



صاحب این کتاب را یارب از بلاهای دهر ایمنش ده
 من ندانم که چیست مقصودش هر چه مقصود است آنش ده
 بگوید نویسنده و روق

ام المفلکون ای الفلکون بالطلب
 المناجون عن الكرب لا غیرهم
 من الامم من تسمی الی السمود
 قوله وقیل فی مخرج
 بکسر الیم وفتح الیم

قوله جملة اشارة الى ان لا یسلون
 منقرن منقرن الغارم ولم یقتضه تعلیل

قوله وام منقطة
 لفظة منقطة المتصلة
 مع واو من حکم المقود

واو من التمرین
 وواو من التدریس

ای من مبین علی الله علیه وسلم انه تلا هذه الآية
 وعنه علیه الصلوة والسلام انه تلا هذه الآية
 فقال العالم من عقل عن الله فقل باعده واجتنب من خطه
 قوله العالم من عقل الله
 ای العالم العالم من عقل الله
 ما صدر عن الله من عقله

اوجب علی ای اوجب
 لنفسه الجنة منوط

وقد الفضل لا یدری
 الا نفس کتبه او مجازا
 ای وکتابه الی الله

قوله بتدخل او تضاف
 ان یعمل الخ لا الا ولی غایب الثانیة
 لیستین لفظا والشعاب ان تكونا لفظا
 الاخبات الخشوع والتواضع

قوله علی الطاعات وعن المعاصی
 الصبر متضمنا بمعنی الثبات والکف عدى
 ای الثابتون علی الطاعات والکافون لفتنة
 عن المعاصی سعد علی

من الامم بقدرهم
 بکسر الیم

قوله من الامم بقدرهم
 ای من الامم بقدرهم
 وقوله من الامم بقدرهم
 ای من الامم بقدرهم

در نسخه پیشین ششم در وکلی بنده فی الجمله قابل استخراج در این نسخه استخرج شده است
 و در نسخه پیشین اولی در وکلی بنده فی الجمله قابل استخراج در این نسخه استخرج شده است
 قال مولانا العلامة من مقصود محال باشد زاده در مقام فطری استزاد بر این شخص که سید جلال
 علیه السلام کور میشت این چون ایام معبد درسی اولوب منظم الطایفه این سید افندی و
 دنیا لک جهتمون فی الجمله ضیق روزی که اولی استادی عظیم انصار ایمن بر سر آید و بعد از
 چون اکتفا بر تحریر این دردی حقیقت است افندی مدرس اولی بن سید که سیدیه در راه این کانی
 بر سید سید است در طریقه این اولی بن سید بویله من وجه کثیره لفظیه و معنویه الطایفه
 و احسان که در پیش این معایله بالاساره نه قدر بر سید در یا نبی سید اولی بن سید در
 علی جواب و بر سید در و سید که در طریقه وارد اولی و حسن ایلم توجیه و اعتذار که اولی
 سید بهی اولی صکره بلیک زاده عا جلیه انتقال این سید علی علیه الرحمه جامع ترین
 فریده بلیک به طریقه صول سروده اولی لایتم لک نه سید اولی خانه یا سید
 که چکر ترانه چیتور کمال باشد زاده رحمتی دانی یا سید سید چون گشته در طریقه
 کانی بن سید بوز سید اولی صلاح ایلم اولی علم و کالی ایلم جلیه علی اسلام بویک سید در
 ایلم به سید کور سید اصحاب سید از سید آن غیر سید هر کلمه ای که کانی سید
 سالم تالور در وکلی در لاجرم حق که حضرت در وکلی سید افندی در وکلی
 سید ایقر نایب بن سید ایلم بن سید و در سید

این نسخه در وکلی بنده فی الجمله قابل استخراج در این نسخه استخرج شده است
 و در نسخه پیشین اولی در وکلی بنده فی الجمله قابل استخراج در این نسخه استخرج شده است
 قال مولانا العلامة من مقصود محال باشد زاده در مقام فطری استزاد بر این شخص که سید جلال
 علیه السلام کور میشت این چون ایام معبد درسی اولوب منظم الطایفه این سید افندی و
 دنیا لک جهتمون فی الجمله ضیق روزی که اولی استادی عظیم انصار ایمن بر سر آید و بعد از
 چون اکتفا بر تحریر این دردی حقیقت است افندی مدرس اولی بن سید که سیدیه در راه این کانی
 بر سید سید است در طریقه این اولی بن سید بویله من وجه کثیره لفظیه و معنویه الطایفه
 و احسان که در پیش این معایله بالاساره نه قدر بر سید در یا نبی سید اولی بن سید در
 علی جواب و بر سید در و سید که در طریقه وارد اولی و حسن ایلم توجیه و اعتذار که اولی
 سید بهی اولی صکره بلیک زاده عا جلیه انتقال این سید علی علیه الرحمه جامع ترین
 فریده بلیک به طریقه صول سروده اولی لایتم لک نه سید اولی خانه یا سید
 که چکر ترانه چیتور کمال باشد زاده رحمتی دانی یا سید سید چون گشته در طریقه
 کانی بن سید بوز سید اولی صلاح ایلم اولی علم و کالی ایلم جلیه علی اسلام بویک سید در
 ایلم به سید کور سید اصحاب سید از سید آن غیر سید هر کلمه ای که کانی سید
 سالم تالور در وکلی در لاجرم حق که حضرت در وکلی سید افندی در وکلی
 سید ایقر نایب بن سید ایلم بن سید و در سید

هذا الكتاب وقف الشيخ مصطفى

غفر الله له ولوالديه واصطفي

يا من يريد الاستفهام هذا الكتاب

اقرأ الواقف كل سبوق فاحتر

الشهيد الميرزا محمد باقر
 صاحب الامانة الخلقه

15



وقف استادنا استاد الميرزا
 مصطفى الميرزا حسين علي حيدر
 الميرزا محمد باقر
 الميرزا محمد باقر

2902
 Süleymaniye Kütüphanesi
 Tirmir
 74

فليس ينفعنا الله

بما نريد العلم بما نريد

العلم الذي نريد

فليس ينفعنا الله



الاول

1

حاشية على

تفسير القرآن

بسم الله الرحمن الرحيم

السورة المشروقة من سورة هود الى تمام

هود يوسف رعد ابراهيم حجر

نخل اسرا كهف مريم طه

انبياء حج مائدة نور افران

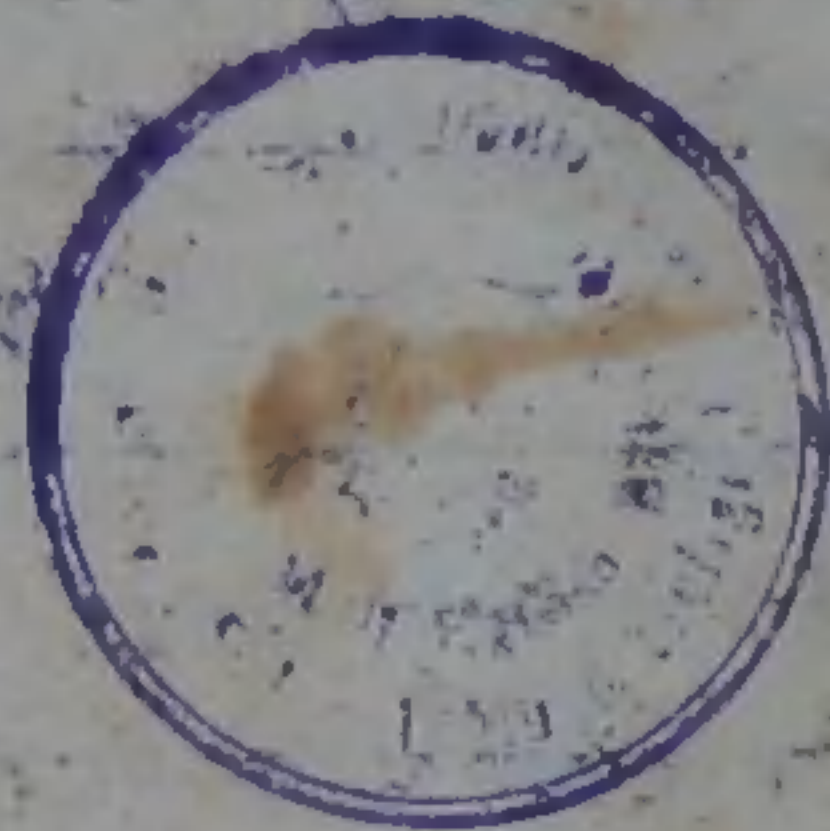
شعرا غل قصص عنكبوت روم

لقمان سجدة احزاب سبا طهار

يسن والنزاع الحكيم ثم النفرس

عدد السور المشروقة

٢٦



وقف

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله والصلوة على نبيه

سورة هود مكيتة هذا قول الجمهور وبن عباس في مكيتة كلها الا نور فلعلكم تدرك الآية وقال مقاتل مكيتة الا قوله بارك
الآية قوله اولئك يؤمنون به نزلت في ابن سلام واصحابه وقوله ان الحسنات يذهبن السيئات نزلت في بنهان
الثمارة قوله مبتداء وخبر والمراد بالكتب بالسورة او القرآن قوله او يجعلها سورا يكون المراد بالآيات آيات القرآن والثناء
بان المراد جعل آيات هذه السورة المذكورة في سور تكلف بعيد قوله وقوله ثم فصلت ابن كثير في رواية بفتحني
حقيقة قوله اي فرقت وقيل اي انفصلت اصدت قال سمرقلا وما فصلت العير قوله ونم للفقهاء في الحكم
اي في الآية وآتت خبرها اذا حملت نفسها على انزالها بما فيها يكون ثم على حقيقتها قوله والثناء في الاخبار اما ان يراد
بالثناء في الترتيب اي ان يقال لوجود الترتيب باعتبار ابتداء الخبر الاول والثناء الثاني قوله او حسنة لا حكمت او
فعلت الاول على ما ذهب الكوفيون وانما على ما ذهب السمرقاني على ما هو المشهور من مذهب الطائفتين في اقبال الاعمال
في باب الترتيب قوله وهو تقرير احكامها فالحكم ينبغي ان يكون بمعنى الحكم قوله لان لا تعبدوا ولا حلفت ان ياتنوا او بالمفاد
المعنى والاعمال فصلت قوله وقبل ان مفترقة ورجع بعدم احتياجه الى الاخبار وان كان على وفق القياس لم يرد
مع ان وان قوله من آياته اما على من نذير وبشير اي كائنا من جهة نذير وبشير او متعلق بنذير اي نذركم من غدا
ان كفرتم وابشركم بنوابه ان آمنتم قوله نذير وبشير تقديم النذير لان الخوف هو الاهم قوله عطف على لا تعبدوا
سواء كان نيا او نفيًا قوله ثم توصلوا الى مطلوبكم الذي هو ربكم وغفرانهم وهو محمول على الدلالة على انه
مطلوب اليه الانتهاء قوله بالنوبة اي بالرجوع فان قيل كيف يظهر وجه ترتيب توبوا على ما عطف عليه ثم الدلالة على ان
ما ذكره المفسر قلنا وجهه انه جعل توبوا مجازا عن توصلوا الى مطلوبكم وجعل كل من قرينة على الرجوع الى المطلوب يتراعى عن
الرجوع الى الله تعالى في طلب المغفرة فانه هو الكمال على الرجوع وسبب الدلالة انه في قصة هو وجوز ان يكون
قوله ثم توصلوا الى الله اشارة الى بيان حاصل المعنى وان ذلك هو الاشارة الى ان يراد بالنوبة اخلاصا والاستقامة عليها
كما ان راية العلامة الزحشي قوله فان العرض على طريق التي لا يولد من رجوع ليصل الى المطلوب قوله استغفر والمكرر
اي طلبوا غفره قوله ثم توبوا الى الله اي رجعوا فاما هذه الكلمة ثم على ما يها في الدلالة على الترتيب الزمان قوله وجوز ان يكون ثم
للتفاوت ما بين التوبين فان بين التوبة وبين انقطاع العبد الى بركته وبين طلب المغفرة بونا بعيدا كذا ذكره الرضي قوله
يستكمل التمتع بغيره جعل الشئ متمتعا بشئ وبمع التطويل والتبرع بما ذكره المفسر من المعنى الاول لا لا
والثاني الثاني قوله متاعا مصدر رجاء على غير الفعل او مستقول بل لا تكمل تقول متعت زيدًا ثوبًا قوله يعشكم في اموالهم
فان قيل كيف يكون في اموالهم وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم انما سبى المؤمنين وجنات كما قد قال ايضا

وقف

وقف

ايضا الشان الناس بل ان الانبياء ثم الامثال لا مثل قلنا لا منافاة فان دعة المؤمن لطيف عيشه به جأته في الله تعالى في نوابه
وفره ما يتقرب اليه بمقتضى ضافته والسرور بواجبه وامنه عن غير الله تعالى قال الله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه وكوننا
بالاضافة الى ما اعلمه من نعم الآخرة قوله ولا يملككم عطف على يعشكم والمراد بالاجل المسحح اخرايام النوايا قوله
الارزاق والاعمال اي الاعمال قوله وان كانت متعلقة بالاعمال علم تعلق الارزاق بالاعمال من مثل قوله تعالى استغفروا
ربكم ثم توبوا اليه وتعلق الاعمال من مثل قوله وم صلوة الرحمن يزيد من العمر قوله لكنها مستامة بالاضافة الى كل
احد بناء على علم الله تعالى باستغفاله بزيادة العمر من القرب قوله فلا تتغير فلا يثبت تعدد الاجل قوله جواد فضل فجا
هذا يعود وضمير فضل الى كل واحد من ربيكم والبر بالفضل هو ما يفضل به من العباد من التوباب قوله
في الدنيا والآخرة وقيل يقدم امران بينهما تارة وترب عليهما جوابان بينهما تارة وترب على الاستغفار والتوبة
الحسن في الدنيا كما قال فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا الآية وترب على التوبة ايتاء
الفضل في الآخرة فاسب كل جواب لما وقع جوابا لان الاستغفار من الذنب اقول حال الرجوع الى الله فاسبان يرتب
عليه حال الدنيا والتوبة في ثمة الحال وهي التي تنبئ من ان تدخل الجنة مع الابرار فاسبان يرتب عليه حال الآخرة وان توبوا
اي استمروا على الاعراض ولم يتوبوا الى ربهم قوله يوم القيمة ووصف كبير ما يقع من الاحوال كما وصف بالثقل قوله وقول
وان توبوا فراه البهامة وعيسى بن عمر قوله وهو شاذ عن القياس لان المصدر الميمي من باب ضرب فيا لانه في لغة العيني
قوله بالثناء والثناء بناء على تاويل المصدر بالجماعة والجمع او على ان تانبث المصدر غير حقيقة قوله وهو الكلاء الضعيف
الكلاء على وزن جبل العشب رطب ويابب وفي القاموس الشئ بالكل يربطه اذ اكثر وركب بعضه بعضا
وعلى هذا تقول المهي او مطاوعة صدورهم الشئ لا يلزم اذ ظاهر ان المطاوعة في الرطب اكثر واللبس في اكثر
اذ اقصى نفيه قوله وتنبئين من اثنان كايضا في البهامة يعني اصلا اثنان كما حاز في كذا لالتقاء الساكنين بالكلية
فانقلبت همزة وقيل اصل تنبئين تشوئن فادغم فصار تشوئن فاستقل الهمزة على الواو فقلبت همزة كايضا
ولعل اختيار المفسر ما ذكره لانه وجه مطاوعة جميع تصرفاته بخلاف ما قيل فانه لا يطرده فيا اذ الميم في الواو كما في ماضيه فان
الواو فيه مفتوحة الا ان يحل على المضارع باب الافعال قوله وتشوئى وغلطت هذه القراءة لانه لا حظ للواو في الفعل
قوله ليس تخفوا لم يقدر المفسر يدون كما فعله العلامة الزحشي لعدم الاحتياج الى تقديره على المعنى الاول
لشئون فان اخر افرس على الحق بعلومهم وعطف صدورهم على الكفر وعداوة النبي وعدم اظهارهم ذلك يجوز ان يكون
من اجل جعلهم بالاجور على الله تعالى واما على المعنى الثالث فالظاهر انه لا يوجب التوبة الا ان يعاد ضمير من الرسول قوله
والثاني مرث بالمدنية كذا ان تنبه ذلك بل ظهوره انما كان فيها ولو سلم فليكن من باب الاخبار عن الغيب ومن جملة
الجزات قوله من دابة من صلوة والرواية منها عام في كل حيوان يجاء الى الورد في اتفاق المفسرين لا المعنى العوي

وقف

تعالى من ربه على كل من استغفر له
فان كان من ربه على كل من استغفر له
فان كان من ربه على كل من استغفر له
فان كان من ربه على كل من استغفر له

قوله وقول تشوئن
على وزن يفعول على ما
تنطق به

وقف

الآن لما صار بالعلمة مثل الاسم في مذهب موصوفيه على ما افعل فان قيل لم يجعل المص لا رذل اسم تفضيل كما
اشارة الى الرخصة كما ذكره غيره فقلنا لا لا اشتراك بين الاشراق وبينهم في ما اخذوا اشتقاق الذي هو
الرواية وبحث فانه يجوز ان يكون للزيادة المطلقة والاضافة للتوضيح **قول** لذلك اي لا تابعهم بادي الرأي من غير
تعقيل **قول** اول فقرتهم هذا هو الوجه **قول** ارايتهم اي ارايتهم البينة فتارة ارايتهم وفعل الشرط البينة فاعل
الثاني **قول** ان كنت على بينة حذف جواب الشرط لانها من المقام اي فاجزوه في انظر مكموا **قول** بآية البينة
اي البينة المعطاة فلاضافة من اضافة الصفة الى الموصوف ويشير الى الوجه الاول لتوحيد الضمير **قول** اولان
حقا فانهم للبينة وقولهم وانما رفته من عنده اعترض بين المتعاطفين **قول** وحذفها للاختصار اي حذف
البينة **قول** اما اعتبار الاختصاص في الوجه الذي تقدم لان خفاء البينة عليهم مع وضوحها في نفسها يكفي
في الاتم خلاف خفاء النبوة بل سبق البينة فان الذم انما هو لخفاها بعد البينة **قول** انظر مكموا المراد الزام
بالقتل وخوفه في الزام الالزام فهو حاصل **قول** وقدم الاخر في بعض ضمير الخطاب **قول** جاز في الثانية الفصل لا غير
لما اعطيتك وقولهم في الزامك ما يسهو به ما يشهد **قول** او في التماس طردهم فجهلون منزلة
منزلة الزام **قول** خرائن رزقها باي لا ادعي وجوب اتباعي بكثرة المال والجاه الدنيوي حتى تشكروا ونفلكم
وانما ادعي وجوبه لانا رسول الله وقد جئت ببينة تشهد على ذلك **قول** حتى تكذبوا استبعادا انت خير بعدكم
ملازمة للمقام والظاهر انهم ادعي عليه السلام النبوة ساووه عن المغيبات وقالوا ان كنت صادق فادع
في خبرنا على كذا وكذا فقال ان ادعي النبوة وقد جئتكم بآية من ربي ولا اعلم الغيب الا بالعلام ولا يلزم ان يكون
سؤالهم طردهم كذا **قول** ولا عند قلب الظاهر ان المراد انهم افادوا فاعلموا ان هذا يكون المراد من قولهم بادي الرأي
من يراهم ولم يذكر هذا الاحتمال ويجوز ان يكون المراد عقدا جائزا ثابتا كان ما سواه ليس بعقد **قول** للذين
تدري اي لاجل الذين تدري وتوكلت الامم للتبليغ لكان القياس ان يؤتىكم بكاف الخطاب ثم ان العايد
على الوصول قد ذكروا في تدرهم **قول** ليجاس الزا في الظاهر والظاهر موصوفية فلم يجمع مع الزا **قول** فان ما عدله
لهم في الآخرة ولا يبعد وانه اعلم ان يراهم خير الدنيا اذ المال مادي وقدرتهم الله في ارضهم وديارهم بعد
فرهم **قول** يا بعدنا ما موصولة والعايد قد ذكروا في تعدنا او مصدرية **قول** وابلدة دليل جواب قوله ان كان الله
ولم يقرنا ان يقول يجوز ان يكون ان نافية والمفعول ما كان الله يريد ان يؤتىكم في ذلك دليل على الاضلال عن
الله فيكون قوله لا ينفككم نصي ان اردت ان انفيكم كهم اخبارهم لهم وتغريه لفسخهم لما راي في حذر انهم
وبادتهم على الكفر قلت ويكون قوله هو بكم كالتعليل بهذا يعني هو مصلحيكم فلا يبريدوا كما قال
القلب العلامة هذا الظاهر لا يقدح لان الشبهة لا يقدح على وقوع الشرع وانت خير بان المقام يدل

فيه

ولا حاجة

في الجواب ان الربيع اذا
قدمت حال الرخصة افضل

في قوله انهم لم يقرنا

لكن لا ينبغي عليك بعد
فذلك ان يتركه الزم
قول وقيل ويدل
ان ارادة الله بجمع
تعلقا بالاعتناء

يدل على وقوع الشرط كيف وانا اذا اردنا ان نكر قيات استثنائيا فاما ان يستثنى عن المقدم فيثبت المطلوب
تقضي التام فظاهر انه لا يصدق الاستثناء ان ينصرف النسخ ويسكن كذا **قول** وان خلاصه اديم على ان يغير
وهو ارادة الله خلاف لغة النسخ لهم والشرط يتبع الشرط **قول** الامن قد آمن فان قيل من
قد امن لا يحدث الايمان بل يستمر عليه فكيف صحة اتصال الاستثناء قلنا قد تقرر ان لادام الامور المستمرة
حكم الاستدعاء ولهذا لو خلف لا البس هذا الشوب وهو لا بأس فلم ينصرف في الى ان حدث ومنه الايمان على الوقوف
وقد انقلب العلامة الامني استعد للايمان وتوقع منه ولا يبريد الايمان بالفعل والا لكان التقدير الامني قد امن
فانه يؤمن انتم ولا يخفى عليك بعد ما ذكره مع القنا وبما قلنا **قول** وكل من عليه ملا من قوله سحر وامنه كذا
طرف وما مصدرية ظرفية تقديره وكل وقت مرور سحر وامنه العامل فيه سحر وامنه وقال مستأنف على
تقديره سأل سائل وجوز ان يكون العامل قال وسحر واصفة للملاء او بدل اشتمال من حيث ان مرورهم عليه
للسحر **قول** فانه كان يعلمها وقيل سحرهم منه كونهم وان بيني السفينة ولم يثبهدوا قبلها السفينة ثبت
قالوا يا نوح ما تنصت قال ابني بينا نبي على ايام فتعجبوا من قوله فانه متاثر كذا في البحر **قول** وقيل المراد
البحر عطف على قوله استنزهوا به من حيث المعنى اي المراد بالسحرية الاستنزهاء به وذكر السحرية وادراك السحرية الجاز
من باب ذكر المسبب وارادة الرب في اتيان ما يسخر منه جهل الآتاء وعلى الاول **قول** انما نسئ منكم بما من باب
المث كذا لا يلبق السحرية بنفس النبوة **قول** تعال يا فسوف تعلمون من آياته فتعجبوا من قوله فانه متاثر كذا في البحر
تعلمون اما واحد استعيا لالها استعمال عرف في السقوية اما واحد **قول** وحل عليه حلول الدين في عذاب مقيم
استعارة بالكفاية شبه العذاب الاخرى والمقدرة بالدين المؤجل ووقوعه بحلوله فتقوله وحل استعارة بغيره
قول امرنا واحد الامور او مصدر امرنا بالانذار او للسحاب بالارسل **قول** فآية لقوله ويضئ الفلك يعني
انها جارة متعلقة بوضعه فاذ البت بشرطية بل جرد ربيحي والآفاذا كانت ابتدائية في غاية ايقانك اشارة
المص في الانعام **قول** وما بينها حال كانه افترا ان العامل في كذا قال وسحر واصفة للملاء والافعال احتمال كون الظاهر
سحر والامدخل في الآية لقوله قال ان سحر وانا فاستينا فكاشرت عليه الا ان يحل كلامه على التغليب **قول**
او حتى هي التي يتبدل الكلام وهو هنا اذ اجوابه ولا تحل لجملة الواقعة بعد حتى الابتدائية **قول** قلنا على الا
الاول استينا في قد سبق من المص نظير هذا الكلام في تفسير سورة الانعام **قول** تيمنا بالنور والنور اسم
عربة العرب لان اصل بناء تيمر وليس في كلام العرب نون قبل راك كذا ذكره القرطبي **قول** وكان سحر
في الكوفة في موضع مسجد ما في جملة التاموس الفاروق مسجد الكوفة لان الفوق كان منه في زاوية فاد النور
قول في السفينة يعني ان نأيت الغير العايد على الفلك هو يذكر كونه في السفينة **قول** نوح يعني ان الشونين

الامم قد امن

في قوله ما ذكره الربيع

وسخرهم

من آياته

في كل عوض من الغلاف **قوله** اثنين تحت تأكيد على قراءة حفص وزوجين معقول محل ومن كل ما متعلق بأجل
او حال من زوجين قدمت عليه **قوله** واما قوله واعلم بالعين المهمل **قوله** كان طورا ثلثية ذراع في المنك كذا ذكره
البغوي والقرطبي **قوله** وفيه اوساطا انسي وفي البحر كانت السفينة ثلث طبقات السفح للوحوش والوسط
للطعام والشراب والعليل والى آمن وانه اعلم **قوله** وقال ركبوها اي نوح عليه السلام وقيل الضمير على اسم
تعالى وبعد ذلك **قوله** ان ربه لغفور رحيم وفي تفسير الكواشي ركبوها في السفينة يوم الجمعة من غيى وردة
لغفور مضمين من رجب وخرجوا منها يوم عاشوراء **قوله** اي صبروا فيها يعني ان تقديركم ركبوها يعني باعتبار
معناه الجازي **قوله** وجعل ذلك ركوبا ليعلم ان قوله ركبوها استعارة تسبعية شئت الصبرورة في ركوبها
على المركوب فاطلق عليها ثم اشتق منه الفعل وانما لم يجعل التقدير باعتبار رتبه في صبرورة لئلا يلزم
الجمع بين ارتكاب التقيين والماز لان الركوب ليس على حقيقة **قوله** مسمى به كان اصل التقدير ملتبس
او مبتدئ بسم الله وهو ثانيا في مسمى الله **قوله** او قال يعني بسم الله على التقديرين فهو حال مقدرة لان وقت
الاجراء والارساء بعد الركوب **قوله** ويجوز فيها بسم الله فيكون بسم الله حالاً في ضميرها اي ركبوها فيها
ملتبس بسم الله او ارساء **قوله** اي اجراء واما بسم الله المقصود اظهار صورة اللفظة التركيب
فينظم كلاما احتمالي كون بسم الله جزءا من **قوله** والجزء محذوف وهو مثل حاصل او واقع **قوله** او حال مقدرة
من الواو واخرضني عليه اما اول فلان الحال لما يكون مقدرة اذا كانت مفردة بمعنى مجزأة اما اذا كانت جملة
فلان الجملة معناه اركبوها بسم الله اجراء وهذا النسب واقع حال الركوب وانما يكون واقعاً لو كان
الاجراء واقعاً في تلك الحال ليس كذلك بل هو مقدرة وقيل الجملة من بابا ويل المفرد لئلا يفتقد الواو كقوله كلمة فوه
انما في تاليف اركبوها فيها بسم الله ولا شك ان اجراء لم يكن عند الركوب فيكون مقدرة ويعقب عليه بان
ما ذكره في سطره المستشهد ايضا وانما ذلك في قوله انما كل كلمة فاه اما في وايضا الجملة الى انية كلها بابوا وبلوا و
لا فرق بينها في كونها في تقدير المفرد او تكتسب اجوابا واما ان يكون في تقدير المفرد واما في ذلك فليس كذلك
الهمزة اذا صدرت بان ولو كانت في ثاويل المفرد لم يكن الامر كذلك اما اذا دخلت الكسبية على الواو فهي كقوله
بالمفرد كقوله بعضكم لبعض عدوان متعاقبين ثم لا وجه في ما ذكره في المستشهد به بعد ما نفي عليه القاف
من الكافة واما ثانيا فلان لا عايد على ذي الحالى من جملة الحالى ولا بد منه ويمكن ان يقال العايد مقدرا لاجراء
معكم او يكمل كائني بسم الله وفيه انه قادر الرضى قد قتلوا الجملة الكسبية في الرباطين عند ظهور الملك كقوله
خرجت زيد على الباب **قوله** بالفتح من جود بكسر الراء على الامانة وقوله كلاهما جمل الثلثة في لغة
والزمان والمكان **قوله** صفتين لله فنهى تحت فانها صفة اسم الفاعل اذا كان في معنى الاستقبال

التي
اشارة الى
شك
كلام
عنه
بمعنى
بمعنى
بمعنى
بمعنى

الاستقبال في حصة فكيف يكون النكرة صفة للمفرد والظاهر انها بدلان من الله والقول بان المراد الصفة المفعولة
لا الصفة النحوية لاني في البدلية بعيد لا يخفى **قوله** اي فركبوها مسمى وهي تجري في مسمى وقت الاجراء وقوله
وهي تجري اما عطف على قوله فركبوها وقيل هي كناية حال ماضية او حال من ضمير مسمى ولا يخفى عليك بعد الاحتمال ان
لان جريها ليس حال التسمية بل بعيدا عما يدل عليه ما روي قال بسم الله فرت والحال المقدرة
بأناه المقام **قوله** وهم فيها يشبهون ان قوله بهم حال مني فاعل تجري ولكن ان قيل الباء للتعدي كقوله تبع و
جرت بهم **قوله** من الطوفان الطوفان المطر الغالب في شئ كل شئ ما كان كثير الموت الذي في الحارث
والقتل الذريع والسيل الموق ومن كل شئ ما كان كثيرا مطيئا بالماضي كذا في القاموس والانساب
بمعناها الخ لا غير قوله وما قيل من ان الماء طبق اي ملاء جواب عما قيل كيف يصور الجريان في الموج وقد روي
ان الماء طبق فاذا كان كذلك فلا موج ولا جريان فيه **قوله** وان صح اي ذلك القيل **قوله** فاعلم ذلك
اي الجريان في الموج **قوله** ونادى نوح ابنه قارح الجبري ركبوا نوح وقولاً وكعب بن الجراح بضم الجاء
واحدة حركة الاواب في الحاء قال ابو حاتم بن لغته سودا يعرف كذا ذكره ابو حاتم وهذا التمام قبل جريان
السفينة اذا لولا لا يفيق الترتيب **قوله** وفردا على ودودة وفي بعض النسخ وقرئ **قوله** وابنه اي قارح
ايضا وابنه وكذلك ودودة **قوله** كذب الالف من ابهرها والاكتفاء بالفتحة **قوله** وكثونا حكاية سونغ حذف
الحرف اي حرف النداء يعني انها حكاية النوبة لا الندة نفسها فلا يخالف ما ذكره النحاة من ان حذف حرف النداء
في الندوب لا يجوز **قوله** في حق القرآن يعني هنا في يوسف وفي ثلثة مواضع في لقمان وفي الصافات **قوله** فانه
وقف عليها اي عطف اليها وسكتها **قوله** واما عطف على اي كنه **قوله** اقتصارا على هذا الوجه لان عموم الحذف
يضعف الحذف هنا لا لتقاء الساكنين **قوله** واختلف الرواية عنه في سائر المواضع ففتح حفي وكسروا وكسروا
قوله وحفي لتقاربها وقد روي الاظهار ايضا عن حفص وفي التثنية كلاً ما صح **قوله** الا لعمري قد علم هذا الوجه
اما انه اقوى الوجه لسلامته عن الاضمار والبناء على الامر القليل لان فاعلا بفتح النسبة قليل وكذا اميل هذا
المنقطع لانه بالحقيقة جملة منقطعة بخلاف الاول والاكثر فوجاء في النجوم الاحاديث ان الاصل في الاستناد
الا فقال **قوله** يعني لا اخصه ذو عصمة يطلق على عاصم وعاصم معصوم والمراد هنا المعصوم في مصدره
البناء للمفعول **قوله** تمثيلا لكال قدرته يعني ان قوله قيل يا ارض ابلعي ماءك الى استعارة تمثيلية
الهيئة المنزعة من كمال قدرته ثم عارضا ان من الارض المبطنة وقطع طوفان السماء وتكون ما اراد بها
كما اراد بالهيئة المنزعة من الامر المطاع الذي يامر المتقاد حكمه الا آخره فليح هذا يكون استعارة واحدة كقوله
ما في المقام **قوله** يامر المتقاد كقوله المبادر اما امتثال امره يعني فيا عمرو يبادر اما الامتثال وتر كذا ذكره

بمعنى

لغوره انهم من الكلام **قوله** اقله النصف بقال نشف الثوب العوق كسبح ونمرا ذنبر **قوله** ثم استعير
 للملك منه ذلك الاير ان الذي شري لم ينظم هذا النصف في سلك الجازو قال الجوهري البعد الملك **قوله** في غايه النصف
 اي البلاغ **قوله** وايراد الاخبار بغير قبيل خيضي وفيه **قوله** فاعاد بغير الخرق ام غايه لا ينافيه كون هذا النداء بغير
 جواز ان يفوق ولا يعلم به نوح عدم وبرج جانه بناء على الوعد فان الله على كل شيء قدير **قوله** قبل غرقه فان الواو لا يفتق
 الترتيب **قوله** ان المالك من كلكه عثر في عليه اما اوله فان الباب ليس بقياس اما ثانيا فلانه لا يبنى منه الفصل
 في لانه ليس جارا على الفصل لا يقال البين وانما واذرع والمراد من غيره فليتنامل **قوله** ليس على حكمه فان
 قبل كيف صح هذا الكلام وكفه لا ينافيه كونه من اهل الاير على الاستثناء من سبق عليه القول منهم قلنا المراد
 ليس من اهل البين غيرهم الوعد فذا تذكر الاستثناء **قوله** لقطع الولاية ظاهره ان يكون المراد من الالة سلب
 ان يكون اهل بلا تقيد وكفه مالا يخفى وبرده الاستثناء فتأمل **قوله** لئلا يفتق مناداة على العمل الفاسد
قوله فلا تسان ما ليس لك به علم الهنيئنا هو في السؤال الذي يتضمن الحاجة والالحاح مستند بامر الله بكنه
 اد لو التفت اليه لخطر بالبال لا على مطلق السؤال لا كاسترشاد في الامور الدينية وغيره وقول المصنف ما لا يعلم
 اصواب هو ليس كذلك فان الشان صواب ما دون من الله تعالى دون الاول **قوله** استجازه ان كان النداء
 قبل الفوق وبوعد الاستجازه ظاهر اللفظ حيث لم يقل عا ليس لك به علم **قوله** او استعار الماينة ان كان النداء
 بعده فيكون ما ليس لك به علم من باب الخذف والايصال **قوله** ان يكون ان يكون ان يكون **قوله** لكن استغف
 حب الولد فلا مانع من كون السؤال مع العلم بكون كذا حيث كان المنيح الذي هو على الاستثناء وحسبان
 عموم الوعد بالاعمال بطيئة اهل من منهم وفيهم ولكن لا يخفى عليك ما فيه من البعد والاصوب ما ذكره الامام ابو منصور
 انه كان عند نوح دم ان ابنه عا دينة لا ينافي في الا لا يخل ان يقول ان ابني من اهل ويسأل فياخذ وقدر سبق
 الهنيئنا سؤال مشددا على ما ذكره المصنف يكون الشئ محروفا عنه عا في اهل عموم الوعد بما جاء اهل في ظنه
 الله اعلم قوله من السنية وجوز ان يكون الامر بالنزول من الجبل **قوله** مسلما عن المكافاة السلام يعني السلامة
قوله من جهنم لا يرتفع بالمكافاة وبسلا **قوله** مسلما عليك فالسلام يعني التسليم **قوله** هم الذين معكم يعني ان
 للبين فان ابو حيان لو اريد بهذا المعنى لا يخفى عنه وعلى اهل الجاهل على من معك فانه اخبروا انهم ابعد
 من اللبس انتهى ولعل هذا من جملة وجوه ترجيح العلامة التي هي تكون من لا يتبداه **قوله** او على اهل طوف
 على وعلى اهل قوله ناسية عن معك ورجح الترجيح على من التقابل وسلامة من تحذير رسية الى القليل
 الامداد ركب الراجح ان قيل كيف يوافق هذا الكلام وقوله او لنشعب الامم منهم وقوله حتى تيممنا ثانيا
 قلنا اختلف المفسرون في هذا المعنى ففهم من قال ان نوحا هو ابو اهل طوف كلهم وسبح آدم الا هو كذلك وما كان

يشير اليه
 علم

من جهة السنية

من جهة السنية

كان مصدق السنية الا اولاده وثلاثهم وقيل بل اولاده وفيهم مع الاختلاف في العدد وفات غير الاولاد ولم
 ينسل في لا يفتق انه ثلث من معن من وكافوا لان يراد بالذين معه اولاده من قبيل العام واردة الى هي
 واكثر المفسرين على انهم نسلا فلا يفتق انه ابو البشر بعد آدم فكلام المصنف في الموضعين اما مبنى على القولين او
 على ارادة الى هي من العام كما نبهت عليه **قوله** والمراد بهم اي بالامم الناسية **قوله** اي ومن معك ويجوز ان يكون
 ام مبتداه حذف الصفة السنية لا ابتداء بالثبوت والتقدير وامم منهم ويجوز كونه مبتداه بلا تقدير الصفة وموضع
 الابتداء كونه المكان التفتيل **قوله** العذاب ما نزل بهم لا عذاب الاخرة **قوله** اي بعضها فانه لتقدم عليه
 لم يبق على اي عذاب الله **قوله** نوحا وجهها اليك ليكون لك هداية وارسوة في القديم من الانبياء **قوله** ولا قومك بعدكم
 بهم باليكون لهم مثالا وتحذيرا ان يصيبرهم اذ كذبوك ما احاب ذلك قطه ظهر حسن قوله نوحا اما قوله فالواو عطف
 على الجور والمنصوب على المنصوب **قوله** وفرقة بالبر بينك اي قوله وجعلها انفسا البتة شوى من اهل علم اخذ به ما
 شغلا وقالوا ما الاقتصار على الاخلاص **قوله** وجميعهم ان يكون بالصد والمهلة والفساد المنيح فان كلامها
 بمعنى الاخلاص **قوله** بالايمان بوحدة الله **قوله** ولوسلوا يجوز ان يكون اشارة الى ما بين حاصل المعنى اذ الرجوع الى
 شئ يكون للتوصل اليه ويجوز ان يكون اشارة الى ان نوحا استولى فيه بما راكس بينه في قول السورة ولعل الاول
 هو الاول **قوله** بالثبوت الى ما رجوع الى ما طرأ له في بامثال او امره والاجتناب عما نهى وهو ترك ما عتبه بالانتهاد
 عن الايمان كما لا يخفى **قوله** انما يكون بعد الايمان بالله بانه واحد لا شريك له ثم المراد بالبر في غير التبر في التفتيل
 وبه يظهر التبر في غير عن التوبة بالبر في لان الرجوع الى الله تعالى يترك التوجه الى غيره والامم يكره الرجوع اليه **قوله**
 عن قوله في السنية كما في قوله الا على موعده وعدا اياه فيتعلق بتاركه اي لقوله الجدة عن جده **قوله** صادر مني
 قوله جعل المعنى حالا والاكثر الاقرب جعل اصلا والمضني في حاله **قوله** حال من الضمير تاركه فان قيل فالسنة
 اما ان يكون للتقيد فقط على ما هو الاصل او للتقيد مع المقييد وعلى التقديرين يلزم ان يكون قوله المنيح قوله وعلى
 الاول ان يتركوا الهتهم ايضا وليس كذلك قلت قوله عن قوله قيد بحسب الاعراب ان ركا وقيد للسنة في المعينة
 والمعنى ان شئ تركنا عبادة الهتهم موضعين عن قوله فلا يلزم احد المذورين وبغية ما صادر مني لموضعين
 ظهر جواب ما اورد به القطب العلامة فتأمل ولعله لو بدل صادر مني لموضعين لظاهره في ظاهره شئ ويظهر
 كون قوله جوابا لقوله لا تتولوا اي موضعين عن قوله الجدة عن جده لكان اظهر واو **قوله** بسوا والباء للسنية **قوله**
 والاعوان لا على لانه اللفظ **قوله** لان الاستثناء مفعول حقيق هذا المقام ان على والواو اختلغا في ناصب المستثنى فيلزم
 ان ناصبه الا واختره ابن مالك قال وهو مذهب سيويو والبر تدويرا جازا وقيل ان ناصبه ما قبل الا
 من فعله او غيره بتقوية الا ان ابن عصفور وهو مذهب سيويو والبر تدويرا جازا وقيل ان ناصبه ما قبل الا

الحاقه
 قوله في تفسيره
 يستعملون
 وكنتم
 ويوسفهم
 اي في تلك

قوله في تفسيره
 في قوله
 في قوله

جوا

جوا

ملحق
 في بيان ما عطف

المحققين وقيل غير ذلك الربحان لهذين القولين ثم المشتني بالآله حالان احد ما ان يغرب العالم والآخر
ان يشغل العالم بغيره والاول التوفيق والثاني التمام وحكمة التوفيق كلك لولم يوجد التوفيق ما قام الا بغيره
ان لا يات ذلك فيظهر وجه تعليل كون الالفوا يكون الاستثناء مفرقا وان تغير الاول باثنا ليس
بالوجه **قوله** انه يرى بيننا شر فيه اشهد الله واشهد **قوله** فكيدوه الظاهر من قوله المصطفى ان الخلفاء
لقد و بغيرهم حال التهم بالبريق الاول وقال الذي انتم والتمسكم **قوله** بجمعا حال من ضمير كيدوا **قوله**
من التهم فيه اثباته لان ما يشتركون موصولة ويحمل المصدرية على ما ذكره **قوله** وفراخه في الذي
يقضيه البراءة **قوله** ناكدا على لا شهد **قوله** لذلك بين المذكور من البراءة ويذكر اسم الاشارة تكون
المشار اليه في معنى ان مع الفعل **قوله** وامرهم بان يشهدوا فان قيل يقدر القول على ما هو المشهور في
امثاله اي واقول اشهدوا اطلاقا بغير شيء من المذمورين او يقال ذلك ايضا خبر وان كان طلبا للقوة
واختلاف الصيغتين لا اختلاف الاشهاد في فان الاول اشهاد حقيقة والثاني استهزاء لهم واستهانة
في قول المصطفى امرهم انما بعينة الامر **قوله** فان مواجهة الواحد لا بدول هذا على كونها موجهة الى اطلاق ما يقضيه
قوله ليس بعينة اياه يعني ان جوابان العادة ان مثلا لا يصح فيظهر امر خارجي للعادة بتثبيته اياه
وكونه في مقام التحدى يعني لا يحتاج الى البيان **قوله** ذلك يعني المذكور من لفظة بانه **قوله** عقبه ان عقب هذا
الكلام **قوله** نعمير الى اي لفظة بانه نعمير **قوله** ثم برهن على ان على ذلك المعنى **قوله** اي ان على الحق وقيل
الامر كالمعنى الجواز او فصل التقاض **قوله** فلا تقرب مني اي اجزائه لا تقرب مني ان تبين ان لا تقرب مني
ما قيل بعد ذلك استشير اليه **قوله** ولاخذركم لعل الواو بمعنى او والمقصود ان المذكور دليل الجواز او الجواب
الاخبار بالانقضاء مني لانه قد اقيت ما على الاخذركم قوله قد اديت اي كقول لا تقرب مني **قوله** استشير
قال يطبق الى ليس بداخل في الجمل الشرطية جازع كذا الوجه الثاني بل يكون جملة مستقلة برأسها
معطوفة على الجمل الشرطية انتهى هذا ولا مانع من ذلك على الاستئناف والبيان جوابا للسؤال عما قبل
يرتب على التمام وهو الظاهر **قوله** او عطف على الجواب بالفاء اي فقد يستلزم في غيركم **قوله** ويؤيده
القراءة بالجزم فراه به حفص في رواية مغيرة وقراه به عبد الله بن جبير وقيل بذا بكم وملاككم منب
اي لا يستقص ملكه ولا يحمل امره وعلى هذا المعنى ذاهب بن سعد رضى ولا يتصور شيئا **قوله** ومن جزم
يستلزم يعني عبد الله **قوله** او امرنا بالعذاب فلا تقرب مني هذا مع راءه على الاول داخلا في الامور **قوله** كما نوا
اربعة الاف في مواجهة مستندة الى المؤمنين معه ولا ينافي ذلك التوكل ايضا **قوله** برحمة يحمل
ان يتعلق بتجنيبنا وهو الظاهر اي ملتبس في رحمة متوافقة لاجالهم وفي الكشاف بر يدسب

زيد فزيد فافهم

كاشف الغيب

المعنى مطلق الاشارة على الاخبار
فكون الاشارة خبرا لا على تعلقا

ط
الامر كالمعنى الجواز او فصل التقاض

الامر كالمعنى الجواز او فصل التقاض

بسبب ايمان الذي انعمنا عليهم بالتوفيق له انتهى ولا ينافي مذهب أهل السنة اذ لا سبب في انهم انعمنا
وايضاً في الرحمة جاز على توفيقه اطلق اسم السبب على السبب ويحمل ان يتعلق بانواع **قوله** تكرير لبيان
ما فيهم عن اي مقصود كان الاول لبيان النتيجة حين اهلك عدوهم **قوله** بالعذاب العليق اي المضاعف
على عذاب الدنيا **قوله** انت اسم الاشارة باعتبار القبيحة قال العلامة كانه في اذن بتصور تلك القبيحة في الدنيا
ثم اشار اليها وجعلها فخرا للبنداء لمزيد الا بها فيمن التغير بقوله جدد وابايات ربهم كل الحسن لمزيد الاحمال
والتفصيل انتهى ولان الاشارة المقبولة في الكلام عازة حذف اما قبل المبتداء اي اصحاب تلك الاما قبل
الجزء اي قبور عاد **قوله** كفوا اي ابا يعني ضمني تفيد ومعنى كفوا او استعمل فيه عازرا وفي القاموس جدد جدد
وحقة انكره **قوله** لانهم امروا بطاعة كل رسول يعني امروا على ان الرسول فاذ لم يطيعوا رسول الله
امر كل رسول **قوله** يعني كبرائهم اي المراد بالجبابرة العاتقين المعروفين من كل جبار عنيد واشرا مانا
الجبار يعني المتكبر فانه بانه يعني المتكبر الذي لا يرى لاحد عليه **قوله** من عذبه في القاموس عذ كفر
وسبح وكرم **قوله** وعنودا بضم العين **قوله** واشبهوا في هذه الدنيا لعنة الطاهران في جميع عاداتهم كلام
الزكريا ان اللعنة مختصة للثابتين بالرواية في يعلم حال الرواية بالبريق الاول **قوله** انكرهم
في العذاب كن بالاناء خلف شق في دفعه من خلفه فيكبه **قوله** جدد يعني جزي كثر في جدد فقد في نفسه
كان ان جدد جوي جوي كثر في باباء في كفرو بها عليهم بالهلاك ويجوز ان يكون دعاء عليهم باللعن في العتاة
والبعد والابعاد اللعن **قوله** تقطعا لتعليل لعادة ذكرهم **قوله** وحشا لتعليل لتكرير الاول مستوجبين
لان الدعاء بالهلاك هم بالهلاك بعد هلاكهم فغايته ما ذكره ثم ان الامم يدل ايضا على الاتفاق
قوله وغايته تميزهم قال الطيبي هذا ضعيف لانه لا بس في ان عادا هذه ليست الا قوم هو دلتهم في
اسمه وتكريره في القصة ويجوز ان يقال المراد تاكيد تميزهم **قوله** لاخيره دل على الفقر بتقديم الفاعل
المعنوي **قوله** وامرهم با قال انكبا **قوله** تيمنا واستمعكم فيها يدل على وجوب عازة الارض لان الاستماع
طلب العازة والطلب المطلق منه تيمنا للوجوب **قوله** يعني امرهم في ادم اي جعلها لكم مدة بكم في القاموس
امرته جعلته له مدة او امرى **قوله** ثم لم يكونا لغيركم لا يخفى عليك ان الاول ان يقول او جعلكم مدينين بآدم
تكونا بعد انقضائه امركم لغيركم يسكنها مدة مرة اذ لا مدخل لسكون القبر مدة مرة في حق كونه معرا
بل الاعتبار بسكون المعمر مدة مرة **قوله** قريب الوقت لقوله ان رحمة الله قريب من المحسنين **قوله**
يجب لاحد والذي يلوح لظاهر ان قوله في قريب ناظر لتوبوا او يجب الاستغفروا اي رجعوا الى الله فانه
قريب ما هو بعيد واستلوا منه المغفرة فانه يجب سائله لا يجيبه **قوله** ان يكون لنا سيد يدل على المستر

قوله

دعاء

من رجوا بدل الشتم **قول** على حكاية الحال الماضية يعني قوله ما يعيد اباً وذاً على حكاية الحال الماضية دون انتمانا
فانه على حاله **قول** اننا لفي شك في البرية اننا لغتان لوريش قال النوا من اننا ارفع الحرف على اصله لان كناية
التكليمي نافعاً فجمعت ثلث نونات ومنى قال انما استعمل اجتماعها فاسقط النون الثانية والاولى والى
اختاره ان نافع المصطلح لا يكون المحذوف النون الثانية لان في حذفها حذف بعض الاسم وهي منه حرف سكن
وانما المحذوف النون الثانية من ان يبقى من الحرف المهرزة والنون الساكنة وهذا هو الذي حذف ما يقع
منه حرف وايضا فقد حذف هذه النون مع غير المصطلح ولم يعهد حذف نون نافعان حذفها من ان
او ما انتهى **قول** على الاسناد جازي فان لم يرب على هذا المعنى هو ان لا لا التكاليف القائمة الا ان جعل
الشك ذا رتبة على طريق قولهم جده جده واما على الاصل الاول فيجوز ان يعتقد وان الشك يوقع
في الفلق والاضطراب فيكون الاسناد حقيقياً وان كان الموضع عند الموحدين هو الله تعالى **قول** بيان
وبصيرة لم يفسر بالحيث ان هذه على صحة دعواه كفسرها في قصة نوح لم يعدم ملائكة لقول من
ينصر من الله ان عيسى **قول** فمن ينجي من عذاب الله ان ينصر مني يعني وان المضاف مقدر قبل اللفظ
الجليلة **قول** اذن في الحواشي القطبية اذن حرف حذف منه ما اضيف اليه ونوناً عوضاً قلت
منه هب الجوز في انما حرف نصب الفعل المضارع بثلاثة شرط وقال بعض الكوفيين اهل اذا وقال الرضي
الذي يغلب على ان اصله اذا حذف حذفت عنه المضاف اليها عوضاً منها التنوين لما قصد جعله صالحاً لجميع
الاهمية المنكبة بعد ما كان مختصاً بالاصح وفصل الكلام خبر ان انبكم وقبل غير غير اياكم اوردتم
تلك نيبا اياكم اوردت فصار كمن كان سبها **قول** معنى الاشارة او معنى التبيين **قول** ولكم حال
منها اعرضني عليه بان الحال بيني وبينه الفاعل او المفعول به والحال ليس بينهما واجاب لفظ العلامة
بان الآية في معنى المفعول لا تأمر اياها وانت خير بان الشا رايها هي ان قد حال كونها لانه الآية متحدة معها
لصحة حملها عليها لكن هذا القائل يجوز ان يقع صاحب الحال يتبع اما سند ثم قال وهرنا وجهان فان
احدهما ان يكون اللام في كم لبيان كانه قبيل من هذه الآية فتبيل لكم والاشارة انكم حال فلهذا معنى
الاشارة واية حال من الغيبة وهما جالا في كماله قلت ودجنا لث ان يكون لكم حالاً من ضراية لانها
في معنى معية وكان يكنى حمل كلام المعنى عليه لا قولاً قد تمت عليها لتكثير **قول** ويشرب ما واما كان يشرب
اما قولهم في ارض الله من قبيل الاكتفاء نحو قوله تعاليم الخ وجعل باء كمن غوم الجازي في ارضه صارت
قول ففروا ما وقرها قد اكرهها ما بالوال المهلة بامرهم وضام والعرق قطع عصفو يوشن في النفس
كذا انه تفسير ابن عبد السلام **قول** على الجازي في الاسفار الكنية شبه الوعد كقوله يا طير افرو **قول** اودتهم

متداخلة

هذا هو المتن
في قوله
يا طير افرو
في قوله
يا طير افرو
في قوله
يا طير افرو

اودتهم وفضحتهم يوم القيمة ولا ما يكون فيها ليكون هذا التنوين عوضاً عن الجملة التي يكون في يوم القيمة **قول**
وعن نافع والكل في الاول لا وقرأ نافع والكل في اذ هذه هي القراءة المشهورة المنقولة عنها **قول**
ان كبره ونافع اياها هكذا وقع في كثير النسخ ولا يوافق ما اوجب عليه كتب علم القراءه وسار كتب التفسير
والصحيح الموافق لتلك الكتب ما في بعض قراء حمزة وعفي ان ثوبه منها وفي القراءه قاني والعنكبوت
ينفع الدال من غير تنوين ونونه الكسبي يخفي الدال في قوله لا بعد التثنية بالالف **قول** وقيل
بهلاك قوم لوط فان هلاك النطفة من اجل ما ينشرب المؤمنين واما انما بصيغة التثنية لان الراجح هو
الاول لانه اطلق البشر في ههنا في قوله وجاءت البشرى مني مني عن قوله فبشرنا ما بالحق
كما يقال انطلق زيد والمنطلق كذا ولان البشرى لو كانت بهلاك قوم لوط لما دل فيهم ولان هذه النطفة
مذكورة في سورة افرى والبشرى فيها ليست الا بالواو لكن الظاهر ان ما في من قوله البشرى
لكليهما **قول** اجابة يا صبي من تحمهم حيث دلت تحمهم على التجدد وتحيته على النبات والاشجار **قول**
وقراء حمزة والكل في سلم هذا هو الموافق لما في كتب القراءه فان خلافاً في قال سلام دون قالوا
ووقع في الكسبي في قولهم لما قال سلم وجوز ان يكون مراد من الاخرين ممن قرأ في كلا الموضعين كذلك
ان ثبت ذلك لكن قال الطبري قولهم وقرأوا تسليماً حمزة والكل في الكسبي واسكان اللام والباء قون
ينفع البني واللام والف بعد ما انتهى في ذكره كالقراءة في انما قرأ في الاول سلم وهو مخالف للقول **قول**
فما ابطأ تحمهم به فتولان جاء فاعل لبث ولبت معناه تأخر وابطأ **قول** او تأخر عنه وفيه مني الاصل لاني
لبث ضمير ابراهيم **قول** والارمتر في انما في او عن **قول** او حذوف لعل اشارة الى سبويه ان سمع
عليها والليل والكل في ذات له فان سبويه ان مع صلاتها في كل النفس بتقديراً الى ركن في المفعول فيه
والمفعول له وعند ههنا هي باقية على ما كانت عليه من الجرح بعد حذف الحركي في صور حذف الفعل العامل
قول على اصوله انما الحروف اشرب به لا دفع ما يقال الغيب لا يعلمه الله فمن اين علم الملائكة انهم
للمخيفة يعني علواً يلوح من صفات وجه الخائف **قول** انما ملائكة مرسله اليهم ان رايته وهرم انهم ملائكة
الا بقولهم لا تخف انا ارسلنا خلافاً ما في الكسبي فان الظاهر ان احس بانهم ملائكة وتكرهم لانه يخوف
ان يكون نزلهم لاسر انكره الله عليه وتعذيب قومه لا يرى اما قولهم لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط
وانما يقال هذا فيهم وهم يرونهم ارسلوا انتهى تعرضوا لبيان انهم ارسلوا الكذا ولم يتعرضوا لبيان
انهم ملائكة لكن لا يخفى ان الظاهر ما اختاره المعنى ويدل عليه كبره في قوله وجراد امتنا عليهم على الاكل لا يدر
على انهم ملائكة والتعريف لا رسال يتضمن التعريف المسمى للملائكة فادفع قول في امراته فاقية حال من ضمهم

النسبة

هذا هو المتن
في قوله
يا طير افرو
في قوله
يا طير افرو
في قوله
يا طير افرو

مذهب

سليم

واما قولنا باقتباس حركة السين كذا وقع في اكثر النسخ المصححة بهذه الصورة وفيه نقص وتقصيف اما النقص
 فلانه لا بد ان يكون الاصل بناء وانه المكتوب بالظهور ان ليس في هذه الصورة ستة واما التقصيف
 فلان الصحيح المطابق لكتب علم القراءات باطلا في كسر السين فيقول باقتباس تصحيف **قوله** هو لا بد ان يكون البناء في الاظهر ان
 جملة مركبة من مبتدأ وخبر كذا كسر السين اظهر كسر السين فيقول او عطف بيان وهو فصل والظهور ان البناء في الاظهر ان
 اي مشتق عليه **قوله** لا فصل اي لا ضمير فصل **قوله** فانه لا يقع بين المال وصاحبها وفيه مفتحة اللبيب اجاز الالف
 وقوع الفصل بين المال وصاحبها واذا اريد بالساق في اجاز الالف في ذلك وقال ابن هشام في مفتحة اللبيب
 وجعل الالف من قول هو لا بد ان يكون اظهر كسر السين فيقول او عطف بيان وهو فصل والظهور ان البناء في الاظهر ان
 على ان هو لا بد ان يكون اظهر كسر السين فيقول او عطف بيان وهو فصل والظهور ان البناء في الاظهر ان
 اما الاول فلان البناء في جملته غير مؤثر بالمشق فلا يخلو ضمير اخذ البصريين واما الثاني فلان البناء في جملته غير مؤثر بالمشق
 الف في عند الاكثر في انتهى والجواب عن النظر الاول منه تاويله بالمشق فانه يقع في قوله واما الثاني فلان البناء في جملته غير مؤثر بالمشق
 متعلق ضمير عند الكوفيين فقل بذكر الدين في ما كسر في شرح الالف في قوله واما الثاني فلان البناء في جملته غير مؤثر بالمشق
 ان ذمة عاقلهم وظهر به الجواب عن النظر الثاني ايضا فاما قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا من بعده
 نعمته وموعنته **قوله** او او بفتح الهزة ومنها **قوله** وجوابه لا يخفى ويجوز ان يكون لولم يفتي فلا يخفى
 الجواب بل هو الانسب بمثل هذا المقام كالا في **قوله** من اكرب حبي احسن اليه وهي الحزن تأخذ النفس
قوله بالوصل وكما سماه في قال ابو عبيدة والارزهر في معنى اللبث اسرى سارا قال اللبث ويرد في
 سارا **قوله** ولا يقال في النار الا سارا **قوله** وفي معنى اللبث ان لا تدع منهم احدا يتخلف هذا الكلام يحكى عن
 المبردة قال ان النبي اذا قصده بوط دم وحده والالتفات من خلفه بالفتح وبه سند في ما قال ابو
 عبيدة واستثنت المراتة من احد وجب ان يكون المراتة ايح لها الالتفات وليس المعنى كذا **قوله**
 ويرد عليه ان قوله لا يفتح عبيدة اذا سقط في قراءة وفيه معنى ولا يلتفت منكم **قوله** ناقض ذلك
 قراءة ابن كثير وانه واما قوله هكذا وقع في اكثر النسخ وفيه سهو فان ما قلنا لم يوافق الا بالفتح
 ثم وجه المناقضة ان قراءة الرضخ يقتضي ان يكون الاستثناء في ايها والاولى ان يكون قراءة اكثر القراء
 على خلاف الاقضية الذي هو البدلية في مثل فلا يكون مأمورا بالاسراء بها وبهذا التعريف في ما يجب
 به عن تلك المناقضة بان يجوز ان يسرى بنفسها معتمدا في نفسها اعدا وقد يجب عن تلك المناقضة بان
 في الاسراء بها وبهذا يجوز ان يسرى بنفسها معتمدا في نفسها اعدا وقد يجب عن تلك المناقضة بان
 تناول العام اياها ليس قطعيا لجزا ان يكون مخصوصا فليس من وجوب الاستثناء

من احد و 2 يكون المراتة
 مأمورا بالاسراء بها
 المعنى يقتضي

في قوله ولا يلتفت كونه مأمورا بالاسراء بها ووجه توجه الاستثناء بما ذكرنا من انه يتبعهم او اسرى بها كونه
 غير مأمور بذلك اذ لا يلزم من عدم الاسراء النهي وفيه بحث فان العام قطعي في مدلوله على ما بين في الاصول ولا
 عبرة لا سيما في غير ان شئ في دليل واجاب ايضا العلامة الاسترابة بان الاسراء وان كان مطلقا في
 الظاهر الا انه في المعنى مقيد بعدم الالتفات اذ المراد اسرا بهلككم اسرا لا الالتفات فيه الا امرتك فانك تسرى
 بها اسرا ومع الالتفات فاستثنى عا هذا ان شئت من اسرا ومن ولا يلتفت ولا يلتفت في المعنى بغير انه مأمور
 بان يسرى باهله اسرا مخصوصا مقيدا بقيد فاستثنى اسرا رجعه اما المقيد له القيد حصوله واحد
 وفيه بحث لا الاستثناء اذا رجعه اما المقيد كان المعنى فاستثنى اهلك اسرا لا الالتفات فيه الا امرتك
 فيكون الاسراء بها وافتلا في المأمور به واذا رجعه اما المقيد لم يكن الاسراء بها وافتلا في المأمور به فاستثنى
 بما لا **قوله** ولا يجوز حمل التواء بين ايراد في الذم في قوله وافتلاف القراءتين لا اختلاف الروايتين
 وقد يجب بان معناه ان اختلاف الروايتين واجب وسبب اختلاف الروايتين لا اجل افتلاف الروايتين وجعل
 ان كل رواية تسب قراءة وان امكن الجمع انتهى وانت فيه بان فهم هذا المعنى من ذلك اللفظ في غاية البعد ولا فائدة في
 على المقدار الذي ذكره بخلاف المثال المذكور **قوله** والاول ما جعل الاستثناء ايا هذا هو اختيار ابن الجايب **قوله** ما ج
 فعلوه الا قليل فراه ابن عامر الا قليلا **قوله** استصلاها متعلق بغيرها **قوله** ولذلك اي ويكون المراد عدم نهجها
قوله الله اياها استثناء امراته **قوله** ولا يحسن جعل الاستثناء على قراءة الرفع فان المستثنى المنقطع يجب نصبه
 على الرفع اهل في زو هو المختار ورفعه لفتة بني تميم وفيه بحث فانه لا يجوز ان يكون قراءة بعض القراء على لغتهم
 وقد جوزه ان يكون قراءة الاكثر في على غير الاقضية وقال ابو حيان في الاقضية في الاستثناء المنقطع انه اذا
 لم يقصد اخرجها من المنهيين عن الالتفات وكان المعنى لكى امرتك بغيرها كذا وكذا كذا في الاستثناء
 المنقطع يجب فيه نصب ما جاء من الوب واما اختلاف اللفظ في الرفع والنصب في الاستثناء المنقطع
 الذي يمكن توجه العاقل وفيه نظر فانه قال ابن مالك في شواهد النسخ في كلمات التي مع الصحيح عن المنهيين بالامني
 كلام موجب تام ان نصب مفردا كان او مكملا متفقا بعده نحو قوله تعالى انما لم نجوهم المعنى الا امراته قدرنا انما
 لمن الغابرين ولا يوجب اكثر المتأخرين من البصريين في هذا الا نصب وقد اغفلوا او روده مرفوعا بالابتداء
 ثابت الجوز وعذو في الاقل قول في انما قاده افرسوا كلهم الا ابو قحادة لم يجرم فالا بغير لكن وابو قحادة مقبلا
 ولم يجرم خبره ومن الثاني قوله لا تدرى نفس باي حوفي غوت الله اي كمن انه يعلم وقوله ولم يجرم كل
 انتهى معاني الا انما مرى اي لكى الجاهرين بالمعنى لا يعاينون انفسهم **قوله** في ان موعدهم الظاهر
 مقدر في موعدهم اكلهم **قوله** جواب لا يستحال لوط ولا يبعد ان يقولوا هذا الكلام لينحل لوط

في قوله ولا يلتفت كونه مأمورا بالاسراء بها ووجه توجه الاستثناء بما ذكرنا من انه يتبعهم او اسرى بها كونه غير مأمور بذلك اذ لا يلزم من عدم الاسراء النهي وفيه بحث فان العام قطعي في مدلوله على ما بين في الاصول ولا عبرة لا سيما في غير ان شئ في دليل واجاب ايضا العلامة الاسترابة بان الاسراء وان كان مطلقا في الظاهر الا انه في المعنى مقيد بعدم الالتفات اذ المراد اسرا بهلككم اسرا لا الالتفات فيه الا امرتك فانك تسرى بها اسرا ومع الالتفات فاستثنى عا هذا ان شئت من اسرا ومن ولا يلتفت ولا يلتفت في المعنى بغير انه مأمور بان يسرى باهله اسرا مخصوصا مقيدا بقيد فاستثنى اسرا رجعه اما المقيد له القيد حصوله واحد وفيه بحث لا الاستثناء اذا رجعه اما المقيد كان المعنى فاستثنى اهلك اسرا لا الالتفات فيه الا امرتك فيكون الاسراء بها وافتلا في المأمور به واذا رجعه اما المقيد لم يكن الاسراء بها وافتلا في المأمور به فاستثنى بما لا قوله ولا يجوز حمل التواء بين ايراد في الذم في قوله وافتلاف القراءتين لا اختلاف الروايتين وقد يجب بان معناه ان اختلاف الروايتين واجب وسبب اختلاف الروايتين لا اجل افتلاف الروايتين وجعل ان كل رواية تسب قراءة وان امكن الجمع انتهى وانت فيه بان فهم هذا المعنى من ذلك اللفظ في غاية البعد ولا فائدة في على المقدار الذي ذكره بخلاف المثال المذكور قوله والاول ما جعل الاستثناء ايا هذا هو اختيار ابن الجايب قوله ما ج فعلوه الا قليل فراه ابن عامر الا قليلا قوله استصلاها متعلق بغيرها قوله ولذلك اي ويكون المراد عدم نهجها قوله الله اياها استثناء امراته قوله ولا يحسن جعل الاستثناء على قراءة الرفع فان المستثنى المنقطع يجب نصبه على الرفع اهل في زو هو المختار ورفعه لفتة بني تميم وفيه بحث فانه لا يجوز ان يكون قراءة بعض القراء على لغتهم وقد جوزه ان يكون قراءة الاكثر في على غير الاقضية وقال ابو حيان في الاقضية في الاستثناء المنقطع انه اذا لم يقصد اخرجها من المنهيين عن الالتفات وكان المعنى لكى امرتك بغيرها كذا وكذا كذا في الاستثناء المنقطع يجب فيه نصب ما جاء من الوب واما اختلاف اللفظ في الرفع والنصب في الاستثناء المنقطع الذي يمكن توجه العاقل وفيه نظر فانه قال ابن مالك في شواهد النسخ في كلمات التي مع الصحيح عن المنهيين بالامني كلام موجب تام ان نصب مفردا كان او مكملا متفقا بعده نحو قوله تعالى انما لم نجوهم المعنى الا امراته قدرنا انما لمن الغابرين ولا يوجب اكثر المتأخرين من البصريين في هذا الا نصب وقد اغفلوا او روده مرفوعا بالابتداء ثابت الجوز وعذو في الاقل قول في انما قاده افرسوا كلهم الا ابو قحادة لم يجرم فالا بغير لكن وابو قحادة مقبلا ولم يجرم خبره ومن الثاني قوله لا تدرى نفس باي حوفي غوت الله اي كمن انه يعلم وقوله ولم يجرم كل انتهى معاني الا انما مرى اي لكى الجاهرين بالمعنى لا يعاينون انفسهم قوله في ان موعدهم الظاهر مقدر في موعدهم اكلهم قوله جواب لا يستحال لوط ولا يبعد ان يقولوا هذا الكلام لينحل لوط

في قوله ولا يلتفت كونه مأمورا بالاسراء بها ووجه توجه الاستثناء بما ذكرنا من انه يتبعهم او اسرى بها كونه غير مأمور بذلك اذ لا يلزم من عدم الاسراء النهي وفيه بحث فان العام قطعي في مدلوله على ما بين في الاصول ولا عبرة لا سيما في غير ان شئ في دليل واجاب ايضا العلامة الاسترابة بان الاسراء وان كان مطلقا في الظاهر الا انه في المعنى مقيد بعدم الالتفات اذ المراد اسرا بهلككم اسرا لا الالتفات فيه الا امرتك فانك تسرى بها اسرا ومع الالتفات فاستثنى عا هذا ان شئت من اسرا ومن ولا يلتفت ولا يلتفت في المعنى بغير انه مأمور بان يسرى باهله اسرا مخصوصا مقيدا بقيد فاستثنى اسرا رجعه اما المقيد له القيد حصوله واحد وفيه بحث لا الاستثناء اذا رجعه اما المقيد كان المعنى فاستثنى اهلك اسرا لا الالتفات فيه الا امرتك فيكون الاسراء بها وافتلا في المأمور به واذا رجعه اما المقيد لم يكن الاسراء بها وافتلا في المأمور به فاستثنى بما لا قوله ولا يجوز حمل التواء بين ايراد في الذم في قوله وافتلاف القراءتين لا اختلاف الروايتين وقد يجب بان معناه ان اختلاف الروايتين واجب وسبب اختلاف الروايتين لا اجل افتلاف الروايتين وجعل ان كل رواية تسب قراءة وان امكن الجمع انتهى وانت فيه بان فهم هذا المعنى من ذلك اللفظ في غاية البعد ولا فائدة في على المقدار الذي ذكره بخلاف المثال المذكور قوله والاول ما جعل الاستثناء ايا هذا هو اختيار ابن الجايب قوله ما ج فعلوه الا قليل فراه ابن عامر الا قليلا قوله استصلاها متعلق بغيرها قوله ولذلك اي ويكون المراد عدم نهجها قوله الله اياها استثناء امراته قوله ولا يحسن جعل الاستثناء على قراءة الرفع فان المستثنى المنقطع يجب نصبه على الرفع اهل في زو هو المختار ورفعه لفتة بني تميم وفيه بحث فانه لا يجوز ان يكون قراءة بعض القراء على لغتهم وقد جوزه ان يكون قراءة الاكثر في على غير الاقضية وقال ابو حيان في الاقضية في الاستثناء المنقطع انه اذا لم يقصد اخرجها من المنهيين عن الالتفات وكان المعنى لكى امرتك بغيرها كذا وكذا كذا في الاستثناء المنقطع يجب فيه نصب ما جاء من الوب واما اختلاف اللفظ في الرفع والنصب في الاستثناء المنقطع الذي يمكن توجه العاقل وفيه نظر فانه قال ابن مالك في شواهد النسخ في كلمات التي مع الصحيح عن المنهيين بالامني كلام موجب تام ان نصب مفردا كان او مكملا متفقا بعده نحو قوله تعالى انما لم نجوهم المعنى الا امراته قدرنا انما لمن الغابرين ولا يوجب اكثر المتأخرين من البصريين في هذا الا نصب وقد اغفلوا او روده مرفوعا بالابتداء ثابت الجوز وعذو في الاقل قول في انما قاده افرسوا كلهم الا ابو قحادة لم يجرم فالا بغير لكن وابو قحادة مقبلا ولم يجرم خبره ومن الثاني قوله لا تدرى نفس باي حوفي غوت الله اي كمن انه يعلم وقوله ولم يجرم كل انتهى معاني الا انما مرى اي لكى الجاهرين بالمعنى لا يعاينون انفسهم قوله في ان موعدهم الظاهر مقدر في موعدهم اكلهم قوله جواب لا يستحال لوط ولا يبعد ان يقولوا هذا الكلام لينحل لوط

قوله فانه روي في تعليق
للقوله كانه حقه

قوله

منه
المتن
المتن
المتن

في الاسرار والله اعلم **قوله** ويؤيده الاصل فان الاصل في الامران يكون مصدرا **قوله** وجعل الغضب
سببا عندنا على الاحتمال الاول ينبغي ان يكون جازيا عن اداة تسمى العذاب **قوله** او شذا في ما يقسم الشيء
وبذلك ينبغي ادراكها مشددة اي منفردة بها فمن كان منهم خارج مدتهم **قوله** او مثل العطية في الادراك
العطية المدركة فابدا لا تكونا هكذا وقع اكثر النسخ والظاهر فابدا لا يكونا **قوله** ما وقع في اكثر
النسخ يجعل نصب نونا على نزع الخافض اي من نون **قوله** ضد معد الغدا بهم على هذا المعنى يمكن ان يكون
نعتا للسجل يعني السجى وهو جهنم فانها دركات بعضها فوق بعض اذا اصل منصو وفيه فاسح كما مر ويجوز
ان يكون منصو ضد حجارة على ما تأويل الجرح وجرحه للجوار **قوله** ان ضد بعض على بعض والصق به يعني يكون كل
حجارة مركبة من الاجزاء المنفردة بعضها على بعض **قوله** او سيما تميز بالظاهر **قوله** اراد اولاد مديني
يعني ان مديني صار اسما للقبيلة لان المضاف مقدر كانه المضاف اليه فانه لا بد فيه من تقدير المضاف قوله
تد لا تنقصوا المكيا والميزان اي لا تنقصوا الناس من المكيا والميزان يعني ما يكال ويوزن على ذكر
الحل واردة الحال كذا قيل والظاهر ان المراد لا تنقصوا المكيا والميزان عن المعهود وكذا الصلح **قوله** او المكان
ان اعيد ضمير في المولى او المجرى او المجرى ان كان معبود **قوله** اسع بفتح السين كدبة وكسر الكاف **قوله** وتوفي
اليوم بالا حادثة الجرح ويجوز ان يكون الجرح الجوار **قوله** لا شئ له فهو في الجوار العلق فونه ربه صائم وللزكري
اعتبار آخر دقيق في وصف اليوم بالا حادثة فراجعه متاملا **قوله** فزع الامر بالاناء بعد النسي عن ضده والنز
يلوح في خاطر الفاعل والله اعلم اعلم ان النهي عن نقض المكيا وصفات الميزان على ما اشرنا اليه والى
بايناء المكيا والميزان حقا بان لا ينقص في الكيل والوزن وهذا الامر بعد مداة المكيا والميزان للمعهود
فلا يكره كيف ولو كان تكرار التاكيد والبالغة لم يكن موضع الواو كل لا لاقال **قوله** مبا لفة في الترخيب
ولو نرى بادة لا يأتى دونها فيجيب الزيادة لان ما لا يتم الشيء الواجب الابه فهو واجب **قوله** وهو مند
اذا تيسر الاناء بدونه **قوله** قد يكون محظورا كما في الربوا **قوله** فانه يعني قوله لا يتحوا لاية **قوله** او
غيره بما لا يدخل تحت المقدار سواء كان من جنس المقدار كالحطه والحقى او لا كالجوان **قوله** وغيره فلفظ
على تنقيح **قوله** وقيل بالخطف على قولين بعد تخصيص فانه لا يكون كذلك **قوله** فلفظ الحفرة في السقنة
وقيل الفلام **قوله** اجابوا بعد امرهم في بعض النسخ اجابوا بعد امرهم وهو الانسب لقوله وهو اجاب
النهي **قوله** من جنس ما توأط على اي من جنس داعي ما توأط على تقدير المضاف فان نفس الصلح
ليس من جنس الخراف والواو سادس كونها على الظاهر **قوله** والمعنى اي معنى في الآية **قوله** بفعل غيره
اشارنا ان المراد بالترك هو كيف النفس لا عدم عبادة الاوثان **قوله** الا وان شرک يشتر ان او

او بعض الواو **قوله** على ان العطف على ان شرک العطف بالمعقبة على التكليف المضاف الى ان شرک كنى لما صدر في المضاف
واقبل المضاف اليه مقام جعل المعطوف عليه وسبج نظره في جعل وهي طامة حاله من القرى **قوله** في حال الحلال
قوله من غير تحس وتعليل فادخلوه في امواتهم **قوله** تقديره فهل يسبح قال ابو حيان بل هذه الجملة التي
قد راعى موضع المفعول الثاني لا ايتهم لان ايتهم اذا ضمنت مع اخر وفيه يتعصب المفعول الثاني اليهم لانهم
والغالب في الثاني ان يكون جملة استغفارهم بنعتهم منها وفي المفعول الاول في الاصل جملة ابتدائية كقول
العرب ايتكم ما صنع بل جواب الشرط ما يدل على الجملة السابقة متعلقها اي ان كنت على بينة من ربك
فاجز وانه هل يسبح على ان اخوف **قوله** وما اريد انما ما اناكم عنه لاستبدتني لتعبد جميعا اي لا ارادة
ايتان ولا استبداد وبهذا الاعتبار تفرع عليه **قوله** فلو كان صوابا **قوله** اذا قصدت وهو مولى عنه
ضمير قصدت وعنه راجع الى كذا او غير هو **قوله** زيد **قوله** وهذه الاجوبة الثلاثة على هذا النسخ شأن
على ظاهر ما ذكره يكون ان اريد الاصطلاح توسع الواو والظاهر انه تاكيد للجملة السابقة فانه لو اريد كالتامة
الما كانا هم عنه لم يكن مريدا للاصطلاح فلذلك ترك الواو نعم بينهم من الجواب الا في ذلك ذكر بعض النسخ **قوله**
وكل ذلك يقتضي ان لا بد من تقدير القول هنا اه فقال شعيب وم كل ذلك **قوله** واقعة موقع لظرف وهذا
هو الوجه الا بلفظ الاظهر **قوله** بدل من الاصل بدل لبعض **قوله** اي المقدار الذي استطعت اي منه فان بدل البعض
لا بد فيه من ضمير عايد الى المبدل منه وكذا لا بد فيه من الاحتمال الثاني **قوله** وما توفيقي مصدر من المبني للمفعول
ثم المصدر المضاف من صيغة العموم كاليس كل فرد من توفيقي **قوله** الا بالية **قوله** بل معدوم اي بمنزلة المعدوم
فان الوجود الامكاني بالنسبة الى الوجود الواجب كذلك وقد سرب قوله في كل شئ ما لك لا وجهه **قوله**
على انه متعلق بالضم وفيه نوع الباس كما لا يخفى في بعض النسخ على انيب وفي بعضها على الفعل فليعلم ما يتعلق
الجار بتقدير **قوله** طلب التوفيق فان الاعتراف بالنعمة الاستعداد لها فالتكبر سبب المزب **قوله** فيما يات ويزرهم
ذلك من المصدر المضاف **قوله** وجسم اهل الكفار فانها في الاحتمال الثاني لتولهم في تغير انك لانت
العليم الرشيد واما على احتمال التمسك فوجه ان توفيقهم بعد الخلق والرشاد ويحكمهم به كما مر تدع **قوله** وتهديم
بالجوع اما الله في المعلوم من قوله لا ياتيب فانه اذا تاب اليه فانا بوا **قوله** وفرق قيل بالفتح واللام في هر
والجذر في واين اما الساق ورويت عن تافع كذا في البحر **قوله** لما فاضت اما المبني لان مثل وغير ما وان
منقطة ومنقطة فحذف بناءا على النسخ واعرابه فيكون فحة على هذا القراءة فحة بناء وهو داخل من فروع
عملا ويجوز ان يكون فحة اعراب على انه نعت مصدر محذوف اي احصية مثل احصاة قوم نوع والفا على
معنى مفسر سباق الكلام اي ان يعيبكم هو اي العذاب **قوله** لم يسع الشرب منها البيت ضمير منها بالترجمة

والمتن

مطلوب
في بيان بناء على

في الكلام قلب اي لم يمنعها من الشرب لانا سمعت صوت حاتم فنفت بريرة الحديدة الحن تنف بادن
شرب وهو عود فيها ويجوز ان يكون المعنى لما نطقت الحامة ابتاحت الناقة واشتباقت الغنم فامتنعت من
الشرب والاولى ان يحى وقل بالتسكين وهو الجراي في عصمون ناحية بارض ذات الحار وقيل الوقل الجراي
المقل وهو لا يابس للنعيم الا ان يحل على القلب وفي حواشي الكافي الوقل ثم المقل وهو قول لان المراد
الاولى ان التعذر بزمان بعيد او بكان بعيد الا انه على الاول يلزم جعل ظرف الزمان خبرا عن الجائز قوله لانا على
فئة المصادر وايضا يجوز تذكير بعيد هنا لفظ قوم قال ابو هريرة القوم تذر وتؤثت نعم ما في الكافي هنا
يول على ان القوم مؤنث لا غير وقال في الشوا القوم مؤنثه تصغير قوية قوله لانا ثبني للثابتي ولا يصح بعدوا
ان ينظر رعيم اما الامر بالاستغفار واداء الامر بانوة ترغبا فان كان حب من يسر جمع اليراي مع القدره النامة
لا فان والاطراف على يكون حاصلا للرجوع قوله البليغ المودة يشير الى ان ووصيفة مبالغة وقيل هو مفعول
بفتح مفعول فها هذا كونه ناظرا الى ان يواظب على فعله قال الفسود ناي تجيب على عاده بالاحسان اليهم قوله ما نفقه كثيرا
فما تقول لا يبعد والله اعلم ان يرد في كثير الكل وقد سبق نظيره من الكافي في سورة براءة قوله تعالى وما ننظر اليهم
الا ظن **قوله** استماتة بكلامه يقول الرجل لصاحبه اذا لم يجيء به ما ادري ما يقول **قوله** اولاهم لم يبعوا اليه
اذا ما منهم يعني فلم يبعوا المولات الوضعية لكلامه لعدم احكامهم لكلامه في الوجه الاول وادركوا المولات الوضعية
ولم يبعوا بالنسب حكمه لفسود عقلم **قوله** لا قوة لك المراد هو التوق الجسائية **قوله** فيمتنع بالنسب جواب النفي
قوله ومينما لا عزك وهذا يتعلق بانوة الجسائية فان ضعيف الجسم قد يكون واخر الحرة بين الناس **قوله** بالنظر في
بين فينا فان الاعمال فيهم وفيهم من غلب الغنيبي ان بني **قوله** وانفوق بيني فها جانا الى التميز بين المدعي والمدعى عليه
بجلا في الجنب **قوله** فان الربط على تنوير لا يخفى من شوكهم **قوله** بان الاحرار يبيع منهم على ما هم عليه **قوله** والكل من منهم
صالح عليه وسلم **قوله** سبب لذلك اي لواء المفا وبنو لسوف تعلمون قوله كفتوك تعلم ان ان الكاذب
والصادق هنا في **قوله** بل لانهم ما اودعوه يقولهم ان لا ترك فينا ضعيفا ولا لا يهلك لرجلك **قوله**
وكذبوه حيث قالوا اصلوكم تارك الالة ما نفقه كثيرا ما تقول قوله قال سوف تعلمون قال صاحب الانتصاف
الظاهر ان الكلام من جميعا لكنا فنقول من ياتيه عذاب يخرجه فيه ذكرهم الذي هو الكذب وهو من خلق العصف
والوصوف واحد كقولك سيعلم من بان ومن يعاقب فيكون ذكر كذبهم ترفيضا بعدد وهو في بعض الاحكام
او من المنزع ولذلك لم يذكر عاقبة شعيب المستغنا عنها بذكر عاقبتهم وفي اول سورة يوسف تعلمون
من ياتيه عذاب يخرجه ويكره عليه مقبوم ولم يذكر القسم الا في قوله في الانفس من يكون له عاقبة الا ان ذكر عاقبة اخر
وعدا لان العاقبة اذا اطلقت فهي كقولك كيد والعاقبة للمعقوب ولان القام في يد على انها ليست

ليست عليه بدله انتهى في قول فرق ما بين مسك الحصى ومسك صاحب الانتصاف فان كلام الانتصاف مبني على تسليم
كون قياس النعام بيان حال شعيب وم ايضا ومنع اقتضاء ذلك القياس ذكر كذا لاني صريح فانه يجوز ان ينفق
في الذكر حال الكفار بناء على مفهومه حال شعيب لم يطبق السقم في اياها كما في النعام وعامة هذه السورة
فانه انصرف فيها بذكر حال احد الطرفين للاستغناء به عن ذكر حال الطرف الاخر وكلام المعنى مبني على منع كون القياس
ذلك فانه لما اودعوه ذكر نوبه اراد ان يخرجه ذلك عن نفسه ويحقه بهم فسلك سبيل ارفاء الغنم لهم وقال
سوف تعلمون من المعذب والكاذب سبب منه ومنكم يريد ان المعذب والكاذب انتم لانا وانظر واما
اقول لكم سيعلم صدق انه معكم منظر ويند كلام حسن كذا في قال الشرف الطيبي روى صاحب الانتصاف ليس
ور ان هذه الالة وزان قوله من ياتيه عذاب يخرجه ويحل عليه لان السابق وهو قوله اخلوا على مكانكم انما
عامل واللاحق وارتقبوا انما معكم رقيب مشتملان على ذكر الحق والمبطل كانه قيل اخلوا على عداوتنا انما عامل
في عداوتكم فسوف تعلمون عاقبة حكم وعاقبة على عداوتنا وانظر وانتم العاقبة انما منظر معكم اقول لصاحب
الانتصاف ان يقول بينهم على ما ذكرت بطريق السقم في وما الالهي الى انصرف في لم ما ذكره مستغنى بآية النعام
فان فيه اخلوا على مكانكم انما عامل وذكر اللاحق ليس له كثير مدخل في اقتضاء عاقبة كل من الطرفين اذ لا يمتنع من
انظر الطرفين لعاقبة على احد كما كيف يكون وليس المعنى على ما فسره المعنى بل المعنى اخلوا على ما انتم عليه من
اليعادى بالتعذيب الشديد وتكذيبه انما عامل ما انا عليه فسوف تعلمون من الذي يلحقه العذاب الخزي ومن الكاذب
انما قال الطيبي ومن لم كرر لفظ من ولو اريد ما قاله في النافي وصاحب الانتصاف في لفظ فسوف تعلمون من كذب
وجوزي به خلاف هناك فانه عطف الصلة اقول نفني كلام صاحب الانتصاف الجواب عن هذا حيث مثله بقوله سيعلم من
بان ومن يعاقب قوله ومن كاذب عاظمهم استقامة هذا المعنى على تقدير كون من استغنا عنه فها الى ما قيل **قوله**
اولا رقيب وهذا المعنى انسب بقوله فارقبوا **قوله** يرا ان يحكمهم كانت من تحتهم فيجب فانه ذكر سورة الاطراف
ان انهم صبر من السماء **قوله** بالتورية وفيه نظر فان التورية انزل بعد هلاك فرعون وملائكة كسيره به في سورة
المؤمنين فكيف يستقيم لقد ارسلنا موسى بالتورية الى فرعون وملائكة بل المراد بهذا الايات النج العصا واليد والظن
والمراد بالظن والظن في الدم ونقص من الثمرات والانفس ومنهم من ابدل النقص من الثمرات والافضل لطلب
النعام وقلن البر قوله واخراد ما اي افراد العصا فانها مؤنثة يعني على تقدير ان يكون المراد بابائنا الخواتم **قوله**
والنور بينهما اي بين الايات والامان فذكر البياتي السطر ادنى وفي بعض النسخ بينها لكن الظاهر هو الاواس **قوله** خلق
الخالق الخلق بالخالق الا انه كان ينبغي ان يذكره كصورية قوله خلق عاقبة جلاء على البناء والمفعول قوله امره
بالكفر بالاباء مستغنى بآية قوله ونزل النار لهم منزلة الماء ظاهره ان فيها استغناء بالكنية حيث استغنى النار

لما ذكرنا قولنا من اينها مورد قولنا مورد ما مع ربي في الورد بين فيها استعادة تتبعية استعرا لورد لا يتبين
انما كانت تلك الاستعادة استعادة الاسماء لسوقهم اليهم استحقاق الفعل اي ليس لورد الذي
وردوه فالورد هنا بمعنى النصب من اى وقوله الذي وردوه اما نعت للورد وان كان في ذلك خلاف
لاني السراج والفارسي فالمقصود بالذم حذف اى النار ويجوز ان يكون المقصود بالذم فان المورد في الآية
الكرية فيتمتع الظاهر من كلام القاضي النعت والالتزام لورد هو المورد الذي وردوه **قوله** والاية
بمعنى يقيم قوله الاية **قوله** كالذي ليس على قوله **قوله** استينافا **قوله** ليعده اى ليعلمه مادام **قوله** مقصود عليك اشارة
الى ان خبر ان كان من انباءهم القوي خبرا واما خبر استعداى ان كان ذلك حال من مفعول نفع **قوله**
ويكون ان يكون مفعول منها مبتدا ومنها على الاثر انما ان قصد مبتدا خبره محذوف **قوله** وقيل حال القائل ابو البقاء **قوله** اذا لا دور
ولا غير قد يقال المقصود من الغير الربط وهو حاصل للارادته بتباط لمعلق ذى الحال وهو القوي فالمعنى
نفع عليك نفعي ابتداء القوي ومعنى على هذه الحال انما يشهدون نعم الله بها قال ابو حيان والحال في الجوف
وعرب المثل على خبري قال اليبس ويجوز ان يكون حال من لقى قال صاحب كشف جعل الحجة حال من غير نفع فانه
لنفا ومعنى من القوي كمنك انتم وانت قد نعت على اندفاع الفساد للفظي واما الف والمفعول فلم يبين
مخ تكلهم عليه وقد علمت انه ابلغ في التخفيف **قوله** وما اظلمنا من الغير اما عايد على القوي مراد به اهل الجاز انما حيث ذكر
الهل وادى الى ان الكلام استخدام في الحاجة الى تقدير المضاف الى اهل المضاف الى القوي **قوله** ونقطة
القاسوس التمس فاكسر وبالفح وكثرة الكاثرة بالعقوبة **قوله** وما ذادهم الاستداد الى او الغير الذي هو
يقول لانهم لم يزلوا من منزلة العقلاء في اعتقادهم انها تنفع وعبادتهم اياها **قوله** هلاك او غرض القاسوس التمس
والتيب والتبيب النفعي والى ردت فلانا اهلكه فلو قال او خا ركان له الوجه **قوله** على المعنى راي اخذ مثل ذلك
الاخذ **قوله** اى اهلها يعني اريد بالقوي اهلها مجازا للعلاقة الطول والاسناد وما ذى من قبيل الاسناد اما الطرف
وهو الظاهر من كلام المصنف والمضاف اليه مقدم **قوله** حال من القوي ويجوز ان يكون حال من اهل المضاف الى القوي
وثانيه الغير لاكتسابه الثانيه من المضاف اليه **قوله** ومعنى بالحقبة لاهل شعر ان نسبة الاخذ الى القوي من قبيل
الاسناد والمجاز ويجوز ان يقال مراده ما حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقام اجريت الحال على المضاف الى الظاهر
وقدر ما يشاهد في جعل ان نفع في اموالنا ما تنفع على التواء بانه الفوتانية فيها على ان نترك والعطف بالحقبة
على المضاف كما يشاهد عليه فليتأمل **قوله** وانما كل عالم عطف على الاستعداد **قوله** نفسه او غيره فان الظاهر مطلق
قوله او ينزوي به عطف على قوله ينزوي به وفيه راجع الى ذلك **قوله** على موجباته اى غيبته عن جبات
ذلك الذي نزل بالام الها لكة قوله لعلمه من خاف عذاب الآخرة يعني اقرب وآمن وعبر به عن المواترة

نكوه
فاما خبر خبر
ويكون ان يكون مفعول منها مبتدا ومنها على الاثر انما ان قصد مبتدا خبره محذوف
وقام خبره اى بعض القوي
فانهم ولا كذا كذا فانه قصد
مطوف على الخبر
فما اختلف منهم ما نفاضة وتكمل
الاستعداد بغير اى انما اختلف
منهم
والتباب والتبيب

ويعطف النسخ بالشيء الصغير

اثارة اما ان حق المؤمن به ان **قوله** بانها الغيرة لذلك والثانيه باخبار المزدحم بعض النسخ خبر جربا على جوابها
حيثما علم بانها **قوله** من الممتد رفاق الاعتراف بالآخرة لا يمكن الا بالاعتراف بحدوث العالم والاعتراف بحدوث
العالم لا ينفك عن الاعتراف بالآخرة **قوله** وان من شأنه لا يحال فانه اسم الفاعل والمفعول يدلان على الحال
على ما حقق في علم فغير ما سيكون باللفظ الموضوع للتحقيق في الحال وجعل لغتها اليوم للدلالة على مادته وكذا
الكلام في قوله وان الناس لا يتفكرون عند ثم قوله وان من شأنه عطف تفسير لقوله على ثبات معنى الجمع اليوم
قوله ولو جعل اليوم مشهورا انما نفع بين بل اعتبار الاستعداد **قوله** اى اليوم وقيل اى الجاز وهو الملايم للتفسير
المعنى فاعل بانه باجاء **قوله** الا انشأ اللام للتوقيت **قوله** على ان يوم بلع حبي اى يوم المضاف الى جملته بانه
اثارة انما وقع ما يورد بهما من ان هذه الاضافة تستلزم ان يكون للزمان زمان فان اثنان الزمان
هو وجوده وايضا تقيي المضاف بالمضاف اليه هو بانه بهما وتعيين الفصل بانه علم وهو اليوم فيلزم ان يكون
الشيء نفسه ودفع الاندفاع ان المضاف خبر المضاف اليه فان المضاف هو الجاهل المشتمل على ذلك اليوم
وغيره من الاوقات فلا يلزم الحذف والاول اذ المحذور ان يكون للزمان زمان يظهر ولا ينفصل عنه
واللازم كونه في الزمان جزءا من زمان آخر ولا محذور فيه فان الساحة جزءا من اليوم من الاسبوع **قوله**
والاسبوع من الشهر على هذا وهذا من التفسير المأثور بان المراد بانه هو لم يزل من تقيي الشيء بنفس
لا يندفع به كما لا يخفى على القاطل **قوله** وقرا ابنى عاصم وعاصم حزمة يات محذوف ابياد يعني وصلا ووقفوا وانها
وصلا المحدثان وابو عمرو والكساسة واشتهر ابن كثير ويعقوب في الحالين قال ابو حيان ومعنى ثابتة
في مصحفنا وسقطت في مصحف عثمان وعاصم وابيها وصلا ووقف هو الوجه وجه حذفها في الوقف
التشبيه بالفعول **قوله** اجزاء على بالكسرة كما قالوا لا ادا **قوله** ابا قال العلامة الزمخشري
ان الاجزاء بالكسرة عن ابياء كثيرة لغة هذيل **قوله** او بالانتهاء المحذوف الى ينهي الاجل يوم يات **قوله**
باينفع وينجي بريل لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وقال صوابا من الذي يشفع هذه الاباء في قوله والمؤمنون
عنه هي الاخذ بالاطاعة وفي تفسير فانهم يقولون يوم القيمة والله ربي ما كنا مشركين فلو كانوا معصيين على
الاخذ بالاطاعة لما قالوا ذلك فلا بد من اعتبار تعدد الوقف والجواب انك ان اردت انما يجب اعتبار
تعدد الوقف لدفع السوء عن بني الايتيم فلا يملك المصنف فلا بد من ذلك فانه لو اخذ الوقف وقيل توارثون فيه الجواب
بما الحقيقة فيمنعون عن الاخذ بالاطاعة يندفع التعارض بينهما وان اردت انما يجب اعتبار تعدد الوقف
التعارض مطلقا فلو سلم ذلك فلا بد من تعدد الوقف فان مقصوده من التعارض بيني وبينك الايتيم
حسب وقد يقال في وجه التلخيص النفس عاتية لكونها مكررة في سياق النص والاستثناء في شأن المؤمن وقوله

والمؤمن

لا ينطقون في شأن الكافر **قوله** وشبه حالهم بالباطل عطف على كسرهم والمقصود ان فيها استعارة تشبيهية
قوله او شبه من اخبرهم ففهم الاستعارة بقرينة **قوله** ليس لا يتباطى الى معنى ليس قوله في مادامت السموات والارض
فان لم يفسر غير ما ابرزناه **قوله** بل التغيير في بل هذا القول بغير عن التأييد والمبالغة عطف على التغيير
قوله على التثنية اي على طريق ضرب المثل فانه مثل في الدوام فهو متعلق من حيث يقول بغير ون وقوله بل التغيير وقال
الحزب المتفكر ان في المحقق هذه العبارة كناية عن التأييد وفيه الانقطاع **قوله** ان المهزوم لا يتقدم المطلق
ايضا لا يلزم من ارتفاع المهزوم ان يكون بالمرتبة ارتفاع اللازم لجواز عموم اللازم فلان لا يلزم من ارتفاع
ما هو كالمهزوم اولا بالمرتبة **قوله** ويدل عليها وفي بعض النسخ عليه فيرجع الغير الى حقيقة سوا الاخرة و
ارضها **قوله** لا بد من مطلق ومفعل فاعلمهم سماء وما اقلهم ارض وارضها **قوله** لانه شبه بالايوف اكثر الخلق
وجوده برهان في الكلام تشبيها فنبتا لاولهم بدوامها وان كان بحسب الاعراب طرفا خالد بن ولادة
ان يكون التشبيه به اعرف بغير التشبيه ويحصل الغرض منه وهو هنا ليس كذلك **قوله** فانما يعرف بما يدل
اي بالوحى السماوي وكلام الانبياء ولا يخفى من الدليل الدال على دوام الثواب والعقاب فان قوله في يوم
تبدل الارض والاي لا يفسر فيه دلالة على دوام الثواب والعقاب واجاب صاحب الكشاف عن هذا التفسير بان
اذا اريد ما يظلم ويقلم فيما ذكره فانه السقوط لان هذا القدر معلوم الوجود لكل عاقل وما الدوام ليس
مستقدا من دليل دوام الثواب والعقاب بل يدل على دوام الجنة والنار سواء عرف انها دائمة الثواب
والعقاب وان اهلها السعداء والاشقياء من ان ساد عا ان لا يشبه ما يعرف بالايوف بل العكس
قوله هذا القدر معلوم الوجود لكل عاقل في جميع فانه لا يتعرف به الا المتدينون بالاخرة وقوله الدوام مستفاد
ما يدل على دوام الجنة والنار لا يدعي ما ذكره بل على ما بهنك عليه ان المنبه به ليس طرف من التشبيه
لا عند المتدينين لانه يعرف كل من قبل الانبياء وليس فيه ما يوجب اخرية دوام سموات الاخرة وارضها
ليس مراده ان دوامها مستفاد من خصوص الدليل الدال على دوام الثواب والعقاب بعينه فانه لا يراه
يمنع ولا عند غير المتدينين فانه لا يعترف لانه ولا بهما ولا يعرفه وقوله ان لا يشبه ما يعرف بالايوف بالمراد
من ان مراده التشبيه الذي ينضم اليه التشبيه الزخري تلك الدار بهذه الدار **قوله** استناد الى الخلود
في النار وهذا يتعلق به من ذهب الى انقطاع عذاب الكفار **قوله** فان اتا بيد من مبدء معيني ينقضي الى
قال صاحب الكشاف لا دلالة في اللفظ على المبدأ المعيني ولو سلم فلا استثناء ينقضي اوجا عن حكم الخلود وهو
لا حالة بعد الاصول قلت ان يمكن انهما المبدء الحقيقي وهو زمان دخول اهل النار كلهم في النار شيئا في الكلام
وقرينة لتمام وقوله ولو سلم خراج عن الادب لكانت على معاينة المعنى فان قال ما ذكره المعنى من ج

الجنة

المتدينون

نحو

مع السند وكذا اكل ما يتعلق بتوجيه الكلام وقوله ينقضي اوجا عن حكم الخلود قلت الاستثناء عن حكم الخلود من
مبدء معيني يكون بالاخراج عن حكم الاصول الذي ينضم اليه الخلود فيها لا حالة ولا معية المعنى ان السعداء كلهم خالدون
في الجنة من زمان دخول اهل النار في النار الا العصاة منهم الذين اراد الله تعالى دخولهم في النار مدة
معينة عليها خذ الله تعالى او انهم ما كانوا فيها في جميع الارضية الى ابتداء خلق من اهل النار في النار لا زمانا
انما ان لا يدخل بعضهم في الجنة فان قيل ما الدليل على تعيين مبدء زمان خلود اهل الجنة من زمان دخول
اهل النار في النار قلنا من اتحاد معيار اهل الخلود في وهو ما دامت السموات والارض فانما يدل على ان
زمان خلودها ولا اتحاد مع الاختلاف في المبدأ **قوله** لان ذلك الشرط حيث التقييم ايا قال صاحب الكشاف
تقابل الحكيم يدل على تقابل القسمين بمعنى من اجل مطلقا سواء كان مع من الخلود اولا قلت ان اراد بتقابل
الحكيم تقابلها بمعنى من اجل فلا تقابل فيها بهذا المعنى لا فيما هما في العصاة وان اراد مطلقا فلا دلالة على
تقابل القسمين بذلك المعنى وهو ظاهر **قوله** اولا لان اهل النار عطف على قوله لان بعضهم **قوله** ينقلون منها
الى الزمهرير او رد عليه شرف الدين الطيبي بان اسم النار عطف على دار العقاب مطلقا فلا يغير صحة الاستثناء
واجب بان استعمال النار فيها تعقيب لا يتكره احدا ما لعل به بجم الاصل فكما قال الله تعالى نادى تلقى ناراً وقودها
الناس والحجارة ذلك ان يقول بجم الاصل في الايتين علم من وصفها بما وصف وفي هذه الآية ذكرت النار
الجنة بعضه ان المراد دار العقاب مطلقا **قوله** ينقلون عا ما هو على من الجنة واخرى بان ذلك ايضا في
الجنة على ما يدل عليه الاها ديث الصبي **قوله** امن اهل الحكم عطف على قوله من الخلود وقوله والمستحق زمان
توقفهم في الموقف للحساب فيكون الاستثناء موقفا والمعنى انهم في النار في جميع اوقات يوم القيمة الا مرة
منية الله تعالى توقفهم في الموقف وفي بحث فان عصاة المؤمنين الا اخلوا في النار اما سعداء فيلزم
ان يخلدوا في الجنة فيما سوى الزمان المستثنى وليس كذلك والاستثناء فيلزم ان يخلدوا في النار وهو خلاف
مذهب اهل السنة **قوله** ومن البشر في الدنيا والبرزخ ير عليه ايضا ما ذكرنا آنفا والجواب انه لا يراه دلو
كان المستثنى في الاستثناء الثاني هو ذلك الامان المستثنى في الاستثناء الاول وهو غير مسلم فليكن
المستثنى فيه زمان لبثهم في النار مع ذلك الزمان المستثنى في الآية الا ان كان المستثنى ليس فيه ما يدل على
تعيين زمان حتى لا يمكن الزيادة عليه فافهم **قوله** ان كان الحكم مطلقا بغير مقيد باليوم فالمعنى من النار
في جميع الزمان وجودهم الا زمانا ساء الله لبثهم في الدنيا والبرزخ مع زمان توقفهم في الموقف ولا يلزم
ان يكونوا في النار في زمان التوقف وليس كذلك لان اراد بان النار العذاب مطلقا لكونهم معذبون
في البرزخ ايضا فينبغي ان لا يستثنى زمان لبثهم فيه الا ان يقال ليس فيه حياة تام وكذلك التعقيب

دخول

فانهم

نحو
سلفا

جملة

ليس بتمام فليتلأمل **قوله** يحتمل ان يكون الاستثناء من الخلود و قد بان الخلود يمتنع ما بينه الدخول وقد عرفت
ما ينبغي به الا ان لا يخفى عليك انه ينبغي ان يتعلق الاستثناء بقوله في الجنة ايضا من حيث المعنى لانه ان اعتبر المبدأ
في الخلود يعتبر ايضا الدخول في الجنة فيلزم الخلود ان لم يستثن زمان توقفتهم او لم ينزلهم فافهم **قوله** هو من
قوله لهم فيها زفير اورق بان القائل لا يرى في هذا فيبقى الاشكال ويجوز ان يقال يجعله المقابل على غيره من الكلام
المقصود وان في هذه الآية وجه استقامة الاستثناء بغير ما مر من الوجوه والاطار وليس من المقصود في شيء
ويحصل بهذا المبدأ الرد على من استدرك هذه الآية الكريمة على انها انقطاع عذاب الكفار فينتفون معنى في
ان الاستثناء الثاني لا يخرج على ظاهره **قوله** وقيل الا منها بمعنى سوى بالاستثناء منقطع والقائل بذلك
المراد ذكره ابو حيان ونقله الطيبي عن الزجاج والسجاء في قال صاحب الكشف ولعل الوجه ان يكون
الاية من قبيل من يعلو الجبل في ستم الحياض ولا يذوق فيها الموت الا الموتة الاولى واشاد اليه الطيبي
ذكر انه وقف بعد ذلك على معنى من قبيل الرجاء عليه والمعنى انهم خالدين فيها الا في وقت مشيئة الله
مدرجولهم وقد ثبت بالنصوص ان لا وجود لذلك فقرر الخلود فان قيل لا يثبت الشعار على بيني هذه الاية
وبين بطلان النصوص الدالة على ما ذكرت قلنا لا يحتمل لا يعارض القضي **قوله** ولا جد فرق بين ولا جل ان الاستثناء
في ليس بمراد على الانقطاع بهذا الدليل فرق اهل السنة بين استثناء الثواب والعقاب بالتأنييد
في الاول دون الثاني **قوله** وقرأ حمزة والكسائي في كان على بن سليمان ينبغي من قراءة الكسائي سجدة
مع حمزة بالعبودية ولا ينبغي من ذلك اذ هي وقاية منقولة عن أبي سعيد رضي الله عنه وعليه بن معرف وابن دباب
والكسائي قوله من سجدة الله بمعنى السجدة والواجب مسجود **قوله** ان يطوا اعطاء بمعنى اعطاء كقولهم تبع
والله انبئكم من الاصل نياتنا اي انبئنا **قوله** من حال الناس اي من ذكر ما لهم او بيان المراد من انهم
ما اقل ايم من نعم وما اعد لهم من عذاب فاراد بالناس عبدة الاوثان **قوله** من عبادة هؤلاء
على ان المحمول قوله يسو عاقبة منقول قصصت **قوله** او من حال ما يعبدونه على ان موصولة **قوله**
استثناء كان قيل لا اكون في شك فاجيب لانهم ما يعبدون في قول لان التماثل في الاسباب فان قيل ليس
شذوذا الله سبحانه فكيفنا السببية العادية وهو ما ينبغي الى الشك في جواب ان العادة **قوله** ولو كانا
انت خير بانه اذا لم يكن فرقة الجواز فبان في هذا المقام لا يكون الخلال التي كيد قوله فامني به قوم اي
الكتاب او عيسى الا ان قوله كما اختلف هؤلاء في التوان على عود الغير الى الكتاب **قوله** كلمة الانظار
اما يوم القيمة فان قيل اي قوله يفتق التماثل في المسببات قلنا ليس مراده الاقتصار على
وفي كلامه والاظهر ان لا يتعد يوم القيمة فان اكثر طفا تم نزل بهم العذاب يوم بدر وغيره وان كان

وان كان المراد قوم موسى فقد نزل بهم العذاب يوم بدر وغيره وان كان المراد قوم موسى فقد نزل بهم العذاب
في الدنيا ايضا مارا وقد ضربت عليهم الوزر والحكمة **قوله** اعني بالاصل وهذه المسئلة فيها خلاف ذهب
الجمهور في ان ان تخفيف ان يبطل عليها وذهب البصريون الى ان اعمالها لا تبطل ولكنها قليلة **قوله** السلام الاول
موطنه للقسم ولا يلزم ان يكون مدخولها حرف الشرط كما ينهم من ظاهر الفصل وتقرير ابن الحاجب لهم
وذكر ابن الحاجب في الاما و تتبع صاحب التفسير ان السلام هي الفارقة في قراءة من خفف ولام الابتداء
فمن شدد وما زائدة للفصل بين اللامين هذه ولام جواب القسم وفيه نظر لان السلام الفارقة لما يكون
عند تخفيف ان واما لاد منها اعملت والوجه انها في قراءة التخفيف والتشديد للام الابتداء واللام
في ليو فيتهم جواب قسم محذوف وذلك القسم في موضع جواز وليو فيتهم جواب ذلك القسم محذوف والتقدير
وان كلا القسم ليو فيتهم ونقل ابو حيان عن الفراء ان اللام فيها هي اللام الداخلة على خبر ان وما هو موصولة
بمعنى الذين هو كاجاء فاكوا ما طالب لكم والجملة من القسم محذوف وجوابه الذي هو ليو فيتهم صلة لما على نحو ما جوزه
المصنف في قراءة لما بالتشديد ومثله وان منكم لم يسطن وقال ابو حيان وهذا وجه حسن وقيل ما كرهه موصولة
ومن لم يبق والجملة المقسمة وجوابها قامت مقام الصفة والمعنى ان كلا الخلق هو في جواز عمله
ورجح طبري هذا القول واختاره **قوله** والثانية للتاكيد اي لام جواب القسم وانما قال للتاكيد لانه
عليه في عبارة **قوله** او بالعكس يعني ان يكون الاول للام الابتداء فانها مؤكدة والثانية اللام
الموطنة وفيه ان لام ليو فيتهم لا يمكن ان يكون الاول للام جواب القسم لا الموطنة لانه على ما لا يخفى على من عرف
معنى اللام الموطنة للقسم محذوف او ليهن في معنى اللبيب هذا القول ضعيف لان حذف مثل هذا الهم
استغنى لا لم يثبت انتهى وقال الدماميني كيف يستقيم تعليل حذف الهم بما ذكر وقد اجتمعت في قوله تع
وعلى ام من معك ثمان ميمات يعني ان في ام يمينين وشوينا قلبت ميمها فانه ميم من وثونها قلبت ميمها
ملا فانه ميم من وهذه النون قلبت ميمها لملاقاة ميم مع ثم قال ابن مشام في معنى اللبيب واختار ابن
الحاجب انما لما الجازمة حذف فعلها والتقدير لما لا يملوا او لما لا يتركوا الدلالة ما تقدم من قولهم فتم شفي وسعد
ثم ذكر الاستقيا والسعداء وجماعتهم قال ابن هشام وفي تفسيره نظر ان هذا الدال على الخلود
سابق عليه فكثير مع ان هذا المحذوف المقدر ليس من لفظ هذا الذي قيل انه دال عليه وقال والاول
عند ما توفوا اعمالهم اي انهم لم يملوا لان لم يوفوا وسيوفوها **قوله** بالاستقامة اي بالادام عليها
كما يشير اليه بعد اسطر **قوله** والاعمال عطف على العمل **قوله** والقيام عطف على تليق **قوله** معقوت
للمعقوت يعني حقوق نفسه وعياله وغيره **قوله** مشيتين سورة يهود رواه الترمذ في المعجم شيتي يهود

الكونيون في
بيان التفتة وان الثانية

وروي عنه

والواقعة والمرسلات وعصيت ولون واذا الشمس كورت قيل مع هو دهرها غير منفرد كاه وجور
 في اسم بلدين لاسباب الثلاثة لان المراد في الحديث السورة لا النبي كذا ذكره الطيبي فان قلت
 في يكون اضافة السورة اما هو دكا اضافة انسان زيد وحكموا بقبحها قلت الذي اضيف اليه السورة
 هو اسم النبي فالسورة الكريمة لها اسمان هو دكا وسورة يقرؤهم قال صاحب الكشف الخفي هو دلهذا
 الآية غير ظاهر اذ ليس في الاخوات ذكر الاستقامة ولعل الاظهر انه تشبيه ذكر احوال البقية وكان عليه
 السلام شهادته يوم ما جعل الولدان شيئا وابت خيرة بان ما وقع لبعض الصلوات في الزوايا يكون وجها لخصي
 فان الشيطان لا يمتثل به يوم ومن شيتي ليس الا ان يكون لها دخل في الشيب لا ان يكون مستغنيا
 فلا مانعة فتأمل **قوله** وان معك كانه يشير الى ان في الكلام تقنيا والافليس لهم مصاحبة في التوبة
 عما ذكره في الظاهر ان الاشتراك في نفس التوبة يكفي في الاصطحاب ولا يلزم الاشتراك في المنسوب منه
 قد كان صلى الله عليه وسلم يستغفر الله كل يوم اكثر من سبعين مرة عما ورد في الحديث فانه علم على
 نفسه خبر فانه الزوال وتكريره فانه للتاكيد **قوله** وثم لا يستبعد نضرة عليهم فغيب استبعاد فان مر حوز
 ثم ليس نضرة ايام بل انتفاء النضرة ولا يبعد ان يقال المضاف مقدر والمغيب لا يستبعد ترك نضرة
 ايام مع الابد بالعباد والاياب وذا هو انك لا تترك النضرة في بعد ترك النضرة فتأمل في الاول
 ان يقال انها لا تستبعد ومفهوم هذه الجملة عن مفهون الجملة السابقة وعدم مناسبتها لان بني انتفاء الانتفاء
 من دون الله تعالى لهم وعدم نضرة ايام بوثنا بعيدا **قوله** بمعنى الاستبعاد انت خيرة بان الغاء الدخلة
 على النتائج هي الغاء السببية لا الاستبعاد فتأمل في توجيهه **قوله** قربة من النهار انت راما الى صلة ذلك
 حذفت ومن المذكورة للتبهيض **قوله** فانه تعليل لوجه التفسير **قوله** لاننا اقرب الصلوة من الزيادة فغيب دليل
 على مذهبنا حنيف من استجاب الاسفار في البحر **قوله** و صلوة العتية العرفية انه لا يكون اعتبارا لغير
 عاوية واحدة لدخول احد بهما في الخوف دون الآخر **قوله** لان ما بعد الزوال عتية انه لا يلزم من
 اطلاق عتية ما بعد الزوال ان يكون انظر طرفا النهار فان الامر انما جاء بالاقامة في طرف النهار لا في
 في الغداة والعشي ولعل الاول ما علم ان يستمر طرفا النهار بالبحر والمغرب كما قال ابن عباس الحسن
 ورجح الطبري في ذلك السيل بالعباد والتهجد فانه كان واجبا عليهم فيوافق قوله ومن السيل بالبحر
 فتأكد به او الوتر على ما ذهب اليه ابو حنيفة او الجرح العشاء والوتر والتهجد على ما يقتضيه ظاهر صيغة الجمع في
قوله ان رجلا هو ما قاله الرخصة تبعاً للعلين ابو اليسر وبن عزة وفي جامع الامور
 والاستيعاب ابو اليسر كعب بن عمر **قوله** ان الحسنات يذهبن السيئات الظاهر عموم الحسنات من

من الصلوات المفروضة وصيام رمضان وما اشبهها من فرائض الاسلام وخصوصا السيئات وهي الصغائر
 كما قال ابو حيان وذهب اليه من الصلوات والسيئات ما ان الحسنات يرد بها الصلوات المفروضة
 وهو تأويل ما لك ووجهه ان الالف واللام في الحسنات للعدد والياء في السيئات في سياق كلام الحق **قوله** يكفر بها
 يعني لا انها تذهب السيئات نفسها اذ هي قد ذهبت بل ما كان يرتب عليها **قوله** وقيل اما القرآن وقال ابو حيان
 الظاهر ان الله اقرب مذكور وهو قوله اقم الصلوة اي اقامتها في هذه الاوقات سبب عظمتها وتذكروا
 وقيل ان الله اقرب من النواهي في هذه السورة **قوله** واجبر الخطاب في الاوامر بافعال الخير جاد مودعا
 موجها الى رسول الله عليه السلام في الظاهر وان كان الامور مودعة من حيث المعنى فاما في النهي عن الخيورات
 موجها الى غير الرسول ثم هي في طاعة امته فهذا من جليل البلاغة القرآنية **قوله** عدل عن الضمير حيث لم يقل اجرم
قوله ليكون كابران يعني ابره ثمان التي وانما قال كابر ثمان لانه لا عليه ولا سببية لشيء في شيء عندنا غير انه
قوله على المقصود وهو وجوب الاستئصال في الاوامر والاشياء في النواهي **قوله** دون الاخلاق فان الاصل ان
 ان تعبد الله كأنك تراه وهو لا يكون بدون الاخلاق **قوله** الواقية بالضم يعني ذوو ولا يفرده واحد
 لا يكون الا مضافا **قوله** من الرأي والعقل فالبقية فيلحقه معنى الباقية والتأنيث بتقديم الموصوف الموث
 اي فضلة باقية **قوله** او الواو لفضل على ان يكون البقية اسما للفضل والهاء للنقل كالزبي **قوله** فاعلم
 يعني الفضل **قوله** افضل ما جرحه اي يكسبه من الجرح بتقديم الجرح وهو الكسب **قوله** مصدر كالتقية في اسم
 كالتقوى والبقية لا مصدر **قوله** ويؤيده انه قرينة بقية وجه التأنيث في غاية الضعف **قوله** كانوا كذلك يعني
 تاهين عن الفاء **قوله** الا اذا جعل استثناء من الشيء فيكون انتصابه على اصل الاستثناء وان كان
 الاصح ان يرفع على البدل **قوله** انما انما فيه ولا يبعد ان يقال والله اعلم ما اطفوا فيه يقال اترفة النعمة اي
 اطفئت في اما سببية او ظرفية مجازية والمراد هو الاول والا حاك قال الله تعالى ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى
 يعني اتموا بكسبها او بذلوا وسعهم في تحصيلها وجمعها واخضوا عما رآه **قوله** هو فتشوا نظم فيهم فهم ذلك
 من توصيف الجاهل بانهم ظلموا **قوله** اذا المني فلم يضره عن الفاء وعدل عن تقدير الكشاف لئلا ينعى الفساد اذ هو
 ظاهره انه يكون اتبع الذي ظلموا جرحا لكن مع عدم الرباط واجب تارة بانه تادويل سائرهم كما ان
 اليه الرخصة او متاكلهم واخذهم وتارة بان قوله نواهي الفاء جملة مستأنفة استوفت بعد اختيار
 الجرح فلا يكون اتبع الذي ظلموا معطوفا على الجرح بل يلزم الجرح فيه كسرة الحذف وامون منه ان يجعل
 فالامن ضمير الجرح بتقدير قد فان تقدير حرف ايسر من تقدير جملة **قوله** فيكون الواو لئلا ينعى من مفعول
 اجنيا **قوله** ويعضده تقدم الاجزاء حيث يتوفر مقتضى التقابل **قوله** لو شاء ربك ليجعل الناس

مطلب
 في بيان البقية
 البقية م
 قوله اذا راقبه والمعنى
 فاعلم لا كان منهم الامور
 فيه وسبب انتظامه

امة واحدة ليس فيه ما يدل على عموم الناس حتى يالف قوله تعالى وما كان الناس الا امة واحدة **قوله**
 على ان الامر غير الازدادة فان الكل مأمور بالاسلام ودلت الآية على ان اسلام الكل غير مراد **قوله** لا
 تجد اثنين يتفقان مطلقا فمع هذا يكون الاستثناء منقطعاً حيث لم يخرج من جهة الله من المختلفين فانهم
 ايضا يمتثلون فيما سوى اصول الدين ويكونوا اولاداً وكذا ابا هبل وليت شعري ما الداعي الى ذلك فانه
 لا مانع من حمل ولا يزالون مختلفين على الاختلاف في اصول الدين بقرينة المقام وجعل الاستثناء منقطعاً **قوله**
 فالاية الى الاختلاف وذلك قول الحسن وعطاء ولا يخالف ذلك قوله تعالى وما خلقت الجن والانس
 الا ليعبدون لان اللام فيه ليست للتعاقب كما ينبغي **قوله** اوايله والرحمة فهذا قول ابن عباس واصحابه
 الطبرقة فاشبهوا اثنين بلفظ ذلك كقوله تعالى وان بيني وبينك وبين ان الناس عاقبتهم الى احد هذين على سبيل
 منع الخلق لان الاختلاف بينهم دون الرحمة **قوله** فاما الرحمة بنا وبل ان مع الفعل **قوله** اي من عصاها اجماع
 فاجمعني لتأكيد العموم للافراد **قوله** ومنها اجمعني لاسن احد هي فهو تأكيد للعموم للنوع **قوله** فخر كإشارة
 الى ان كل بناء منقول منقول **قوله** بيان بين عطف بيان بقوله من انبا والرجل في موضع الصفة لا اضيف اليه حركة
 كل ومن التبصير ليعمل عليهم اختياره جعل من انبا والرجل بياناً لكل طائفة الا ان في ذلك تفسير كل نبأ
 بالانبا فخر مخرج ظاهر اوليه ان شرط البيان ان لا يخالف متبوعه في التعريف والتكثير نفس عليه ابن هشام في معنى
 البلب وقال قول الفريسي ان مقام ابراهيم عطف على ايات بيتات سهو وكذلك قوله في انما احكمكم بحجة
 ان تقوموا ان تقوموا عطف على واحدة ولا يبعد ان يكون مراد المعنى البيان للمعنى بان يكون ما
 ثبت خبر متبادر محذوف والتقدير هو ما ثبت **قوله** خاصة بدلالة اللام والتقديم **قوله** لا يخفى عليه خافية
 فان الغيب مصدر في الاصل والمصدر المضاف من صيغة العموم فافادته ان كل غيب عما فيها تختص به لا يعلم
 الا هو عما فيها يعني ان الاضافة بمعنى **قوله** انت وهم ظاهره ان يكون الآية من تغيب الخطاب على الغيبة
 فيكون التفسير مبتدأ على ان يكون يعلون باياء الفوقانية فلا ينافي قوله وقادنا في دفعه الى **قوله**
 عن رسول الله عليه السلام في رواية هو الذي قال وما الدين ابن الرواح رواه ابن مردويه والواحد
 في تفسيرهما وابن الجوزي في الموضوعات من حديث ابي بن كعب رضي الله عنه تعليق ما يتعلق بسورة يودعون
 اليه يودعون في الآية السادسة في ثلثين وتسعمائة **سورة يونس** **قوله** فاما ابن عباس فتداده
 الاثنتي عشرة آيات من اولها **بسم الله الرحمن الرحيم** **سورة يونس** **قوله** فاما ابن عباس فتداده
 ما قبلها وارتابها ان في آخر السورة الى قبلها وكما نقص عليك من انبا والرجل ما ثبت به فواذكر وكان
 في تلك الانبا المقصودة في املالة الانبا ومن قومه فاتباع ذلك في بقرته يرسف واما لقائه في اخرته من انبا

مطلوب
نماذج المصدر المضاد
من جميع الدول

قولہ

عليه السلام
مؤمن بالله
وآل بيته

اذني الا جانب والا قارب **قوله** اشارة الى آيات السورة اشير اليها بما يشي راجع الى السبع لانه وصل من المرسل
الى المرسل اليه فصار كالمتباعد اولان الاشارة بما كانت الى الموجود في الاية اشير اليها بما يشي راجع الى السبع لانه وصل من المرسل
الاشارة الى آياتها تكون المحسوس من **قوله** وهي المرادة في الكتاب ولا يتبع ان يراد به القرآن كما في اول السورة
قوله آيات السورة فيكون افاضة بالنفي بالمعنى وقد سبق نظيره في الاعراف في قوله في تلك القرى نقص
عليك **قوله** الظاهر امره فالبين من آيات بمعنى انه بان وظهور المراد ظهور ايجازه فحذف المضاف والمضاف اليه
المضاف وايتم المضاف اليه مقامه وهو الضمير المستتر في المبيني **قوله** في الاعجاز اصاب حيث لم يصف الاعجاز
الى الوجب كما في **قوله** او الواضحة معانيها يعني على العرب لنزولها بلغتهم **قوله** والمبينة لمن تدبرها
اقها من عذابه في فالبين بمعنى المبيني والمفعول محذوف والاشارة بما يشي **قوله** سمي البعض قرانا الى اطلاق
عليه **قوله** وصار على الكل بالغة فيلزم اللام والاضافة بما حقق ثم لم يجر المفعول الاول فانه مستعمل
فيه ايضا كما لا يخفى والمذكور في كتب الاصول انه موضوع تارة لكل خاصة وتارة لما يعم الكل والبعض احيانا
الكلام المنقول في المصحف نواثر **قوله** ونصب على الحال وفي البر انتصب قرانا على ابدال من الضمير **قوله** اما النونية
انه تنبى ان ما بعد احوال ومقصود بالذم لا انا في نفسها حال لا تادلة في الهيئة قال في معنى اللبيب
ينقسم الى حال يجب قصد بالذات والنونية بها الى الغيبين مقصودة وهي الغائب وموطنة وهي الحاضرة
الموصوفة فوتمثل لها بشرا سويا فانما ذكر بشرا موطنة لذكر سويا في شمس الكافية للعلامة الرضي الى النونية
هو اسم جامد موصوف بصفة هي الحال في الحقيقة فكان الاسم الجامد دلالة الطريق لما هو حال في الحقيقة لمجيء قبلها
موصوف بها وذلك نحو قوله تعالى انا انزلناه قرانا نارا نورا انتهى **قوله** او حال مقصودة في نفسها **قوله** لا يضر
بمعنى مفعول الى مجوعا **قوله** او حال من الضمير فيكون من الاحوال المتداخلة **قوله** او حال بعد حال فهو من
الاحوال المتداخلة **قوله** لا تارة نارا قيل افعال الله لا تعطل بالادخال في هذا بل السنة فكيف يستقيم هذا
قلنا مراده العلامة النورية يعني انه في تاويل ما ذكره المصنف ولكن على التشبيه والاستعانة **قوله** كما في قوله تعالى
ويطو افيلايم في التفسير المبيني بالمعنى اشارة **قوله** او تتمم في عقوبكم ففعلوا الى فيلايم المعنى ان الله المبيني **قوله**
ان اقتصاصه الى اقتصاص الكتاب **قوله** كذا كذا اي كما ذكر فيه **قوله** او احسن ما يقتضى اي في باب من معرفة
سير الملوك والاماليك ومكر السلاطين والصبر على ادنى الاعداء والتجوز عنهم بعد الاقدام والافليس احسن
من سائر الاقا صيغ فتح صفة سيد المرسلين عليه السلام ويمكن ان يقال قد مراد بالافعال الزيادة من وجهها
في قوله تعالى اكبر من اخفها فلا حاجة الى التقييد **قوله** ان يجعل هذا مفعول ناقص على المذهب الكوني في التنازع
في الوجود الاول يكون على اختيار البصري ويجوز كونه من قيل تنزيل احد الفعلين من قوله **قوله**

مطابق
توضیحات
المراد بالافعال
التي يادى من وجه

وخصيصه ان يخلص بنيامين **قوله** لا تخف صديقا ولا شارة اما ان تجتنب اسمهم انما هي كونه اياك كيف
 قال كمال زيادة الحب ليوسف وبذلك دبره والفتنة وطرده ولم ينعرضوا لبنيامين **قوله** من الطرفين يعني
 الاب والام **قوله** في هذا ما بينا احب افعل تفصيل مبعث من المفعول شذوذ ذلك عدل بالام
 اذا كان ما يتعلق به على ما في حيث المفعول الى ما اذا كان مفعولا عدل به يعني نقول زيدا احب ما عدل
 به من خالد والغير في احب مفعول من حيث المفعول وهو المحب واذا قلت زيدا احب في عدل من خالد كان
 الضمير في كلاهما هو المحبوب وخالفه المثال الاول محبوب وفي المثال الثاني فاعل كذا ذكره ابو حيان **قوله**
 في ان اباي في مثال مبيي الكد وكلامهم بان اللام واسمته الجدة وجعلوا الضلال طرا لا يسهم وصفوه بالمبيي
 للمبالغة والتوبيخ على ان ظنهم باسهم كان على خلاف ذلك **قوله** لا يفرق فيه بين الواحد والجمع ولا يثنى اسم
 ولا يجمع ولا يثبت قبل تامة **قوله** لا يفرق في المنة وهو باليسر وحدود حقه ولا اقطاع **قوله** الامن قال الله
 لا تقتلوا ما حكم المشتكى فلا بد ان قوله اقتلوا كيف يكون من جهة الحكم بعد قوله قالوا او هو سندا لاجمعهم والمقتل
 اقتلوا ليس يلحق قوله او اطر حوه ارضاف اشارة الى ان التعذيب ياتى بالقتل كما في قوله تعالى ولولا ان
 كتب الله عليهم الجلاء لفرقتهم في الدنيا ويحيى نيكهم لان معناه اى ارضى كان كيوية وارضاه الآية من هذا قيل
 وقيل انتقاب ارضاف على استعارة في الجوارى في ارض بعيدة من الارض الى تهيئة فيهما وقيل مفعول بان على
 نفسي اطر حوه مع انزله تقول انزلت زيدا الى الارض **قوله** او قتلا وطرده او الاو لا يعطف مجموع المعطوف
 بالاولى والثانية والمعطوف عليه على ما قبله تعين من بعده على هذا الاحتمال لاحد الامر من القتل والطرده **قوله**
 وكان احسنهم فيه رايا حيث جوزوا قتله ولم يبدعهم عليه والقوة في غيابة الحب يعبد الطرحة في ارض
 بعيدة من العراق وانما قال هذا القائل ذلك لكونه اوجه مما ذكره في التفسير فان من التفتة من السيادة على
 لما موضع بعيد ويجعل المقعد على احياء الحكة بانفسهم فرقا لاي اذى لهم يومهم وربما يطلق على مقدمهم
قوله وترثه غيبه يمتل ان يكون بالفتح والغلث على وزن الغلبة فان به فراء الحسن فيجوز ان يكون مقعدا
 في الاصل ويجوز ان يكون جمع فائت كصانع ومنه ويكمل ان يكون بكون الباء فانه كذلك في حرف الباء
 كلمة البوك **قوله** وغبابا بفتح الباء بفتح الجيم بفتح الجيم بفتح الجيم بفتح الجيم بفتح الجيم بفتح الجيم
 فعلا لا يمتل ان يكون على فيعالت كشيطنات في هي شيطانة وكل للمبالغة انتهى **قوله** ليخرجني
 ان تدعوا به فان قيل اللام فليس الغارب على عند جهود النماء والذباب هنا مستقبل فلزم تقدم الفعل
 على فاعله في انه اثره قلنا ان التدبير قصد ان تدعوا به والقصد حال ولا يبعد ان يقال الذباب بجره
 باعتبار صورته كما قيل نظره في العلة الخائفة وقد جاء ايضا بان التام فيسبغ دقات كيد مسلوته الداء

قوله

الدلالة على تخلص المفسر مع الحال كما خرجت اللام بصوفية في الاسم الشريف وسلب معنى التوفيق **قوله**
 واشتقاقه من تذايب الروح قال الامام ان اشتقاق التذايب من الذيب لان الذيب يفعل في عدوه قال
 صاحب الكشف وهذا اظهر لفظا **قوله** مع قوله قالوا الذين اكلوا الذيب لم يجيبوا على الاعتذار الاول لانه
 ان كان التقدير قصد ان يدعوا به فاجاز ان حصل فلا فائدة في الجواب وان كان اللام لجود النكبة فلفظ
 مدونة الحزن وابتها فهم يرجمون اليه عن قريب ضعفا مقبول فيكون اشتقاق خاسرون من الخرب يعني
 المهلك استعمل في معنى الضعف مجازا **قوله** بار من الاردين تضيئين وشدة الدال ولعل سبوتكم وضوء
 شد آتون **قوله** جمع اعشى قال صاحب الكشف وفيه نظر لان الفعل فعلا ولا يجمع على فعل **قوله** اعشى
 من ابكاء قال الفقيه وفيه ضعف لان قدرا ما يكون في ذلك اليوم لا يغشوا منه الانسان **قوله** وقيل اعلم
 اى اصل الكذب بكسر الهمزة في التاموسى الكذب والكذب والكذب محركة الباء في هذا الظاهر الاحداث
 وفيها كلام الكش في ان الكذب مشتق من الكذب **قوله** على الطرف رد عليه ابو حيان بان العامل اذا كان
 جاوا وليس الفوق طرفا لهم بل يستعمل ان يكون طرفا لهم واجيب بان لم يجعل الطرفية باعتبار المفعول
 احد متعلق الفعل وهو المفعول لا الفاعل ومن نظير هذا في تفسير قوله تعالى وهو الله في السموات والارض الآتي
 في سورة الانعام والآخرة ان يقرر الجواب انه ظرف للجى المتعدى المستعمل بالبناء فعناه اتوا به فوق فيصير
 ولا يخفى استعانة **قوله** ان جوزت قد علم على الجوزة اللباب ولا يتقدم الحال على صاحب الجوزة على الاصح فومر
 جالسه بهند الا ان يكون الحال ظرفا **قوله** ما رايت كايوم ذيبا اعم اعم ما رايت ذيبا كالذيب الذي
 رايت اليوم اى مثل الذيب تقدم الكاف مع المضاف اليه فصار كالذيب الذي كذا يبه اليوم خذف المضاف
 اليه وهو ذيب وقدم كايوم على ذيب فصار حاله واحكم منه ذيبا **قوله** من هذا اشارة الى ان الذين
 من الذيب الذي اكل يوسف وقوله اكل بيان لقوله ما رايت **قوله** ولا كنت ولا اجل استدلالا ببلدة العتيق
 على كذبه **قوله** اى الله الخلق الايري الما قولنا انما اشكوا بشي وحزنى اما الله **قوله** وهذا الجرمية اى جواب
 عما يقال قد قرأ ان آل يعقوب انبياء فكيف ارتكبوا مثل هذه العظائم **قوله** على قصد الوقف على يلزم اجتماع
 الشكيني على غير هذه قوله وقيل اخفوا امره اى وجدانهم في الحب فلا يمتد اليها طابع رفقا لهم على الاول
 يكون المراد اخفوا نفس يوسف قوله ان جعل اللام للتوفيق فيه بحث اما اولاه فانه يلزم ان يعمل اسم العاقل
 مع فقد شرط الاعتماد واما ثانيا فلان فيه ما نفا او وهو كون الزاهد يجرى وراء ما بعده لا يعلل فيها
 قبله والجواب ان الظروف يستعمل فيها ما لا يتبعه في غير ما على ما تقرر **قوله** لان متعلق الصلة لا يتقدم على
 الموصول فنقل عن ابن ابي حبيب انه فرق بيني الالف واللام وغيرهما من الموصولات بان الالف واللام

هو الدم ويمكن ان يكون
 ضربت زيدا اذن الرجل
 والشارع في حقوق الميت
 والكفر بالبيات

لما كانت صورتها صورة الحرف والمنزل جوبه من الكلمة صارت كغيره من الاجزاء التي لا تقع التعميم ولذا لم توصف
 بجملة السمية لتعذر ذلك فيما لم يتبع في الطرف على ما مر آنفاً **قول** ولبت في منزل ثلث عشرة سنة في لفظ
 منزل جواز واما اراد عبوديته والافان لبت في السبي بضم سين ثم قال الملك اتوا به يستخلصه لنفسه
 وكون السبي في منزل قطيف بعيد **قول** واستوزر الريان وسواي ثلث وثلثين سنة هكذا وقع في
 الشيخ الى عندنا والموافق لغيره من كتب التفسير استوزره الريان وسواي ثلثين سنة واما الله الحكيم والعلم
 ابن ثلث وثلثين **قول** واختلف على بناء الفاعل على قول من جعل فاعله اختلف **قول** وقيل ملوه فقه اي وزنه
 وفي بعض النسخ مثل **قول** والمفعول منه قوله ان قوله اكرى مثواه كناية عن اكرام نفسه واحسان تهمته
 كما يقال للقيام العالي ويكنى عن السلطان **قول** لما تفرس في اعلم بل هو اسم بالواسطة **قول** او كما اجنبناه
 فيه ان المصداق في جعله قوله ولتفعل من تاويل الاحاديث كلاما مبتدأ لكونه غير معنون بمؤن
 الاجتناب في هذه التفسير منها في ما اسلفناه فاعلم **قول** اي كان القصد في انجاءه وتكليفه كانه يشير الى اختيار
 الوجه الثالث من تفسير قوله تعالى وكونه **قول** واحكامه اي احكام الله **قول** او تغيير عطف على معناه قوله لا يرد
 شي في تفسير امره **قول** ان الامر كله يستفاد من اضافة الامر فانه مصدر في الاصل والمصدر المضاف
 من صيغة العموم **قول** او لضاف منه كانه ناظر الى التفسير الثاني **قول** وتحت في تاج المصادر تحت احوال
 في انما موسى اي طلب الجيلة وتكون **قول** ومنه الراي و هو يد الرعي والذئب يرسل في طلب الكلب **قول**
 التثنية للتكثير فيل التثنية ليدل على ان غلفت الباب غلقا لانه ردية متروكة في كل يوم في قوله الجوهري في قوله
 انما للتكثير او لعل في الاستيثاق فتدوم قول افادة التعدية لانه افادة التكثير معناه فان في التعدية
 يحصل بباب الافعال فاحتيارا التفعيل على الاصل لا يربى ولهذا قال الجوهري ايضا انه للتكثير **قول** والكلمة
 على الوجهين اسم فعل فيه عت فانما اذا كانت بمعنى تهيأت لا يكون اسم فعل بل مبيها اما غير المتكلم **قول** واحسن
 بمنزلة انما بالواو اشارة الى ان خبره اذ على هذا التقديم **قول** او مباداة التهم عطف على قوله ميل الطبع
قول كفوك قلت لو لم اخف الله ولبت شعري بالموجب لا قوله قلت عن حقيقة فانه دليل الجواب
 ان لم يجوز تقديم الجواب ولو لا متناع فالحق امتناع القتل لا متناع عدم الخوف من الله تعالى وهو متعجب
 قوله بل الجواب كذا في قول عليه في حيث فانه لا يحتاج الى تقدير خالها في مقام الجواب ولا يحتاج الى اخراج
 الهم عن معناه الذي اختاره في تفسيره وارتكاب الجواز وتفسير الكلام على هذا التفسير لولا ان راى برهان
 ربه لتصد في لفظها وعظم عليها قوله انه من عبارات المخلصين وفيه دليل على ان الشيطان لم يجد الى اخوانه
 سبيلا الا يرى انما قوله في غير ذلك لا غويتهم اجمعين الا بما ذكر منهم المخلصين **قول** فانه قد قيل من جيب **قول**

بمنزلة

الراية

فان ذكره قبله وان كان
 والاعمال الجواب في قوله
 فانه قد قيل ان لا يكون

قوله وتغييره على يوسف عطف على قوله بئرته والمفعول له يكون موقفة وتكره **قول** ابن ماسطة فرعون في الكشف نقل عن ابن
 الجوزي ان ماسطة ابنة فرعون لما سلبت اجرت الابنة اتيها باسلاها فامر بانها والقاء اولادها في النقرة المتخذة من
 انجس الحمة فلما بلغت النوبة الى اخو له ما وكان مرفعا قال اصرى يا امة فانك على الحق فقول ماسطة فرعون من اخذ
 الملبسة **قول** فنعنا العرف للثانيث والعلية **قول** او ان السوء ليس فيه حيلة ولكن يلزمها فيه وفي الثاني ما
قول او ان هذا الامر وهو طهر في يوسف **قول** او لسائر النساء عطف على ما قبلها اي لها وليس لسائر النساء **قول** واشد
 تأثيره في النفس يعني من كيد الرجال فظهر كيد النساء على هذا بالنسبة الى كيد الرجال **قول** والشيطان يوسف في العظم
 بالنسبة الى كيد الشيطان **قول** هي اسم على امرأة قد سبق من نقلها من الرضى ان نسوة حج لانا على وزن فاعلة فيقدر
 لها مفرد وهو الباء كظلام وبذلك لانها اسم جمع فتذكر **قول** ولذلك جرداى وكون تانيثه باعتبار كونه اسم في امرأة
 غير حقيقة وانما يعتبر والتانيث الحقيقة الذي في المزدلان الي زنى الطارى ازال الحكم الحقيقة في رجال كذا في شرح
 الله الرضى فان قيل فلم لم يرد الفعل في قوله تعالى قالت الاواب امتنا وجرد في هذه الآية مع ان الظاهر ان الاواب
 بالجر هو الفعل المسند الى مفردة مذكر قلنا لانهم لم يدخل الايان في قلوبهم ثم نزلوا النقصان عنهم منزلة الاناث
 وهذه النسوة في غيرهن راعيل بلودة فتا ما وبلوغ حمة شفاف قلبها منزلة الذكر **قول** امرأة العزيز تزداد
 مرحن باضافتها الى العزيز مبالغة في التشبيه لان التسوس قبل سماع اخبار ذوى الاخطار ولا جرى لهم **قول** شفاف
 قلبها على وزن سماع **قول** اذا بئنا بنون كفتة ومهزة اي طلاء **قول** لانهم اخفوه من راعيل مع انهم عظمى في الدنيا
 او نقول هذا التفسير مبني على ان يكون في المدينة سنة نسوة لا طرف لقال **قول** فانهم كانوا يتكلمون فيكون ارادة الطعام
 من المتكلم بطريق الكناية **قول** ولذلك بنى منه رواه ابن الجوزي في مصنفه من حديث جابر عنه قال نبي رسول الله
 عليه وسلم ان ياكل بشماله وان ياكل بشماله **قول** قال جميل فظنك هذا الناصح استنشاها ولا ارادة الطعام من المتكلم
 ولذلك عطف به الرعي **قول** وانما انا اي طعننا وشربنا الخلال اي البيرة **قول** من قلله حج قلة وهي الجرثة **قول**
 والاه غير المصدر لم يقل انا بل شربنا كما في الكثرة لان افعال القراءة على ضمها في الاصل لم تكونا للكت وان العذر
 بان اجراء ما في الاصل على الوقف كغيره في الاوجه يجعل الهاء غير المصدر اذ ليس المقام للتاكيد ولكن ان ينع ذلك فان
 حيفته في تلك الى لا ينع من الاستبعاد فيقضي التقرير وانما كيد **قول** او يوسف على حذف اللام قال صاحب الكشف
 في نزاع الحافض انما يجري في الطرف والصفات والصلوات وذلك لدلالة الفعل على مكان الخذف انا من مثله فلا جرحها
 يعني ليس الخطع منها بل في الابانة انما هو جرد وج واطلاق على الجر معروف في اللغة ولا جازا **قول** كما قرأ ابو عمرو وفيه
 رد على الرعي حيث قال وقرأة انما هو حاشى على حذف الحالف الاقرة في التخيير ان حاشى في الموضعين غير النفي في جميع
 المصاحف فليعلم ان يكون قراءة انما هو مخالفة لها على المصنف في الاصل **قول** فينبذ من التزيين باب الاستفاد وهكذا

في قوله
 في قوله

في قوله
 في قوله

في التفسير ما ذكره في المعروف من ان النبي لا فرق بين فوك قام القوم الا زيدا وقام القوم حاشا زيدا وسنة
 الابيض بالاجاب حاشا كلمة استعملت للاستثناء فيما ينزه عنه المستثنى منه كقولك ضربت القوم حاشا زيدا
 ذلك لم يثنى حاشا الناس حاشا زيدا لغوات معنى التثنية انتهى فيها بنوايتنا لوثبت قام القوم حاشا زيدا فانما ذلك
 في مقام يكره القيام فيه **قول** فوضع موضع التثنية قبل نقل الحرف الى الاسم يعني جملا استثنائيا غير معروف في الاصل الا ان
 يستوفى النفي بالحرف ولم يرد ذلك من بيان الايجاب والحكاية **قول** ان صار في ناحية الله الحرف ومراقبة امره **قول**
 وبشرى اي بعد في الكثرة والقراءة في الاول لمواضعها المعنى مطابقة بشر الملك لولا انها المحقق لان مثل زيدا
 يكتب في المحقق بابا **قول** ولا ينفرد في بعض النسخ لا ينفرد به دون الواو فالغير ليوسف واستفادة فايقية
 ذلك عليه الجان في جعل الملك مشتهرا فانهم **قول** اي في ذلك العبد الكفائي لعلنا لم يقل هذا ذلك لثنا في الظاهر
 بني اسمي الاشارة الى الاول للعرب والثاني للبعد وان امكن دفعه باعتباره في الثاني فان الاول باعتبار حضوره
 الثاني في المجلس والثاني باعتبار بعده عنهما وقت لومته لراعيه وذلك في خبره من **قول** والحذف في قوله ولو
 اي في ذلك المكان وقت اللوم **قول** او فذا هو الذي فذكر في مبتداء والوصول مع صلة خبره **قول** فوضع ذلك موضع هذا
 في الخبر ويحل ان يكون لا راي في مشتق وتقطيعه بين آيتين بالسكاكيني وقولنا ما هذا خبره انما عني انما عني
 في ان لا يرداد فتنه في ان يرجعنا احسن فاشارة الى اسم الاشياء التي لا يبعد انتهى **قول** فاشبه قلبا للصفة
 فيه ان الاستعمال المعهود ما ذكره المعنى يلزم ان لا يكون المعنى حاصلا وقت الاستعمال فان طلب الحاصل حال الان
 براد بالصفة كالموازيات والالتفات عليها وفي الخبر في ذلك ما لا يفتنون في استعماله موافق لا عظم فاستعمل
 فيه موافق لا عظم **قول** فحذف الجار فالغير للوصول وانما لم يرد به ما يوسف في حذف الجار مع الجور والتدريج كما في
 فافترقا يا نور لان دلالة خبره بفعل يعني في ذلك الامر لانه لا يفتي على امر فيه فذكره كالعلة **قول** ويومئذ من غير ما كسر
 في القاموس الصغير كعب خلاص العظم صغير كرم وفرد صفاء وصغرا وكذا في صيغة الصاغ والرضي بالذات في صفة
 كعبه واذ صغر كرم صغرا كعب وصغرا ولا يفتي عليك فالقصة ما ذكره المعنى **قول** اي اشرعت في التثنية هنا يعني على الغرض
 والتقديم فانه لم يفتي منه ايتا والموتاة قط **قول** وقيل انما ابتلى الله التغير الكبر الشارة المارة في القليل حيث قال القائل
 احاب هذا قولنا لئلا لم يفعل بالامر ليسبق وتقريره ان كان لا بد من الالتزام بما هو الامري الزنا والاسمي فهذا اذا
قول وذلك اي تكون الاواسا لال صافية **قول** واذ رسول الله صلى الله عليه وسلم في الترمذي في معاذة فاسم النبي
 وجلا وهو يقول اللهم انما استسجد البصر قال ما انت الله البلاء فاسأل صافية **قول** اصل ما جاء به في اي ميلا اختاروا
 فعد **قول** بطيحي في بطنه ونفس الامانة بالسوء وقيل انما استسجد البصر في بطنه فان القطع والاستسجد
 من الشواهد التي لا يرد على البراءة في شيء ويمكن ان يقال الاستسجد مع دعوتين لا تفسد اماره والتمسك به

مع

التمسك

عامة فثبت به راويل من ارادة السود بها فان قيل هذه شارة لئلا للغير زواهد قلنا لعل الغرض والتمسك
 وتيقنوا به فكان بمنزلة الشارة لهم **قول** يفسره بسجته اي بداهتهم سجنه وفي الخبر الذي اذهب اليه ان القائل عليه
 يعود على السجدة المفهوم من قوله ليسجته او من قول السجدة على قراءة الجمهور او على السجدة على قراءة من قرأه بفتح السين ثم
 قال وليسجته جواب قسم محذوف والقسم وجوابه محمول لقول محذوف تقديره قائلين **قول** وانفق ان دخل به
 بشيرا ان مع يدل على معنى الصفة او المستدثرة قيل ينتقض ذلك بقوله سلكت مع سليمان وآجب بان في كل حال الحقيق
 للعارف ومنها جارية على الحقيقة حال من فاعل دخل وقيد للفعل فيكون هو وثما مع حدوث الفعل ولا عار من
 الحرف على الحقيقة فيجمل عليها وفي الحواشي القطبية الفرق ان المعية لا كانت معناها المصاحبة فيكون معنى هذه الآية
 انما سلكت مصاحبة سليمان فان اسلام بلقيس بعد ما وصلت الى سليمان وما حبه ولا يلزم منه ان يكون اسلامها
 مع اسلام سليمان بل مع سليمان بخلاف هذه الآية فانها لا دخلها مع جيلها كان ايضا داخل معها والامر يكمن فيها
 مصاحبة حاله الدخول وانت غير بانها لا تعتبر في موضع مع ان يكون مدحها مستقفا بالفعل الذي جعلت قيدا له
 حال تلقيس ذلك الفعل بما على الذي هو ذو الحال ينتقض بذلك الآية وان لم يعتبر لا يلزم الدخول هنا ايضا بل يكون في صفة
 مصاحبة بعد الدخول بان دخلاه ووجد يوسف فيه فتأمل **قول** ينسب اليه بالملهمة والمجزة اي تأخذه بقدم سنان
قول فانه يشبه تفسير المتكلم فيه استقامة ومثا كلمة **قول** قبل ان يحفظ ما سألنا السعاف قضاء الحاجة
 يعدي الى النعمان الشا بالباء ففتي فيما مع التوجه فعدى تعديته اي قبل ان يتوجه الى ما سألناه **قول** او
 كلام عطف على تحليل **قول** والظاهر بالرفع على انه مبتداء ليقول **قول** للدلالة على اختصاره الى في الحواشي القطبية في
 فلا اختصار في التقديم والتوكيد من التفسير وانت غير بان الاختصار في تقييد المسند اليه وهو الغير المذكور
 بغير الفصل وهو غير التكرير فلا احتياج الى تقدير ما ليس في الكلام دلالة على تقديره **قول** نصب الدلائل الى
 فان نصب الدلائل التوحيد وانزال الايات بمنزلة سوق نعمة التوحيد اليهم ولكن اكثرهم لا ينظرون اليها بما حاجي
 السجدة ما ذكرنا هو عليه من الدين القويم بلطف في حسن الاستدلال فانها وما عليه قوم العبيتي من عبادة الله
 الاضمار فنادى بها باسم المعية في المكان الشاق الذي يلقى فيه المودة ويتمتع فيه النعمة **قول** متساوية الاقدام لانهم
 هذا من اللفظ لكن لا كان حالهم في الواقع كذلك قال ذلك داير ارجع العقلاء بناء على زعمهم **قول** اي الاشياء يعني اريد
 بالاسماء ما يطلق عليها الاسماء **قول** يدل على تحقق مسمياتها فيها فان لفظ آله وضع باراء منهموم هو المستحق للمعبودية
 غيرها ثم اطلق عبادة الاصنام هذا اللفظ على اصنامهم بناء على زعمهم انصافها بذلك المفهوم ولا حجة لهم عليه في
 الاسماء والمسميات باعتبار تعدد اطلاق هذا اللفظ لكل منهم معبود ونه **قول** اي في دل على الحق في يد
 من الغير اذا الغير لا يوسف ولا يوسف **قول** وذلك وانه يكون المراد بالامر بالامر بالامر بالامر

في التفسير ما ذكره في المعروف من ان النبي لا فرق بين فوك قام القوم الا زيدا وقام القوم حاشا زيدا وسنة
 الابيض بالاجاب حاشا كلمة استعملت للاستثناء فيما ينزه عنه المستثنى منه كقولك ضربت القوم حاشا زيدا
 ذلك لم يثنى حاشا الناس حاشا زيدا لغوات معنى التثنية انتهى فيها بنوايتنا لوثبت قام القوم حاشا زيدا فانما ذلك
 في مقام يكره القيام فيه **قول** فوضع موضع التثنية قبل نقل الحرف الى الاسم يعني جملا استثنائيا غير معروف في الاصل الا ان
 يستوفى النفي بالحرف ولم يرد ذلك من بيان الايجاب والحكاية **قول** ان صار في ناحية الله الحرف ومراقبة امره **قول**
 وبشرى اي بعد في الكثرة والقراءة في الاول لمواضعها المعنى مطابقة بشر الملك لولا انها المحقق لان مثل زيدا
 يكتب في المحقق بابا **قول** ولا ينفرد في بعض النسخ لا ينفرد به دون الواو فالغير ليوسف واستفادة فايقية
 ذلك عليه الجان في جعل الملك مشتهرا فانهم **قول** اي في ذلك العبد الكفائي لعلنا لم يقل هذا ذلك لثنا في الظاهر
 بني اسمي الاشارة الى الاول للعرب والثاني للبعد وان امكن دفعه باعتباره في الثاني فان الاول باعتبار حضوره
 الثاني في المجلس والثاني باعتبار بعده عنهما وقت لومته لراعيه وذلك في خبره من **قول** والحذف في قوله ولو
 اي في ذلك المكان وقت اللوم **قول** او فذا هو الذي فذكر في مبتداء والوصول مع صلة خبره **قول** فوضع ذلك موضع هذا
 في الخبر ويحل ان يكون لا راي في مشتق وتقطيعه بين آيتين بالسكاكيني وقولنا ما هذا خبره انما عني انما عني
 في ان لا يرداد فتنه في ان يرجعنا احسن فاشارة الى اسم الاشياء التي لا يبعد انتهى **قول** فاشبه قلبا للصفة
 فيه ان الاستعمال المعهود ما ذكره المعنى يلزم ان لا يكون المعنى حاصلا وقت الاستعمال فان طلب الحاصل حال الان
 براد بالصفة كالموازيات والالتفات عليها وفي الخبر في ذلك ما لا يفتنون في استعماله موافق لا عظم فاستعمل
 فيه موافق لا عظم **قول** فحذف الجار فالغير للوصول وانما لم يرد به ما يوسف في حذف الجار مع الجور والتدريج كما في
 فافترقا يا نور لان دلالة خبره بفعل يعني في ذلك الامر لانه لا يفتي على امر فيه فذكره كالعلة **قول** ويومئذ من غير ما كسر
 في القاموس الصغير كعب خلاص العظم صغير كرم وفرد صفاء وصغرا وكذا في صيغة الصاغ والرضي بالذات في صفة
 كعبه واذ صغر كرم صغرا كعب وصغرا ولا يفتي عليك فالقصة ما ذكره المعنى **قول** اي اشرعت في التثنية هنا يعني على الغرض
 والتقديم فانه لم يفتي منه ايتا والموتاة قط **قول** وقيل انما ابتلى الله التغير الكبر الشارة المارة في القليل حيث قال القائل
 احاب هذا قولنا لئلا لم يفعل بالامر ليسبق وتقريره ان كان لا بد من الالتزام بما هو الامري الزنا والاسمي فهذا اذا
قول وذلك اي تكون الاواسا لال صافية **قول** واذ رسول الله صلى الله عليه وسلم في الترمذي في معاذة فاسم النبي
 وجلا وهو يقول اللهم انما استسجد البصر قال ما انت الله البلاء فاسأل صافية **قول** اصل ما جاء به في اي ميلا اختاروا
 فعد **قول** بطيحي في بطنه ونفس الامانة بالسوء وقيل انما استسجد البصر في بطنه فان القطع والاستسجد
 من الشواهد التي لا يرد على البراءة في شيء ويمكن ان يقال الاستسجد مع دعوتين لا تفسد اماره والتمسك به

التمسك

انتم في ذل اذا علق بالفتنة كان تبيها عليه فربما وصل الى الكذبة وربما لم يزل فيه حتى
ادب لانه اذا قال مع الملك ما حاله لا كان تشويقا لاما التعريف واذا قال نفسي في حاله في
نوح جراحة فربما منعه ما هو من الكبرياء ان يرفع به رأسا **قول** وفيه من تعظيم كيد من فانه اذا علق على
السؤال ثم اضاف علمه الى الله تعالى دل به على غطره وان الكنه غير مانول الحصول كنه ما لا يدرك كنه وفيه بادة
بعث وتشويق الى التعرف الامر فهو على هذا انتم لولا فاساله ما بال السنوة الى والكيد على هذا الاسم ما كنه كنه
قول والاستشهاد بعلم الله تعالى انه فهو على هذا انتم لولا فاساله ما بال السنوة الى والكيد على هذا الاسم ما كنه كنه
الله تعالى يعلم ان ذلك كان كيدا من كيد كان لا حاله تزيها فالكيد هو الحدث كذا ذكره صاحب الكشف
ونقل عن الطيبي انه قال كانه قال والله ش هدي وشهاده ان الله تلك الامارات الالهة على الله ثم قال
ولا ينبغي انما هذا في الكيد غنية على الله حسن **قول** والوعيد لمن عاكيد من الظاهر ان المراد بالكيد على هذا
هو الحدث ايضا فانوا وان في قوله والاستشهاد والوعيد يعني **قول** تنزيه له وتجب من قدرته ولا يبعد
ان يكون تنزيها ليوسف والمخبر برئ يوسف براءة بطايع الله **القصص** في صم الصفا البت الفهم المستر فيه
للبعير والقمم جميع اجتمعت والصلب المصمت والصفا السموي ونقشات البعير مباركة وهي نفس
الصدر والركبتان والرجلان وما بال كل اذا انقضت به منتقلا وكنتم في السير وخبره ان **قول** اول ابدى ما ينبغي
بكيدهم يحتمل تعلق ابا بلقيس به وبالحالين فيمنه عليه انه قد يدرك ما لم يقصد بكيد خيانه فكيد يوسف
باجرة **قول** وتوكيد لانه انما بالواو دون لو اذ لا مانع من اجتماع التوقيضي والتوكيد **قول** ويستعمل
التوقي في ما شبه الامر من تلك الحنية اذا لامر استعمال ايضا كنه بالقول فقول اماره من قبل المبالغة في التشبيه
قول كل الاوقات يدل عليه صيغة المبالغة في اماره **قول** والامارة قابضة من الاستشهاد من النفس
او من الصفة المستر في اماره ويجوز ان يكون يفهمها المذوق اذا اعتبر لامة بالسوء صاحبها الا الله
وحده رب فلا ياتره بالسوء **قول** وقيل الآية يعني الايتني **قول** حكاية قول راعيل ورجل ابوجحان
والمنشئ نفس يوسف ويجوز ان يكون هذا الوقت الذي اخترفت فيه بقرنها وانشاء **قول** وعلى ابن كثير
من رواية البرقي **قول** ونا في من رواية قالون **قول** يفهمهم النفس على ان يكون لاية حكاية قول
يوسف **قول** او يفهم المستغفر على ان يكون الآية تمت كلام راعيل **قول** قال الملك انتو ناهي استعمله كان
استدعا الملك يوسف ادلا بسبب علم الرؤيا فلذلك قال انتو ناهي فقط فلما جعل فعل يوسف وظهرت امانته
ومره وسمته وجودة نظره وتأييده في عدم التسرع اليه باول طلب فطنت منزلة عنده وطلب ثانيا بيقول انتو ناهي
بأنه كلفه لنفسه **قول** في كنه الظاهر ان فاعله كنه هو غير الملك اه فاعله كنه الملك وراى حسن عاوده ويحتمل

لا يترك كلام

ايه

ويحتمل ان يكون الفاعل ضمير يوسف **قول** والدعا بالمدح والثناء **قول** شيئا با جردا بضمينتي به جرد
كسر وسرير **قول** وجل عوايده بكسر الجيم اي يعظم **قول** وكذلك المثل ذلك التمكن في نفس الملك **قول** في ملكا
التمكن لاقدار واعطاء العذرة كذا في الموارك وانه تاج المصادرك كنه في الارض بواة ابا ما يبعد في نفسه
واللام كنصية ونصية له وقال ابو علي جوز ان يكون على صدره في كنه **قول** حيث يهوي فغيره يوسف
ويجوز عوده الى الله ففهم الثقات **قول** في الدنيا والاخرة لم يفسد بانه الدنيا كما في الكثر في ادلا موجه في نفسه
ويدل على التعظيم ما روي عن سفيان بن عيينة المؤمن شياب على حسنة في الدنيا والاخرة وانه جرد في الخير
في الدنيا وماله في الاخرة من حلاق وتلا هذه الآية **قول** على جلا واجلا الكلام فيه لا كلام فيما قيله **قول**
لفظه ودوامه متعلق بقوله في قوله بكسر الجيم وسكون الياء طعام يتأده الناس في اي يجلد من بلد
البلد **قول** وسياهم اياه الاظهر ان يقول ولم يوفوه لسياهم اياه بطول العهد فيجعل السبا في معلقا
بطول العهد وما حطف عليه **قول** وتوهمهم انهم تلك فاعله اخو له لم يوفهم اياه وكذا قوله وبعده حاله
وقوله وقلة تأملهم **قول** وادقر ذلكا بينهم اي اثقل **قول** والها فاما بعد الى في الصحاح اما جهاز الودس
وجهاز السفوف فيفتح ويكر **قول** في انتوني بايخ كنه احتيا راي كنه على اهلكم وان كان قد عرفه وعرفهم لم يمانه
في كونه لا يريد ان يتعرف لهم ولا انه يدركهم هو فانه فرق بين مررت بفلامك وبفلامك كنه فانك في التوقيف
تكون عارفا بالفلام وفي التكرار جاهل به **قول** فاصابت شمعون لم يقل وكان احسنهم رأيا في يوسف
كما في الكثر في السابق ان احسنهم رأيا في كان يؤذ **قول** وهو امانتي لم يذكر في الكثر في هذا الاحتمال وذكر
بدل كونه نفي في مع النبي وتركة المصطفى لا فناء الاحد في السون بلا فزودة داعي اليه **قول** معطوف على الجاء
يعني على الاحتمالين **قول** فلما علون ذلك عبروا بما يدل على الحال تبيينها على تحقق وقوله كان في قوله تعالى
داة ايتني لواني **قول** ليوافق قوله اجعلوا ايضا ختمهم في رحالهم فان الرحال جو كثرة ومقابلته الجعيل
يقنعها انتم الاحاد على الاحاد فيفتح ان يكون مقابلة على صيغة جميع الكثرة **قول** تدعوهم الى الرجوع وقيل ترجمون
متعدد والمفعول عليهم يردون ايضا فانه علم ان ديانهم فكلهم على رحالهم ايضا فانه لا يستعملون اسما فيرجعون
لما جلاها **قول** على اسناده اما الاخ يعني اسناده بايضا لانه سببا لا كتيان **قول** او يكتل لنفسه فالاسناده على
الحقيقة **قول** بل انكم استهانتم في معنى النية وآمن فعل مضارع والاني والايثمان يعني **قول** الا كما امنتمكم منقوص
على انه نعت بضمه منصوب الى الامنا كمنى اليكم على اجبه **قول** على التنية والمنسوب الى الخير هو مفعول الامر فعلا **قول** حكمة
والمنسوب الى الخير هو الما فله الذي من جهة الله تعالى **قول** وال حال قال ابو حيان جمله على الحال ليس كيد لان فيه تقييد
غير بهذه الحال واجيب بانه لاخذ وزانها لا زنة لانها موكولة لا مبنية وليس هذا باول حال وردت لانه **قول**

يدري من هو

في حاله

اولا تطلبه را و كذا و قيل ما تطلب منك بعضا و اخرى **قوله** اول ما ينبغي في القول في الكف ويجوز ان يراد
ما ينطق بالاصواب فيما يشترط عليك من جهته تامة اخيرا انتهى اي لا يجوز له ان يصواب في الباقي من الجواز
قوله اي ان يطلب فاستقامية ويجوز ان يكون نافية **قوله** معطوف على محذوف لا على جملة ما ينبغي لافلاهما
فراوانا و لا لعدم الجاه و لكن ان يقال الاستفهام هنا بوجه لا النفي فلا يمنع العطف و اقبال هذين التوحي
منهم في الوجود و يمكن جامعنا ان الكل لا يستلزم اليعقوب عليه السلام على رايه فاجتمعت فيه **قوله** و سبق بغيره
الخليل الوسيط حمل البعير والوقر على الفعل و الحار **قوله** هذا ينبغي تعيين العطف على محذوف **قوله** احتمال ذلك في العطف
على محذوف و هذا جاريا اذا كان البقي بغير الطلب **قوله** اي لا ينبغي فيما نقول و غير اهلنا و حفظ افا نال في صحت
اسباب الاذن في الارسال و قوله ما ينبغي كالتعهد و الهدية للبواة و التاسب من حيث نشأ ركاز الكلمة المطبوعة
يتوقف عليها بوجه ما جازي مع العطف على اننا اشترنا الى ان الاجتماع في المتولية كاف في الجامعة و انت
خبر بان سباق كلام المعنى بشرط ان يكون البقي بغير الكذب بالعطف على ما ينبغي و ليس كذلك فانه جاريا
تقدير كون البقي بغير الطلب كما اشترنا اليه ثم ما تقدير ان يكون البقي بغير الكذب فيحمل ان يكون قوله و غير انك
جزءا من قوله اعتراضية كقولك فلان ينطق بالحق و الحق اي اليه اشير في الكف و **قوله** و قيل انه من كلام يعقوب
انه بصيغة التمرين لانه لو كان من كلامه لكان منقورا في قوله قال لي ارسلا **قوله** ما توثق اشار الى
ان الموثق مصدر معي بغير اسم المفعول **قوله** من الاصل اعم الاحوال اي لا وقت حال المصطلح فانهم نصوا
على ان انما جهة الفعل لا يقع حالا وان كانت مقدرة بالمصدر الذي يقع بنفسه حاله الذي يدل على ظاهر
كلام المعنى انه اذا كان حالا استغنى عن احوال لا يحتاج الى انما و قبل لبس نتي بالنع و في حيث قال فلان
في حكم التكرار و لا علم لانه لا يثبت فكيف يصح استثناء حال الاطاعة و الاستثناء معيار العموم فان قيل
لا يجوز ان يكون من قبيل قرات اليوم الجمعة و الصوم في جميع الايام و صمت الايام العيد و ايام التشريق و قد
صرحوا بجوازه قلنا جوازها مبنى على ان كان القواعد في كل يوم غير يوم الجمعة و الصوم في جميع الايام سوى الايام
المذكورة و لا يمكن لاحقة يوسف ان لا يثبتا بيني في كل وقت و على كل حال سوى وقت الاطاعة بهم ظهور
انه لا يمكن لهم ان ياتوا به و قد كونه في معارضة وسط الطريق **قوله** و ايمته اي غلظة و كبر خذرك و كبره و ايمته
اي جماعة عظيمة **قوله** فيما نوا اي يصابوا بعينها من عاتقها اذا اصابت بعينه **قوله** و النفس انما من العيني
منه على قواعد اللغة فانهم قالوا ليس من شرط المؤثر ان يكون ما يشترط به هذه الكيفيات المحسوسة
من الطرارة و البرودة و الرطوبة و الجسدية بل قد يكون انما يشترط فيها كذا الا يري ان الانسان يفكر في الشيء
على الصواب الغليل الوسيط اذا كان موضوعا في الارض و يجوز ان كان موضوعا في الجدارين

شاه

عنه

قوله

تدليله

مطل

الغالب

الغالب في تصور السقوط وان الانسان يغيب و يستحي من اوجه اذا انصورت فلاننا مودله فاذا جاز ان يؤثر فيه
الخاص لم يعد ان يكون بعض النفوس بحيث يتأثر بها الا سائر الابدان بشرط ان يراها و يسمع منها و كذا
بالاحظ اصابة العيني يكون بانفعال اجزاء حسية خارجة من عيني العائني الى الشخفي السخفي و قال ابو ناسم و ابو
القاسم البجلي ذلك لان صاحب العيني اذا شا به الشيء و اعجب به كانت المصلحة له في مكلفه ان يغير الله ذلك الشيء حتى
لا يثبت قلب المكلف متعلقا به هذا خلاصة ما ذكره الامام في تفسيره و كل ذلك منظور فيه كما لا يخفى و الحق من هذا ان الله
انه لا تأثير في العيني حقيقة سوا يؤثر الا الله تعالى الاله جوت عادة ان بعض العيون اذا قابلت شيئا و استحسنته فحدث
في ذلك الشيء تغيرا **قوله** من كل ثمة الهامة واحدة الهوام و هي كل ذي سم يقتل **قوله** و هي لانه الى السم من
السمت به الى السم و جازي على ان لا يزد و اوج بهاته و يجوز ان يكون على ظاهره ما من ماله اذا اجمع الى جامع
على المعيون **قوله** و جميع بني الحرفين الى الواو و الفاء لتقدم الصلة بيان لمعنى الجمع **قوله** لا تضيق من متعلق بالتقدم
قوله كان الواو بيان لما يثمة الجمع بينها **قوله** ما كان يفي جواب لما قال ابو حيان و فيه جازي لمن زعم ان تارة و جوب
لوجوب لا ظرف بغيره اي اذ لو كان ظرف زمان لما جاز ان يكون معمولا لما بعده و انما فيه لا يجوز جازي قام زيد
ما قام عمرو و يجوز انما قام زيد ما قام عمرو و قد ذكر على ان لا فرق **قوله** فسر قوا اي نسبوا الى السرة **قوله**
استغنى و منقطع قال الطيبي و يمكن ان يكون مستقلا في باب لا يعبى فهم غير ان يسوفهم يعني قول من قراء الكتاب
يعني يجعل كون يسوفهم معنوية من قراء الكتاب فيحصل من العيوب ادعاء و ليس بمتعلق به اما المبالغة في مدحهم و المعقود
نفي العيب عنهم مطلقا و المعنى هنا على قياس ذلك ما اغنى عنهم ما وضعهم به يوم شينا الاستغنى و من الضرورة
ان شغف الاب مع قدرة الله تعالى كالمسألة فاذن ما اغنى عنهم فقط **قوله** و حارته اطرافه هو الاحمر ازواله
قوله او في المنزل او هنا المعنى الخلو لا المعنى الجمع **قوله** مشربة بكسر الميم انما يشرب منه **قوله** برضا بنيامين
هذا الايد في لزوم ارتكاب الكذب و انما يد في تافه اخرى الا ان يقال الكذب اذا انقضى مصلحة بغيره
قوله سارقون يوسف لعنه من قبيل المبالغة في التشبيه اي اخذتم يوسف من ابيه على وجه الخيانة كالسارق **قوله**
تجوز به لانه لا يحكم على نفي الكف من قوله و قيل هي قافلة الجير ثم كثره قيل لكل قافلة غير قافلة **قوله** و
اقلوا عليهم حلة حانية اي وقد اقبلوا عليهم اي على طالع السقاية **قوله** اي شئ ضاع عنكم اشار الى ان ما اذا
استفهام في موضع يغيب بغيره و يجوز ان يكون ما قدما استفهاما متبدا و ذا اسم موصول بغيره الذي خبر المتبدا
و العادة في الصلة محذوف اي يغفروا و نه ثم الاظهر ان يقول اي شئ عذرتهم **قوله** و العفة غيبة الشئ في حيث
فان فقد الشئ يعني بغيره و جازي عليه عند غيبته و ما ذكره المعنى في شئ من هذين اما انما في ظاهره و اما الاول
فانه مستعد و النية ظاهرة الا ان يحمل على التفسير للادام ثم المناسب بصيغة المضارع مع الطلب و لا في العموم

الجملة في قوله لا يعبى فهم

في جانيه كانه هذه السورة **قول** قلن افاد قارض معاشرة امان لن ابرح ضني معني المفاداة انما المقصود
اي قلن افاد قارض معر ذابها منها قلن ابرح تامة لانما قلنا لان الاضطرار على المتكلم **قول** بان راينا
اي وهذا القدر من الاعتقاد ديكنا للشهادة الايري ان الاستصحاب يطلق للشهادة والما لم ينسب علنا بالفسرية
الزمنية لان دليله لا يفيد فان استخراج الصوارح من وعاءه لا يدل على السرية بدون صدور السرية
منه بقرينة المقابلة **قول** او ما كنا للعواقب عاين ما كان الحفظ نوقا في السور والعلم امكن ان يطلق و
يراد به العلم قال ابو حيان ويحتمل ان يكون معنى وما كنا الغيب عاين اي عيني واشتراكنا في هذه ما ان
لا يقع متاخني في جهة شئ يكونه ولم يعلم الغيب في انه سياتي وهو ما يوجب رقة انتهى فيكون قولهم هذا
تمثيل للعدو حتى لا يظن بهم انهم خائفوا موافقهم في حفظه والام في الغيب لتقوية العمل اي لا يحفظ الغيب لا هو
في ايدينا حتى يحفظه من **قول** واصحاب العير كانه يشير الى تقدير المضاف وقد قال فيما سبق ان العير اريد بها
اصحابا يعني مجازا وكل منها يحتمل **قول** تاكيد في محل القسم يعني مقصودهم بهذا الكلام اثبات صدق انفسهم
فانه كاثبات الشئ بنفسه بل تاكيد صدقهم با يفيد افادة القسم من اق واللام والسمية الجلية **قول** قال
بل سوت لكم قال ابو حيان بل لا ضرب فيقتضي كلاما كذا فاقبلها حتى يقع الاضراب فيها وتقديره ليس
الامر حقيقته كما اخبرتم بل سوت لكم انفسكم انرا طلق سواهم كما كان في قصة يوسف قبل فاقول ان
صدق ظنة هناك ولم يتحقق منها **قول** دون جوده لا يلزم لقوله عيسى ان يا بني هم جميعا فان عيسى لا يوافق
قول لكثرة بكائه من الخوف عليه لكونه الاصل **قول** وقيل ضعف بصره الظاهر لقبيل بالافاد فانه ليس
متابلا للكلام السابق على تفصيل **قول** وقيل على وهذا هو الظاهر لقوله فارتد بصير **قول** علامة الاثبات
بمعنى اللام والنون فانه لو كان مثبتا لقبيل لفتقنا **قول** او تكون من الها لكي يفتل ان يكون او افرات
فلا يرد ان هذه التقديم على قوله تكون حرضا وان كانت للترديد في معنى الخلو وتقدمه على ترتيب الوجود كما
في قوله لا تأخذ حسنة ولا نوم **قول** اي في رحمة يعني اسير الروح للرحمة **قول** يعني بالعباد من قيل على الارض
بدوننا اي يبدل حال السيرة بالحالة الحسن **قول** وجه الخفاء وقال في البحر وهي الفتنة **قول** ما فعلتم يوسف
واخيه في البحر لم يذكر لهم ما آذوا به اياهم تعظيما للقدرة وفيها لامر ان يذكره مع نفسه واخيه انتهى ولكن
ان نقول مباشرة اليقين وقعت في يوسف واخيه والوارث في حق ابيهم هو التسبب والمقصود
بما ذكر ما بكاه **قول** وقيل عطوف على ما قبله من حيث المعنى اي لما رأى من اخيه وقت كنههم اذ كنه
الرحمة وضعف بصره قال ذلك وقيل **قول** كانه نوعا مما يتألف من شئ يخاف قوله وكنى عصية الآ
ان يحل الكلام على المبالغة في التشبيه **قول** الصورة المناسبة للقام ما لا كنه في التقوى والبرورة

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

المحمدين معنون ان حاكك عما اشرب اليه عما خلاف حالنا فان لم تتق ولم تقهر على تفصيل ايضا اياك في
المحبة **قول** فاستمع للتفريع قال القلب والجوارح طر يان نقصان بعد كمال والآول ان يقال ان الاله
به الكمال في المشبه به صورتي وفي الشبه مضمون الجلال وقد اثنى عليه المصنف **قول** متعلق بالتثنية عطف
عليه من وجهين احدهما ان الاسم لا يكون في شبه مضاف لشيء ثانيا منها انه يستلزم الفصل بين المصدر والمفعول
باجتبي وهو عليكم اذا المراد بالاجتبي عما ذكره ابن الجوزي في اكلية المستقل بنفسه عن اجل المعرفة
المبتدأ والخبر والفاعل والمفعول واجب في الاول تارة فيشبه كونه يتعلق الطرف من شبه المضاف فيكون
فيه انقضاء والثانية عاملا كان لا لا الظروف كونها فضلات لفظا ومعنى ليست منه وآت خير بانهم جعلوا
الموصوف منه سواء كان الوصف جملة او ظرفا باعتبار افادته التحصيلي كيف وفي شرح اللب السيد عليه
البركار قال سيويه ان ثبت قلت لا ارا يوم الجمعة اذا انفتحت الامر بين يوم الجمعة واذا قيل لا ارا يوم
الجمعة فانت تنفي الامر بين كلهم ثم اعلت اي حيتي فنتيهم انتهى وما في في نظير الوجه الاول حيث في التثنية اليوم
يعلم انتفاؤه في سايق الايام بولائه انتهى عما ذكره فيجب ان يجب ان يفتل الطرف متعلق بالشيء
الاعلام والمنفي هو جهة التثنية لم يجب نصبه لكن لم يجعلوا كذلك وتارة بان المراد بالتحقيق بالتعلق بالتثنية
هو التعلق المعنوي اي لا تشرب عليكم بشربكم اليوم وتارة بان المراد بالتعلق به هو التعلق بالظنية لا يكون
مضمونا به وآت خير بعده عن المقام ثم قال وحيث يكون عليكم متعلقا بالعامل فيه اي في اليوم وهو
الاستقرار كما ان عليكم اذا كان خبرا متعلق اليوم بالعامل فيه انتهى فان قيل لم لا يجوز ان يكون عليكم مضافا
للتثنية قلنا لانه يكون شبه مضاف فيجب ان يكون وبه طريق ما حقه ابو حيان من جعل عليكم بيان كلام
في ذلك سيقا لك فيتعلق بخلافه ويمكن ان يقال في الجواب عن اصل السؤال انه لا توسط بين اسم لا متعلق
خبرها الشبه الاسم الموزع لعدم الانتقال الصوري فياز بناؤه وفي الثاني ما به يتبع في الظروف بالاشبه
في غيره **قول** والمعنى يقع على كلا التقديرين **قول** او بقوله يفرضه كم قال اشرف المصنف وقد ضعف قوم هذا الاحتمال عن
جهة ان الوعاء لا يجب ما قبله وفي كلام المصنف اشارة الى دفعه حيث يوى الى انه خبر لا دعاء وفيه ابن المير
تعلقه بشرب او بالمقدرة عليكم فانه اذا كان مطلقا يفتقر لقطعوا بالمعفرة باخيار الصديق ولم يكن كذلك
لقولهم يا ابا نا استغفرنا ونوبنا وارجب بان ستر الدرب وعدم المؤاخاة به انما يكون في القيمة والمماثل
قبله هو الاعلام به وطلب ما يعلم حصوله غير متعنى بل المتعنى طلب ما حصل طامه يجوز ان يكون مضافا للنفس كما في استغفار
الانبياء ثم **قول** لانه من غير مستطاع الحق **قول** واغفرنا يعني تابوا فلم يبق حق الله لانه لا يتقبل التوبة على عباده
قول واورثهم الارض لافانوته والله اعلم عتيق حصول المعفرة لهم فان يوسعهم جميعهم رحمهم وصفي في يومهم

عالمنا جواهره انواری کیم یزدان افشاید
لا یورض الصفیة انتم شیخ و کرم ابن السیاح

سَمْعِي

علاج الجرب بالكافور

لعل الاولى ان يقول فيثمدون ما فيها من الاتيان فاذكروا لا يلزم قوله تعالى اقم سيره وان الارض خبطوا والآية
قوله في اقرارهم لا يظهر الا في اقراره فاذكروا قوله او القول بالنور والظلمة او ما بينهما طالع الجبر والشر قوله
او النظر الى السباب كما يقولون نفع فلان وصطرنا بنو كذا في النظر الى السباب فلو نجح منه احد قوله وقيل الآية
الا على الاحتمال الاول والثاني من قبله بل هو في السببية كالايجاف قوله وقيل في المناقشة على الاحتمال الاول ايضا
قوله وقيل في اهل الكتاب على الاحتمال الثاني وعلى الاحتمال الثالث يكون في الشذية الثانية والاربعانية
وعلى الاحتمال الرابع فهي في علوم الناس قوله وشهد عطف تفسري تفسيري من الفاء ولم يذكر المصنف احتمال كونه
من الغشيان وهو الاثنان كما جاز ما لم يشر الى ما بينه وبين جزارعين لزوم التكرار قوله يقول او عدل الله
الى معرفة بعض ما كان ونقوت جلا روم من جملتها التوحيد والبعض قوله عطف عليه ان على المستر لانه بالتفصيل
وذلك على الاحتمالين الاولين فنبه اذ عدا الى من اتبعني يكون من التغليب كما في قوله تعالى ساكن انت وزجرك
وعلى الاحتمال الثالث كمن عطف على المتبادر فان قيل ما المانع عن العطف على اللفظ انما على ذلك الاحتمالين قلنا كوننا
نايذا وان العطف يقتضي الشبهة فافهم قوله وانتم من تنزيها من الشر كما يخص التنزيه بما ذكره لدلالة السباق
والحق عليه قوله وقراء بعض نوحى موافقا لقوله وما رسلنا قوله في كل القرآن يفيها وفي النحل الاول
من الانبياء ونوحى اليه ما في الانبياء كذا في الشريعة لان اهلها علم واحلم من اهل البعد وقال الحسن في قوله
رسولا من اهل البادية ولا من النساء والامم التي ذكره المصنف في قوله في اوجين فان قيل يقول
في قوله تعالى وجاؤكم من البعد قلنا لم يكن يعقوب عام وبنوه من اهل البادية بل اليها لمواشيهم قوله
ولما رآهم يخرج بصري وعند الكوفيين في من اضافة الموصوف الى صفته واسم للدلالة لاخرة قوله
فلا على قوله قل ولعل الاولى ان يجعل من باب الالتفات ثم على ما ذكره المصنف يكون قوله تعالى وما رسلنا
الى قول من قبله في انقوا اعترضا بين معقولي القول قوله حين صرهم بانهم يصرحون او بان قومهم يؤمنون و
مل هذا المعنى في قوله كذا على الاحتمال الذي قبله قال ابن جرير في شرح البخاري روى السطري عن حديث
صعيد عن قتادة ان المراد بالظن هنا اليقين ونقله نسطور بن اسحق عن اهل اللغة قال وهو قوله في آية
اخرى وظنوا ان لا ملجأ من الله الا اليه وانكروا ذلك السطري وقال ان الظن لا يستعمل العرب في موضع
العلم الا في حال طرفة غير العانية فاما طريقة التمهيد فلا فانه لا تقول اظن انسانا ولا اظن جيا بغير علمي
انسانا او جيا انتهى كلام ابن جرير قوله وقيل الضمير للرسول اليهم ما تقدمهم في الذكر في قوله تعالى كيف كان عاقبة
الذين من قبلهم ولان الرسل ينهون على سبيل الله ثم المراد بالضمير الضمير الضمير كالايجاف قوله وان الرسل انهم
انتم ولم يذكر انتم لظهور استلزام كون الضمير الثاني للرسول كون انتم لهم فيها والآية لا تجوز على الضمير الثاني

سورة النور

سورة النور

سورة النور

في الاسم

في الاسم الاول وما روى عن ابن عباس روى البخاري في تفسير قوله تعالى ام حسان نذرت لئن لم يأتكم من
الذين قتلوا من قبلكم من سورة البقرة قوله ان مما لا دابة للشك بعد ما اثبت البخاري في صحيحه كذا قيل وقيل
قوله على طريق الوسوسة قيل بهذا لا يجوز ايضا لان الرسل معصومون من وسوسة الشيطان والقيام
ان طريق الوسوسة غير الوسوسة فانه يشمل ما كان قد نزلت النفس قوله ما شفع هذا قوله وان المراد توطئة
لما روى عن ابن عباس قوله وظنوا انهم قد كذبوا ان ظن الرسل انهم قد كذبوا قوله عند قومهم متعلق
بكل الفعلين كذبوا وحدثوا على سبيل التنازع قوله فبني من نشاء بنونين الثانية ساكنة مخفاة عند الجيم
وتخفيف الجيم واسكان الياء كمن اجعت المصاحف على كتابتها بنونين واحدة كذا ذكره الداني وابن الجوزي
والجبري وغيرهم وقال الجبري وقراءة من قراء بنونين توافق الرسم تعد به على ما انا ننصر والنظر
وحذف للاخفاء ويحتمل ان النون في عند الصاد والظا والافاء لكونه سر اشبه الادغام لكونه تخفيا قل
قد خذ في الادغام فلو لم يتم مع الانفصال قلنا في الاختفاء بل اولى لكان الاتصال قوله في قصص
الانبياء وفي الكافي تنص من قراء قصصهم بكسر الفاء قال ابو حيان ولا تنصه اذ قصه يوسف
واخوته مشتمل على قصص كثيرة وابناء مختلفة وذكر المصنف مثل هذا في اذ غاب عن كلامه كمن اللفظ
بأنه كان لا يقال فيه للاخبار عن احوال شتى وما يتعلق به قصص فلان بل قصته قوله ما كان القرآن ويجوز
ان يعود ضمير كان الى قصصهم مراد به قصة يوسف واخوته وقصص الانبياء وفي الكافي في اشارة السائل
كان قلت فالي ثم به جمع الضمير في كان قد بينا بقدر فيمن قرا بالكسرة في اذ قرئ قصصهم في القاف ظاهرا
يعود الضمير اليه اما اذا قرئ بكسرا فالي ثم يعود فانما ج جمع ولا يعود اليه ضمير كذا ويجوز ان يجاب بغير ما اجاب
بان يقال يعود الى القصص بالفتح في ضمن القصص بكسر او الى القصص والتذكير باعتبار الخبر ومعنى قوله تعالى
وتفصيل كل شئ ان من تلك القصص او القصص كما يحتاج اليه في امر الدين قوله وتفصيل كل شئ قال
بعض العلماء عبارة كل للتكثير والتخفيف لا للاحاطة والتعميم كذا في قوله واوتيت كل شئ ومن لم يثبت له هذا
الى تخصيص الشئ بالذي يتعلق بالدين وانت فيه بان ما امكن قل كلمة كل على الاستغراق للقياس لا على العموم
والتعميم ان هذا القائل قال في تفسير قوله تعالى وتفصيل لكل شئ يحتاج اليه في الدين فقيه دلالة على انه لا
في شريعة موسى ولا في غيره الاجال في بعض الامور الدينية فيبين كلامه من اضافة ظاهرة ثم ان المفسرين
في التورية ستمائة حكم وشئ والظاهر في غير منهجية فليفت لا يكون في شريعة اجتهاد والتفصيل في بعض
وهو لا ينافي الاجال قوله بوسط او بغير وسط قال ذلك بعض سبابة التفصيل لا يتحمل هذا التناول
فثبت ان التفصيل هنا بغير التبيين على ما ذكره كتب اللغة لا ما يقال في الاجال قوله وعن النبي صلى الله عليه وسلم

في

رواه الشيخون وابن مردويه والواحد في تفسيرهم من حديث ابي بن كعب وهو موقوف وقال ابن كثير هو منقول
من سائر طرقه كذا ذكره ولي الدين بن العزاق والحمد لله على النعمان والصلوة على رسول الله سيد الامم وعلى آله وصحبه
الكرام **بسم الله الرحمن الرحيم سورة الرعد** فربما اخذ في وصفه نية خبر بعد خبر ويجوز ان يكون سورة الرعد
مدينة مبنية او خبر ايات السورة الكاملة في كونها كتابا فانه يحل الاسم في امثال تلك المعاني على الاستغناء
للبعض في الكمال حيث اطلق كل كتاب واربعة السورة فاما كمال هذا الجنس في السورة او الاسم لا الحقيقة فادعى
في ذلك المقام اتحاد مفهوم الكتاب بالسورة فلذلك قبل ايات الكتاب وادعى السورة فاما ما افاده الاستغناء
قول او القرآن بالنصب على السورة في قوله يعني بالكتاب بالسورة فيكون ان يكون الاشارة بتلك الآيات
كما جوزه مثله في يدس **قول** عطف المقام على الخاص اذا اريد به السورة بالكتاب **قول** او امره الصنفين
على الاخر ان اريد بالقرآن **قول** وتعرف الخبر الاشارة الى الجواب عن تلك نفاه القياس بالاية فانهم قالوا الحكم
المستنبط بالقياس غير نازل من عند الله تعالى والاسكان من لم يحكم بما انزل الله فذلك علم الكافرون وما لم يكن
حكما بهذه الآية فانها تدل على ان لا حق الا ما انزل الله فافهم ان الله لا يفتي في الجواب عن قوله اذ كان من الله
لكن من لم يحكم به كما فرأى المراد من قوله تعالى وتلك حكمة انزل الله هو المنزل من خارج من لم يحكم بما انزل الله
مستبين منكره على ما مر في المائدة وقد عاب ايضا بان المراد من لم يحكم شيئا مما انزل الله افعلا ولا انشراح
في كونها فادعى ان المراد ما انزل الله هو التوراة بقرينة ما قبلها واقتنا غير متعبدين بالكلية فيتحقق اليهود
فيلزم ان يكونوا كافرين اذا لم يحكموا بالتوراة ونحن نقول بموجبه كذا في شرح المواقيت وبهذا تبين ما في كلام
من القصور ثم لا يخفى ان الاية على القصر فتبين بل دلالتها على كمال الحقيقة في النزل لعدم الاعتدال حقيقة
غيره لقصوره عن رتبة الكمال واليه اشار الزمخشري وهو المناسب فان قيل استدلوا كما عسى يتبادر بالبال من تعريف
الكتاب بالامشارة الى كمال السورة من ان غير ما ليس كذلك ولو سلم القصر ليقع لكن لانهم انه حقيقي لجاز ان يكون
بالاضافة الى الكتب الغير المنزلة او المنزلة الى غيره فانها حقت وتحت فلم ثبت فليتأمل **قول** مبتدأ وخبر بقرينة
معاً بل وهو الذي عد الارض فانه مبتدأ وخبر فينبغي ان يكون هذا ايضا كذلك قال صاحب الكشف وقوله في البرم
ينفصل الايات على هذا اما قال من الضمير قوله ثم استوى وقوله وهو الشمس والقمر كل من من تحت لانه تقرير لغنى
الاستواء وتبيين له واما جملة مفسرة له سورة والخبر بمر الام والفتل خبر بعد خبر **قول** اساطين جمع سطوانة بالضم
العاموس الاسطوانة السارية معربة ستون افعوانة جمع عا د ك ا ب و ا ه ب و ا د م و ا ف و ج و
افق قال الكواشي قالوا ولا فاس لها وفي العاموس جمع الافيق افق بركة وبخمين الحركة اسم جمع لا يميل
لا يكسر على فعل وقال في الادم انما اسم الجمع **قول** او عود كاديم وادم شجر باديم لان فعولا وضعا كثيرا يشتركان في

القياس

القياس

القياس

في الاحكام **قول** صفة لغيره فالنفي احال للصفة والموصوف في قوله لا يسألون الناس الا ما سألوا والصفة
فقط فيكون ان هذا كغيره من صفة وهو اسم كل ما يقتل **قول** او السيف في ظاهره لما في العرب والرجحان لهذا
الوجه لان السيف لا يرفع بهذه الاجرام وانه في قوله المسألة في الحقيقة اجرامه قبل الدليل
على المسألة والحد كورة لا من جهة العقل ولا من جهة النقل وانما خبر بانها متفق عليها بين جمهور
المساكين لا لاي دليل لهم فمروا بها اتبعوا صحتي المواجه **قول** ليس بجمع لاجسي لانه لا يلزم بالاختصاص
ايضا بل كان وجوبه **قول** كما ذكره المفسرون في هذه المسألة ان ينفذ في حدوث الكائنات في جري العادة
قول او كانت معروفا ان يكون الاتيان بها لتفريق ان ذلك السيف انما هو لما في العباد في هذه الار
قال بعض العلماء وان عايشي الجلالة مكية في التعبير بل جرى صريح في التعداد وما لفتا ما دون الام
وانت خبر بان ان اراد ان التعبير به صريح في تعداد ذي الغاية فيم ولا يجرى نقلا وان اراد ان صريح في نقلا
العاب فمر على ان الاسم في بلع الحاد وصرح ابن هشام في معنى التبيين ان الاسم في قوله تعالى كل من
لاجل مسمى يعني الى **قول** بسطها طولها وعرضها قال ابن عطية قوله في عد الارض بقبضتها لئلا يسئل الا كوة
وهذه ظاهرة الشريعة وقول الامام الرازي ثبت بالادلة ان الارض كورة ولا ينفي ذلك قوله تعالى
مد الارض وذلك ان جميع الارض جسم عظيم والكوة اذا كانت في غاية الكبر كان كل قطع منها بشا من السطح
قول او في ذلك على انها صفة اجسام وقيل ان الاجسام ليس من اجسام حرة في هذا ما ذكره ويمكن ان يقال ان
الاجسام جميع كثره فهو مثل على مع اجسام الكون الاجسام جميع فلهذا في جميع منها فلهذا الاعتبار جاز وصف
الاجسام بالرواسي فتأمل وانما العلم انه اختلفت للمسمى في توجيه اطلاق الرواسي على الاجسام مع ان
لا يطلق على الواحدة فوجهه المصنوع بل هي من الوجوه ووجهها بوجيان بالان على الاجسام وصفها
بالرواسي وصار في الصفة يعني عند الموصوف في جميع الاسم كما ينظر وحوالته كما يدل وكما يدل
نظر فان الغلبة تكون بكثرة استعمال الكلام في صميمه من اول الامر فغلب ذكره ووجه لا يخفى فيمكن
ان يقال يجوز وصف الاجسام بالرواسية على ما قيل في البقرة كما قالوا في وجه منع الامكنة عن الصرف والفتح
من الارض ثم انما الذي لا يميل عنه ان يقال يجوز في فعل اذا كان وصفا لا لا يفعل ان يميل
فواعل قياسه مع القول في قوله كور ووافس كذا ذكر ابن الجوزي في شرحه في الفصل وذكر
الجهري ايضا في الص 2 في الكاف في الشافعية لان ما ك **قول** فواعل لقوله فاعل وعا على مطلقا

الشيء

عبء

نكرة

القياس

نفسه في نفسه
نفسه برهنة

وفاعله وصفه لانّه او من ذلك **قوله** عقلي ولا ينفك ذكر العقل في شرحه لانه فاعله هو
 وجوهه وفاعله فاعله كطابع وطوايح وقالب ومقابل وفاعله كفا صفا وقواص
 وفاعله فاعله في صفة الانان كالفن وحوالته وفاعله فاعله في صفات ذكوره
 بفعل كبح طابع ونجوم طوايح وجبل شامخ وجبال متواجة وهو مظهر لفتن عليم سببه وعظ
 كثر من المتأخرين في علمه على مثل هذا الاستدلال وانما الشك في فاعله صفة لانه فاعله
 فاعله انما هو ما بين من كلام ابن مالك وهكذا ذكر الجار في شرحه لفتن والوضع فيه
 في شرحه الكافية وغيرهم **قوله** عطف على جات فان قيل فيما ذكر ما ليس بعطف وهو صنون فلنا
 على ما وقع في بعض النسخ من ترك ذكر صنون في غير صنون فلا شك في وعلم ما وقع في بعض
 الاخر فيجوز على التعليل فان صنون صفة للمعطوف في وجه قراءة الجمل عطف على اعتبار اما جعلها
 ما من باب متعلق السيف ورجى وانما ان اجتهاد المروءة المختلطة بين الاشياء **قوله** وقرأه
 بالضم تبع فيه المحم الاصح الرازي حيث قال فقرأه فخص عن عام في رواية التواس صنون في
 الصاد والباقيون بكسر الصاد لكن لم يذكر هذه الرواية منسوبة الى ابي حفص في كتابه لرواة المشهور
 بل عزوا الى ابن عمر في السلي وزيدين على رواية شاذة عنه **قوله** كقولهم في جميع قنوه
 قيل لا يوجد لها ثبوت **قوله** ليحاط به ان خير ما في الروايات في هذا من الروايات الاثر
 لا الرأى فانه لا يخلو في **قوله** بالجمد وقد قيل ان الحلي في علم الحوم اي وان تعبر به السامع
 فقد تجت في موصوفه **قوله** من انكارهم البعث قال ابو حيان ليس ملاول اللفظ ما ذكره لان
 جعل متعلق بجه صلا عليه وسلم هو قولهم في انكار البعث وجواب الشرط هو قولهم في الجاه
 البعث فاذا جازاه الشرط انصار التقدير وان تعبر من قولهم في انكار البعث وانما ملاول اللفظ
 ان في مثل يجب فليكن من قولهم انما متا الى انتهى فليكن بعد ما ذكره المحم تبعاً للمعنى
 ما لا ابو حيان وانما تقديره وان تعبر من قولهم في انكار البعث فلفظ صفة التبع في موصوفه
 حقيقة لان يتبع من قولهم فليكن من قيل من كان جرحه اسما له ورواه في حجة اما ان ورواه
 ان فتعجبك تعجب كما مل في موصوفه العظيم وما ذكره ابو حيان في بيان الشرط والجزاء فاعلم
 جواز الطسفة يكون المعنى وان تعبر من قولهم في هذه الالام من قدرة من هذا فاعلم فاعلم

مشتقة على الاقربة

قوله في الشراطين الشرط
لا يخلو بالمتبادر حبيب

قوله

فاعله من يكره هذه القدرة القاهرة قدرة على البعث وهو ايهون من هذه قال الكشاف
 وجنس ولا يبعد ان يكون المعنى والاعمال ان يكون منكم التبع لانه كما رجم البعث فاستمر عليه فان انكارهم
 ذلك من الاعاجيب في كل زمان على ما يدل عليه السميطة الجمل في قوله فيجب نظيره ما لو اسلم ما قال
 سلام **قوله** يذوق قيل ولا يجوز ان يكون كذلك لان مصاف اليه والمصاف اليه لا يعمل في المصاف فليكن
 قال ابن ميثم من في مصاف البليغ انما هو قول المحققين فيكون بمنزلة ميت وحشي واما
 وقول ابي البقاء لا يبرء لان المصاف اليه لا يعمل في المصاف غير واره لان اذا اعتد به لا غير
 مضافة كما يقول الجليل اذا جاز من قوله واذا البطل خصاصة فليكن ثم حساق الكلام في رد من قال
 انه عافي جوابي من فعل او لم يدر فواجب **قوله** ان عليه اثنا لفي خلق جديد وهو بعت ولا يمكن ان يعمل
 في خلق جديد لان ما بعد الشفاعة لا يعمل في خلق جديد كما ان **قوله** ولو سيطر الفصل فيه حتى كان
 ليس ليضم الفصل بل هو مستند انظر هو ران قوله او لئلا يصح بالنار ومبتدأ وخبر ثم لو نزلنا عن
 ذلك فمن شرايط الفصل ان يكون ما بعده موصوف او كما عرفت في ان لا يعمل ان لقوله كما جده عند
 الامهون ان ران انا اقل منكم ما لا يزل ط الا في كبره ان يكون اسما كالمثلن وهو بها مقفوة
قوله وقيل العافية اي قبل لولا الكفا وقبل انقضاء الزمان المقدر لها فليكن ثم والله اعلم **قوله** وقيل
 المختار بفتح الميم ويكون الشاذ **قوله** والمختار بفتح الميم **قوله** بالتباعد الكفا العينية جعل العين
 تابعة للفاضة اما المصنف (الشاذ) كما تقول عجت من اعطاء درهم زيدا لان المصلحة بوزن حجة
 ثابت وفعلان جعل العين في تابع للفاضة مطر واما سمران في سمران فبغير قيد سا ونظرا في الكشاف
قوله والمثلان بفتح الميم يعني بعد من الميم **قوله** والعامل فيهم المغفرة والمعنى انه يغفر لهم مع ظلمهم
 قال ابن عباس رضي الله عنهما في القرآن اربع من هذه **قوله** فان التائب ليس على ظلم رد له في الكشاف
 من يجوز ان يراد بالكفاية بشرط التوبة ومن منعه ذلك من اهل الاختلال **قوله** حصل الظلم بالصغار المكنة
 قال الامام عز الدين بن ابي عمير انما يحصل بالتفضل باذنه الواجب وعندهم يجب غفران
 الصغار **قوله** او اول المغفرة بالسراياهم قال مثل لا يبرئ مغفرة واما ابو حيان في الكفاية فغفران
قوله وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا يغفر الله الاية **قوله** لا يغفر الله الاية **قوله** لا يغفر الله الاية
 في تفسيرهم من رواية حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب **قوله** لا يغفر الله الاية

قوله

عند انفاذ ما بين الصلوة والمصلي **قول** بما قبل ما يعني قول لا يحل في الغيب **القول** **قول**
وكذلك فان كان في الشئ **قول** بما قبل ما يعني ان صفة التوفيق للكثير لا تتعدى **قول** وكان بعضهم
الظن ان في كل ما في الكتاب جاري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يتعاقب فيكم ملائكة بالليل ولا ملائكة باليوم
ويحتمون في صلوة المظهر وصلوة العصر **قول** فانه عن النبي صلى الله عليه وسلم في القاف لا يرفع
الناس في القاف لا منه كلمة ولا من كلمتين وقد نص على ذلك في القاف والظاهر ان في القاف لا يرفع
ولا يرفع في غيره ولا يرفع في غيره **قول** لجمع معقب بالشيء على ما يدل عليه قوله على ما يقتضيه اللفظ
وقيل جمع معقب من الاقوال المقتضية ومقادير وطول ومطامير وكان معقب جمع على معاقبة ثم جعلت
الياء في معاقبة عوضا من الماء المحذوف في معاقبة **قول** من بين يدي صفة معقبات او حار من
الضيق **الظن** **قول** اي من يابس من صلوة اظف **قول** بالاسم لانه الاستفاد من متعلق يحفظونه اي
يحفظونه بدعيهم لهما اي يملأ ويغفر **قول** صفة ثابته او لا يملأ ما يحفظونه بقوله من بين يدي
حال عام ذكره او بين يدي وقوله يحفظونه استينافا وحال ويجوز ان يكون يحفظونه صفة ثابته
من امر الله صفة ثابته ولا يرفع تعلق حرفي جزمي من لفظه ومعنى يعامل واحدا لا في معنى
فان معنى الثانية السببية **قول** من اذاه كالصواعق **قول** بقدر المضاف ليكون فعلا في فعله على الفعل
قول او احوال عطف على الله **قول** من برق على ارضه او احوال في الطبع للناس يعني اذا خوف للناس من اذاه
طبع لهم من عيشته **قول** جمع المفعول ان كان من البرق اي خوفه ومطوعا **قول** او العلة ان جوارها
منها في طبعين **قول** للجملة متعلق باطلاق المصدر **قول** وقيل متعلق بالقول الاول والوقوف بين يدي
الابن والظاهر ان الاول محذوف في هذا القول لاختلاف **قول** من حصة من الناس كالمسافر والاهل ببلدة بعضهم
الخط كاهل محرم **قول** النجم المشبه بالدواء يقال سجدت في حرمه على وجه الارض فاستجاب له من اجابته
السمي بهذا الاسم **قول** جمع ثقلها لانها صفة سببية **قول** وليس سابعوه فالتاء وليس اما الرعد جاز في
باب الاسناد والاسباب **قول** فيضون بسما الله والحمد لله في الضمير الضمير في بعض
الضمير يصيرون **قول** او بالرواية فالبالي رتبة لفظ بجمع كده شبه دالة على تزيين عن التكرار والجمع
بتسبيح المسبح فاطلق لفظ عليه دالة على فضله ونزوله رتبة كذا **قول** لجمع كل من اظهرها
للمصنفان الكافية **قول** وعن ابن عباس رضي الله عنهما في التفسير في هذه الرواية على حقيقة اذا رعد هو الملك

الظاهر

الظاهر

الظاهر

الظاهر

عند انفاذ ما بين الصلوة والمصلي **قول** بما قبل ما يعني قول لا يحل في الغيب **القول** **قول**
وكذلك فان كان في الشئ **قول** بما قبل ما يعني ان صفة التوفيق للكثير لا تتعدى **قول** وكان بعضهم
الظن ان في كل ما في الكتاب جاري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يتعاقب فيكم ملائكة بالليل ولا ملائكة باليوم
ويحتمون في صلوة المظهر وصلوة العصر **قول** فانه عن النبي صلى الله عليه وسلم في القاف لا يرفع
الناس في القاف لا منه كلمة ولا من كلمتين وقد نص على ذلك في القاف والظاهر ان في القاف لا يرفع
ولا يرفع في غيره ولا يرفع في غيره **قول** لجمع معقب بالشيء على ما يدل عليه قوله على ما يقتضيه اللفظ
وقيل جمع معقب من الاقوال المقتضية ومقادير وطول ومطامير وكان معقب جمع على معاقبة ثم جعلت
الياء في معاقبة عوضا من الماء المحذوف في معاقبة **قول** من بين يدي صفة معقبات او حار من
الضيق **الظن** **قول** اي من يابس من صلوة اظف **قول** بالاسم لانه الاستفاد من متعلق يحفظونه اي
يحفظونه بدعيهم لهما اي يملأ ويغفر **قول** صفة ثابته او لا يملأ ما يحفظونه بقوله من بين يدي
حال عام ذكره او بين يدي وقوله يحفظونه استينافا وحال ويجوز ان يكون يحفظونه صفة ثابته
من امر الله صفة ثابته ولا يرفع تعلق حرفي جزمي من لفظه ومعنى يعامل واحدا لا في معنى
فان معنى الثانية السببية **قول** من اذاه كالصواعق **قول** بقدر المضاف ليكون فعلا في فعله على الفعل
قول او احوال عطف على الله **قول** من برق على ارضه او احوال في الطبع للناس يعني اذا خوف للناس من اذاه
طبع لهم من عيشته **قول** جمع المفعول ان كان من البرق اي خوفه ومطوعا **قول** او العلة ان جوارها
منها في طبعين **قول** للجملة متعلق باطلاق المصدر **قول** وقيل متعلق بالقول الاول والوقوف بين يدي
الابن والظاهر ان الاول محذوف في هذا القول لاختلاف **قول** من حصة من الناس كالمسافر والاهل ببلدة بعضهم
الخط كاهل محرم **قول** النجم المشبه بالدواء يقال سجدت في حرمه على وجه الارض فاستجاب له من اجابته
السمي بهذا الاسم **قول** جمع ثقلها لانها صفة سببية **قول** وليس سابعوه فالتاء وليس اما الرعد جاز في
باب الاسناد والاسباب **قول** فيضون بسما الله والحمد لله في الضمير الضمير في بعض
الضمير يصيرون **قول** او بالرواية فالبالي رتبة لفظ بجمع كده شبه دالة على تزيين عن التكرار والجمع
بتسبيح المسبح فاطلق لفظ عليه دالة على فضله ونزوله رتبة كذا **قول** لجمع كل من اظهرها
للمصنفان الكافية **قول** وعن ابن عباس رضي الله عنهما في التفسير في هذه الرواية على حقيقة اذا رعد هو الملك

الظاهر

وذلك الصوت ايضا ليس الرعد **قول** مع مخاريق هو مخاريق وهو منديل يلق ويضرب به الصبيان بعضهم
 بعضا **قول** فيصيب بها من يشاء من مفعول يصيب وبه من باب الاعمال اهل فيه الثاني اذ يرسل
 يطلب من فيصيب يطلبه لواعل الاول كان الركب في بحر الزمان ويرسل الصواعق فيصيب بها من
 يشاء ومفعول يشاء محذوف تقديره من يشاء اصابته في معال التفسير قال محمد بن علي القرني الصاع
 فيصيب المسلم وغير المسلم ولا فيصيب الاكره فيقال ابن عباس رضي الله عنهما صوت الرعد فقال لسان من
 يسبح الرعد بحمده والملائكة من بضعته وهو على كل شيء قدير فان اصابته صاعقة فعلى **قول** واذا
 ربيعت اخا بغيره في التفسير هذه الآية وما بعدا في اريد من يتسلى في ليلتين ربيعتا **قول**
 فأت في بيت سلوة قال الطبيب فقام في السنة ثم عابوا من تركه ثم اجراه حتى مات على ظهره وذكر
 الاصل في الباب النزول من ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى عابوا من تركه ثم اجراه حتى مات على ظهره
 يعني ان القائل لا يملك القول ويحذر مفعول **قول** وبعضه انه قرئ بفتح الهمزة في الاصل توافق الواو
قول فيكون مثله القوة والقدرة فلا يلزم التباين الجسمي بل **قول** كقولهم فساد الله الله قال
 التهانوني في ذكره سجد في حديث البقرة ساعد الله الله وهو سجد احدى الاراد الخري يا بشق
 اذ انما خلقها كذلك فانه يقول لها كن فيكون انتهى فكان ينبغي ان يقل المصنف كقولهم **قول** الدعا
 اطلق من عاينها كقولهم في ان اضافة الموصوف الى وصفه عاينها عرف من مذهبهم كمن مر جرح
 ولك ان تقول المقصود بيان حاصل المعنى لا يقتضي مع الاضافة فانه الذي تحت ان يعبد ربه
 ارا ان الاعوة بعن العباد وان تقديم الخبر لا فائدة التخصيص **قول** فان من عاده اجاب والوقال
 فانه الذي يجيب كمن عاده وان عاده او فانه الجيب طين عاده لعل يكون اولى لا لئلا يعلم بان
 مع التخصيص الذي تضمن الكلام **قول** لا يراه ما بعده فان **قول** لا يستجيبون له شيء الى العبد
 لكونه يدعون مشتقا من الدعاء بمع السوال والتضرع وان لم يكونوا يعبدون او يدعون الى
 عبادتهم كما لا يخفى **قول** على الراجحين بع الدعاء الحق والاعوة الجب **قول** ما ينقض الظاهر ما
 يقال **قول** ما بينهما من الملازمة له كان اطلق مصدره كالمصدر في نظر من ما قاله كمن صنفه بغيره
 الشيء هو الحاله كما اعترف به حيث جعله بغيره بالباطل **قول** وعلى قول عوة المدعو اطلق بع عا
 مذهب البصر بن افعال كانه مقصود الرعد على الزمخشري فانه ذكر هذا المعنى على ان يكون هو المدعو

قوله

ولعل وجه الرد ان الحق على هذا المعنى يكون صفة لا اسما والمفروض خلافه انت خير بان الوصف بالاصلة
 في الاسماء الغالبة لا يقطع عن جبر الاعتبار مطلقا **قول** كل دعاء اليه عوة اطلق العرب عن ابوجهان
 بان حاله دعوة الحق ولا يخفى ان كلامه غير مفيد وهذا اليرد على الزمخشري ولما اورد ابو جعفر عليه
 استرنا من ان الحق على تقريره زيادة لا يفرق من الاسم الجليل لانه وصف في الاصل والمعنى الاصلي
 ليس بساقط الاعتبار مطلقا ويمكن الجواب على ما اشار اليه المصنف بان من قيل ان ابو الهيثم وشعرى
 شعرى في كونه وصفا للدعاء بالمكان **قول** والمراد بالجليلين يعني وهو شعرى والمحال وهو دعوة اطلق **قول**
 واجابة لدعوة رسول فلا يكون الاعوة بع العباد **قول** او دلالا على انه اطلق بع عبادته الله
 او دعاء العباد **قول** لدلالة من ورن عليه فانه حال من فاعل يدعون اي متى وزين الله
 وتجاوزهم في الدعاء عن الله الى الاصنام **قول** الا استجابه الاستجابة من سبطه ان الاستجابة
 مفعول من اعاد عام المصدر **قول** اي لا يستجيبون شيئا الاستجابة ولا طرفة منها الاستجابة كقوله الاستجابة
 في التشبيه على هذا المثل في الاصل ابرز في موضع التكميم حيث اشبهت انما استجابه بزيادة في
 المحسوس والتشبيه كذا في الكشف **قول** وقيل يشبهوا في حال استجابه على هذا مفعول من اعاد عام الاحوال لا
 يستجيب الا لله كقوله الكوة الامين الامين استجابه الله الامين لما سجد اليه الى الماء ما يقضيها
 فلم يحصل عاينها لان الماء يحصل بالقبض عليه لا بالسطو اليه والتشبيه من تشبيه المفعول بالمفعول
 كقولهم لمن لا يحصل من سجد على ماء هو كالماء على الماء فانه المشبه هو الساجد مفعول يكون له كقولهم
 والمشباه هو الماء مفعول يكون على الماء وكذلك في غير من الكشف والمراد بالقلبة قوله في قوله
 جده هو الماء **قول** في ضياع وخسار ما لا يقبل اما ضياع وعائمه لا كقوله فظا اما ضياع
 وعائمه لا يفلان لا يجيبهم كقوله وبعدهم عن جبر الاجابة انتهى لكن المذهب هو ان استجابه تدعى
 الكافر من عاينها ذكر في كتب الكلام والفتاوى والظاهر ان المراد هو الدعاء المحمود لا صنامهم **قول** كقولهم
 ان يكون السجود على حقيقة وبلاي هذا المعنى الفظة من المخصوص بالاعطاء ان كان ما يثابه ظاهرا
 شريك الضلال والمعنى ان عاينها على ما لا يخفى على اولى النهى **قول** والكوة كرا عاينها ابو جعفر
 الساجد وان كراهم الذين منهم الصنف الى الاسلام قال قتادة فيسجد كرا عاينها او يكون
 الكوة اول حاله فيستر عليها الصفة وان صح ايمان بعد مفعول هذا يكون من في الارض من مفعول بالهم

يشبه الاستجابة من سبطه ان الاستجابة
 مفعول من اعاد عام المصدر
 وقيل يشبهوا في حال استجابه على هذا مفعول من اعاد عام الاحوال لا
 يستجيب الا لله كقوله الكوة الامين الامين استجابه الله الامين لما سجد اليه الى الماء ما يقضيها
 فلم يحصل عاينها لان الماء يحصل بالقبض عليه لا بالسطو اليه والتشبيه من تشبيه المفعول بالمفعول
 كقولهم لمن لا يحصل من سجد على ماء هو كالماء على الماء فانه المشبه هو الساجد مفعول يكون له كقولهم
 والمشباه هو الماء مفعول يكون على الماء وكذلك في غير من الكشف والمراد بالقلبة قوله في قوله
 جده هو الماء **قول** في ضياع وخسار ما لا يقبل اما ضياع وعائمه لا كقوله فظا اما ضياع
 وعائمه لا يفلان لا يجيبهم كقوله وبعدهم عن جبر الاجابة انتهى لكن المذهب هو ان استجابه تدعى
 الكافر من عاينها ذكر في كتب الكلام والفتاوى والظاهر ان المراد هو الدعاء المحمود لا صنامهم **قول** كقولهم
 ان يكون السجود على حقيقة وبلاي هذا المعنى الفظة من المخصوص بالاعطاء ان كان ما يثابه ظاهرا
 شريك الضلال والمعنى ان عاينها على ما لا يخفى على اولى النهى **قول** والكوة كرا عاينها ابو جعفر
 الساجد وان كراهم الذين منهم الصنف الى الاسلام قال قتادة فيسجد كرا عاينها او يكون
 الكوة اول حاله فيستر عليها الصفة وان صح ايمان بعد مفعول هذا يكون من في الارض من مفعول بالهم

اي يتعالى في الظل **قوله** اعلم اعتبار العلية في الكره غير طاف في الكره الذي يتعالى الطوع هو الالاء
ولا يعقل كونه علمه للشيء **قوله** وكذا في ان يكون بعد الف في **قوله** ولان البين الصواب ترك ذكر
الاولي كونه علمه بقوله اذ لا جواب له سواء كان لا يخفى **قوله** او لعقوب الجواب يعني ان العلم في
الجواب لعلمهم بما يلزمهم من الجواب بناء على اقرارهم **قوله** انهم بذلك فان قيل هذا يدل على ان
يكون المقام مقام العطف بين فاعله وترك قلنا لان ذلك الكلام استيفاء بياني جواب لقوله ثم
ايشاء **قوله** ان منكر بعيد من العقل بين اشارة ان الكثرة لا تارة والفاء للاستيعاطا للشيء
في الكشف لعدم ظهور كسبية علمهم لا اشراك كما لا يخفى **قوله** فكيف يستطيعون ان يقع البطلان
ليس بمسوءة فكان ينبغي ان يقول تقع العبرة **قوله** بعد ليل ثمان والليل الاور هو ما يقع من قوله
قلنا فاحذروا من دون اوصياء **قوله** الجاهل بيقينه العبادة فيكون المراد بالاعلى على القلب كرس على
البحر والكلام على التشبيه والتشبيه الجاهل بالاعلى العالم بالبحر **قوله** الشكر والتوحيد والى
بغيره عن الشكر بصيغة الجاهل لان انواع شكر كاليهود وشرك الضاري وشرك عبادة الاصنام
وشرك الجوارح غير باخلاص **قوله** بل اجعلوا بين ام منقطعة **قوله** والكثرة لانها لا تخرج
ما يكون **قوله** لا يخالف في الاستحالة ليدل على قوله وهو انه لا يمكن ان يكون هذا القول
داخلا تحت الامر قبل ويجوز ان يكون السبب في اخباره من هذه الاوصاف **قوله** الف لبيان
كل شيء في سواء معقول معلوم بل فكيف يتوهم ان يكون شرا **قوله** من السعي في القبول
السعي معروف ويذكر ولقد كان بيت ورواق البيت وفرنس في القبول والسعي به والخطا والخطا
البيدة **قوله** او من جانب السواء على تقدير المضاف في ان السعي في القبول في القبول في القبول
قوله جميع وادق لا الاصل في الاصل على افعلة الا الاوادي وان في لكن قال الراغب الثاني
ثالثا **قوله** هو الموضع الذي ليس بين الماء في قوله اسلف في اخر سورة التوبة ان الوادي كل
منه بشفقة بين السبل اسم لاهل من ودي في انشاء في الارض وجوابه ان هذا ذكره هنا اختيار
بمهور اهل اللغة وما قاله هناك من غير ما ذكره في قوله ان الوادي من ودي اذ اسال **قوله** وكما قيل
للماء الجاري فيه ويجوز ان يكون من الاستحالة الجارية في الباقي على ما بين البتاع فيسئل بعض
اودية الارض ومن بعض فلو عرف ان كان قبل الاستحالة اذ لا علم **قوله** علم ان تافع غير

والمقصود المصانع التي لو كان مقام
العلم لكان يمتنع به

قوله

سال

بغيره رغب الكشاف لان ضرب الخط مثلا الحق فوجب ان يكون مطا خالصا للنفخ خاليا من الخسة
ولا يكون كبحر الامطار السيل الجواحف **قوله** او بمقدار في الصفو والكبر في ريد بغير الاو
اليسيل فيها الماء على طريق الاستحالة بطان الحق الاول حيث اريد من صيرتها اريد من نظرها ثم
قوله بمقدار ما صفة الاودية كما قال ابو البقاء او متعلق بسالت على ما احتسره الجواحف **قوله**
فما حمل السيل زيد قال ابو جابر عرف السيل لانه عن به ما فهم من الفعل والذي يتضمنه الفعل من
وان كان كثره الا انه اذا عاد عليه الظاهر كان معرفة لما كان لو خرج به كثره وكذا في بعض اذ
عاد ما دل عليه الفعل من المصدر عن كذا كان شرا الى الكذب ولو جازينا مضمرا كان
جائزا عاد على المصدر المفهوم من سالت انتهى فان قيل كيف يجوز ان يربط ما فهم من الفعل
وهو حدث والمذكور المحرف عين فان المراد به الماء السائل قلنا يجوز بطريق الاستحالة ام و
الظاهر انما عرف كونه معبودا مذكورا بغيره اودية وانما لم يجمع لانه مصدر في الاصل
في القاموس سأل ليسيل سبلا وسبلا تجري وما ليسيل سائل وضوء المصدر مقام الاسم والسيل
الماء الكثير السائل **قوله** ردفنا حمل به حمل كقوله ربيع **قوله** وهو الغليظ في تفسيره بالخص
اذ ليس من لازم الزيد الغليظ ولا وجوده غالبا **قوله** مع الغلات في القاموس الغلة بكسر
واللام وتشديد الداء وكما يحق وعمل فاس ايض يجعل من القدر والمغرة او جئت الجدي والجر
او جوه الارض كلها او ما ينبغي الكبر من كل ما يذاب منها وانت خير بان الحق المناسب لهذا المقام
جوه الارض **قوله** على وجه التماثل حال من فاعله مع واستفادة التماثل لانه لا يذاب الا انواعا
بل اجمل بذكره صغرا في احسن الاحوال وانما سبها بالاقادير الطرق **قوله** انما الكبرياء في هذا
المراد في ما قيل التماثل لا يناسب المقام لان المقصود تمثيل الحق بها وحقها غير مناسب ووجه الرفع
ان المقام مقام الظاهر الكبرياء العظيمة وهو يقتضي التماثل في ما مع ان الكلام يتضمن الاشارة
الى كونه مرغوبا منتقاه عند الخلق فهو في حق المقامين **قوله** في ما به وفي بعض النسخ في ما قد جمع
منتقى بالفتح وهو الموضع الذي يستنفع من الماء وهذه النسخة هي المناسبة بها لان النوع بعد السلك
قوله وبين ذلك اي وجا شبه **قوله** فان الزيد قال ابو جابر اذ هو الخثرة في قوله زيدا
رايا وفي قوله زيدا مثله وكونه الباطل كناية عنه وهو متاخر وهو طريقه فضي يبداء في التقسيم

كان

تقت

بضم

وهو من انشاء عليه
وتماثل

بمعنى ما يجمع شلقة
خروج منها ليدخل القاموس

لما ذكرنا ان كل يوم تبين وجهه وتود وجهه فاما الذين اسودت وجوههم وان كانت
 البداية باسابق فضيحة ايضا انتهى ويجوز ان يقال تأخير ذكر ذى الزبد لا يبق بعد الزبد
 يتأخر وجوده الاستمراري **قول** كيف جاء به قالوا انما جاء به من الغدا الى
 جوابه **قول** لسان الرقيقين يعني الحق والباطل **قول** ضرب المثل كما ان لا يلد الحق الا في
 واصل الباطل الذي هو غير المستحب فان قيل فما يميزه يكون الامم هي الاضلة على المثل فلم يجل
 الاضلة على المضروب بل قلنا لو كانت تلك لغير الله او لغيره لكانت في هذا التفسير
 فينا **قول** وقيل للذين استجابوا لآمر الله في هذا التفسير والى لا يميزه ضرب المثل
 غير معتد به في هذه الاشارة الى كثرة في هذا وفي غيره ولا يميزه ذكره انما يستبين بطلا
 التفسير لا رولا في تقدير الاستجابة الى الحق مشتم بتقدير الاستجابة وقابلها ليس نفس الاستجابة مطلقا
 بل في الاستجابة الى الحق والى في الاستجابة مطلقا ولا في الاول يكون **قول** لو ان لهم ما في الارض
 جميعا كل ما ملكت ايمانكم او ما ملكت يداكم من قبله اذ يميزه كذا يميزه الله الاضلة للمؤمنين والى في
 لو ان لهم ما في الارض ايضا فتمهم الاشارة الى ان التفسير في ذلك بالحق في ملة
 انتهى قلت لا كلام في كون التفسير اوجه طلبة عن التكلف الذي اشار اليه المصنف بقوله
 ضرب المثل لسان الرقيقين ضرب المثل كما كان ما ذكره ابو حيان في وجه اوله يميزه على كلام اذا لم يميز
 في التفسير الاول لتقدير الاشارة الى الميزان الذي الى **قول** مع ذلك فانهم في الاول
 في الاستجابة ايضا الاشارة الى العزم المستقام من تقدير الطرف وايضا قوله الى الحق صفة كما تفت
 لا مفهوم لها فان الاستجابة لا تكون الا بالحق وكيف يكون ذلك لو ان لهم ما في الارض كل ما
 مملكتهم وقد قالوا ان كلام مبتدأ لبيان حال المستجيبين يعني ان الاستيفاء في بيان جواب عن الاول
 عن مال في الهم في كنه يتوهم الاشارة الى كون تخصيصه بالحق في ملة **قول** ما عقده على انفسهم
 بهذا المضاف الى ملة **قول** او ما عقده الله فالاضافة الى الله **قول** هو تعميم على تخصيصه
 على التفسير الاول لكونه اعم والاضافة الى التعميم **قول** ما امر الله به ان يوصله الله
 الاول محذوف تقديره ما امرهم الله به وان يوصلهم من النصير الى رايه **قول** في الاشارة الى المؤمنين
 والايان بجميع الانبياء والائمة خير بان الموالاتية والايان هو الموصل لاما امر الله بوصوله فلا يتبعه

جعل بيان الموصول **قول** مواعاة جميع الناس بل سائر اطيولان ايضا **قول** وعنده جوعه ما
 قال ابو هلال العسكري في الفروق الخوف يتعلق بالمكروه ومثله المكروه تقول نخت زيدا الى قال
 لا يخفون ربهم من فوقهم وتقول نخت المرض كما قال كوفي فون سوء الحساب والحيثية يتعلق
 بمسئلة المكروه ولا يسمع الخوف من نفس المكروه خشيته ولهذا قال يخشون ربهم ويخفون سوء اطاعته
 انتهى فاذا علمت ذلك علمت ما في تفسير الحق تعليلنا للزمحشر **قول** على ما يكونه النفس من انواع
 المصائب **قول** ويخاف الله الذي من مشاق التكليف **قول** لا يخفون ربهم او وقع في النسيج لكن الخوف
 لما يات مصدره او في بعضه لا يخفون له وجه **قول** وما ينبغي ان يكون عالاهما كما يقال كافي الكشف
 وما اراد الله ان يكون عاقبة الدنيا لا يتنازع على مذمب الاعتراف والى من الامام انه غفل عن
 ذلك ففسر الآية على ما في الكشف **قول** بان رفعت بالابتداء وهو الاوجه لرعاية التقابل بين
 الطائفتين وحسن العطف في قوله والذين ينقضون وجرى على السبب في الوصف للعالم ومن
 هو كافي **قول** او مبتدأ خبره يخلون ان تخير بعد من المقام والاولى ان يقال خبر مبتدأ محذوف
قول والى انهم ملق بهم فانه ان او المفعول له لا يدخل الا على المتبوع على ما نصوا عليه **قول**
 تعلوا اباشا فانه اذا جاز ان تعلو بحر والتبعية للكا ملين في الايمان تعظم الشانهم فلان
 تعلو بشا عنهم اولى **قول** يخرج بعضهم بعضا فانه اذا امرن من يهودا من منهم بهم فلان يقرن
 من يهودا في تلك الصفات اولى **قول** في دخول الجنة متعلق بقرن **قول** او من يهودا بالفتوة
 والحق فالجواب على هذا جميع النوع والظان من التعليل والحق يدخلون عليهم لا يخفون بانوع
 من الحق **قول** بشاره بدوام السلامة المستفادة من العدو والى الاشارة الى السيرة **قول** متعلق
 بعلينكم قبله بمتعلق به عليكم لكن اذا حذف عامل الظرف او الجواب والى ورفق سبب العمل الى
قول اي يميز ايجرتهم وما مصدرية **قول** فان الجبر فاصل واجيب بان المجموع من اني يهودي
 المصدر والى ورفق مصدرية وفعل والمصدر بهما ليس كذلك واجيب صاحب الكشف بان
 سببكم نظر الى الاصل ليس باجتناب فلان جاز ان يفصل به **قول** عذاب جهنم فالمراد بالارحمتهم
 وسوء عذابها **قول** في جنب الاخرة يعني ان في المقابلة بين الاضلة بين مفضل سابق و
 فاضل لاحق ولا يبعد ان يقال والله اعلم الاية قريبة من اية المشهور في الدنيا مرة الاخرة

في الترتيب بين الخوف والحيثية

في ان ملة سلاخ الامم الاية
 ان في ان اسم ملة

بعد كان ينبغي ان يكون ما يسطر لهم في الدنيا وسبيل الى فوز نعيم الاخرة كماء التجار يبيعون
 عابهم وينفعهم من مقاصدهم لان يوحوا بها ويعتقدوا انها مقاصد بالذات **قول** اقبل الى
 الحق يا اهل الحقيقة اننا لم نزل في نوبة **الجزء** بل من من يدرك كل **قول** او يذكر حجة مضاف
 محذوف فمذاهب الوجود بلا حجة الا بالذات **قول** او يذكر دلالة بلا حجة من حيث ان مقابلة
 الامان الملائم للوجود المضاف محذوف هنا ايضا **قول** بسلام يعني القرآن ولا حاجة الى تقدير
 المضاف كما اشار اليه المحقق لان القرآن يسمى ذكر وهذا بلا حجة لاننا انزل عليه آية من رب
 اي هو لا ينكرون كونه آية والذين يؤمنون يعلمون انه اعظم آية بعيد بر اليقين والاطمينان
 القول **قول** في معنى الى في قوله تعالى فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون **الجزء** لشكوا عليهم الصبر المبرور على آية
 امة على معناه كما اعيد في قوله من قبلها اليها على التفصيل **قول** وحالهم انهم يكفرون ليس يراد ان
 قوله وهم يكفرون بالوحدانية على ارسالك لان ضمير عليهم لان الارسال ليس لتلاوة
 الكتاب عليهم في حال كفرهم بالوحدانية **قول** بالبيان الرتبة اشارة الى فائدة الالتفات عن التكلم الى الغيبة
 بآثار خصه ص هذا **الجزء** **قول** خصه ص ما انهم يعلمون ما مصدرية **قول** بارسالك اليهم يعني وانما
 رتبة للعالمين **قول** حين قيل لهم وعلى الاول حين كذبوا به ولم يشكروا **الجزء** **قول** رجي
 ومجمل في رتبة وينتج طاعتكم والاشهاد من الرتبة اشد ولا اقبل فذوقوا من غضب العظيم **قول** في رتبة
 على هذا البشارة نكرة تخصه بتقديم الجزاء في الكسوف **قول** والمراد من تعظيم شأن القرآن ان
 جعل بطوار الخدوف في القرآن فيصنف الرتبة على المشركين الذين كذبوا في كون القرآن آية
 واقرب محو الآية غير **الجزء** **قول** او يجب ان كان الجواب **الجزء** **قول** زعمت ان حركت **الجزء** **قول** فلو
 يعني ان آية في حصة كل لا للسببية كما في الاولين **قول** او فسمع وتجب ان يكلم به المؤمنات فسمع
 وتجب **قول** والنهاية في التذكير والاذن انما هو في قوله تصدعت من خيبة **الجزء** **قول** وقطاع
 جمع قطيع وهو الارض التي يزرع فيها **الجزء** **قول** وقيل الجواب مقدم القائل هو الوفاء والكوفون
 ومنهم القائل يجوزون تقديم جواب الشرط **الجزء** **قول** اي بل الله قادر على كل تقدير بل هو قادر
 اذ كان المقصود من اطلاق الشرط تعظيم شأن القرآن فهو الرد على المخربين **قول** ويؤيد ذلك
 ان كون الحق ما ذكره من آية قادر على اتيان ما اقترحوه اليه بآية بل لا تلبس بشكيتهم

شكيتهم لا الحق الا الذي ذكره الزمخشري **قول** عما يمانهم قال يمانس يعني القنوط **الجزء** **قول** هو
 تفسير قال ابو حيان بهذه القراءة ليست قراءة تفسير لقول افلم يمانس بل هي قراءة مستندة الى رسول
 الله **قول** ليست في لغة للشواذ وكتبوا يمانس بغير صورة الكثرة قلت لادالة لقوله و
 هو تفسير على ما فهموا ان يكون المراد بهذه القراءة تفسير القراءة المشهورة اذ الاصل التوافق
 بين التواترين وفي قوله وكتبوا في الحواشي القطبية لا يكفي ذلك بل لابد من زيادة **الجزء** **قول**
 فان الما يمانس عن الامة دلالة على السببية **الجزء** **قول** ولذلك ان يكون اليان مستقلا يعني العلم **الجزء** **قول**
 بقوله ان لو يشاء الله لما تكففت من الشكيات ان لو يشاء الله في ان معناه نفى يمانس بعض
 الناس يمانس يمانس في معناه يقال كيف يصح اعتبار التعليل والجملة مع التعليل في تأويل المصداق
 به الفعل المعلق به من لا يظن ذلك **الجزء** **قول** وهو على الاول متعلق بمحذوف ليس شعرت لم لا يعلمه من
 باب التضمنين **الجزء** **قول** او يمانس اعطى على قوله محذوف والمفرد لم يقتض عن ايمان به لآ الكفرة الذين
 امنوا بعضهم بهذه القضية قال ابو حيان وعندي في تفسير الآية ان الكلام تام عند قوله افلم يمانس
 الذين امنوا او يمانس مقرر ان قد يمانس المؤمن عن ايمان به لآ المعانيذ **الجزء** **قول** لو يشاء جواب
 قسم محذوف اي واقسم لو شاء الله لم يمانس الناس جميعا ويدل على اضرار هذا القسم وجود ان مع
 لا لقول الشارح ما وانه لو كنت حرا وقذا كوسيب وان ان ياتي بعد القسم وجعلها ابن عصفرة
 رابطة للقسم بالجملة المقسم عليها انتهى وقيل الآية في كفاية وعلى الاول عام في جميع الكفرة **الجزء** **قول** او
 فتح مكة يعني على القول بان الآية في كفاية **الجزء** **قول** لا متناع الكذب في كلامه يعني الامتناع بالقرآن **الجزء** **قول**
 ملاوة متلفاة **الجزء** **قول** رقيب عليه الظاهر على ذلك كبر الصبر على تأويل النفس بالانسان **الجزء** **قول**
 من جزا وشربان عافا موصولة والعائد محذوف **الجزء** **قول** ولا يفوت عنده شيء من جزائهم يعني
 ان اراد اهل الزاة ولم يغفر **الجزء** **قول** استيفاء يعني السنين في اجبار عن سبب صنيعهم **الجزء** **قول** او لم يوحده
 عطف على قوله كن ليس كذلك **الجزء** **قول** ويكون الظاهر موضع المحضر على التقادير الثلاثة اذ الاستيفاء
 لا ينافي كون المقام مقام الاضمار **الجزء** **قول** للتبيين على انه المستحق للعبادة فان اللفظة الجليلة اصله
 الاله وهو المعبود بالحق في اسم مستجمع لجميع الصفات التي لزمهم مفرقون للتسمية بهذا
 الاسم في امورهم بواسطة بغير ان يسمى ايضا بشركاءهم ليتبين حملهم ما يستحقون به الشكر

قوله

قوله

هذا انما الجليلة باسم مستجمع
 لصفات الله تعالى

انهم را بجز هم **قوله** بشر كما يستحقون العبادة يعلم ان تفسير قوله انهم را بذكر اسمهم
 لا يعلم على ما في الكشاف والناسب لتفسير المحض قوله او بصفات **القول** من غير حقيقة واعتبار
 مع ذلك حال الجمل وعناية قصه العقل **قوله** يتوهم قال الراغب المكره في اللفظ بقصد الحكمة
 فالظاهر ان على المعنى الاول منصف انما مفعوله على الخلف والايصال الى مكر الشيطان اياهم وكذا التوبة
 ويجوز اعتبار اضافته الى الفاعل فانهم مكر وانفسهم يتجملهم ابا طيل ثم ظنهم ابا طيل **قوله** ثم
 خالوا ما ان ظنوا تلك الا باطيل المتخيلة بعد ما رخصت في اذا ظنهم خالفان قلت من خصايتنا فعال
 القلوب ان اذا ذكرنا مفعولها ذكرنا الاخر قلت ذلك بناء على ان باب الاكره واما في جوازها على قوله
 فلا ينبغي ان يثار فيه ومنه قوله لا تخشنا على غير ذلك انا خالكا قد وسخ بنا الاعداء **قوله** لا
 تخشنا قوله على انك الملك بنا قد وسخ بنا قيل ذلك الاشارة عند الملك فلم يفرقه **قوله** اي وصدوا
 الناس يناسب التفسير لمكرم ولذلك قدم القراءة الاولى فلناسب التفسير الاول على ما بينا
 ولم يذكر كون احتمال ان يكون وصدوا بالفتح لازما من الصدود لعدم ملائمة له احد من التفسيرين
 ملائمة المتعدي **قوله** وقربنا بالكسرة على ان من المفعول اصل صدود وان قلت كسرة الاء الى الصا
 اجزاء لا يجرى الاجوف **قوله** وصدوا بالتشوين عطفا على مكرم **قوله** يخذل ولا يمنع عند هذا السن ان
 يفسر الاضلال خلق الضلال وكذلك البداهة يجوز ان تفسر خلق الابداء **قوله** من غدا به فمن
 حمله واقدمت ومنه ان يثبته من يثبته التاكيد فلا يلزم من زور تقديم معقول الجور عليه **قوله** او من
 رحمة فيكون من الله طرفا مستقرا لانه وان قدم عليه لانه نكرة قد سمعت ان من الثانية
 التاكيد فلا يلزم تقديم معقول الجور ويجوز ان يكون لغوا متعلقا بما في الطرف الاخر انهم من مع
 الفعل وهو لا بداء والمعنى وما حصل لهم من رحمة الله واي من العذاب **قوله** هي مثل اي كمثل
قوله وقيل خبر جبر عيانا ويلي انما تجري فاعين مثل اجنة اليه وعد المستوفى جريان الاية **قوله** او
 على حذف موصوفين فانك بعين التمثيل والشبيه **قوله** او على زيادة المثل وردة ابو جابر بان اتى م
 الاسماء لا يجوز وفيه نظر فانه منقطع عن مثل ما حذفت الاعن نظرا في **قوله** حال من العايد ويعد
 الاستيفان **قوله** في ترتيبه النظمين بين تلك بعين الذين اتفقا وعقبى الكاف في ان **قوله** في السالكين
 من اهل الكتاب فاما ما كتب به هو السورة والا فحينئذ قد جوز ان يراى بالواو ان فاما ما حصل

بالوصف لانه من عواما ومعنى يفرحون بزيادتهم ليفيد **القول** او عامتهم اياهم انما يابا به فبالله
 قوله ومن الامر ان من ينكر جهنم لان الكفار بعض مشترك بينهم ويمكن ان يقال المراد وانه اعلم
 ومن الامر ان من حظ الكفار بعض فليس لا يصيبه من العوز به لشدة بعضهم وعدوتهم **قوله**
 فانهم كانوا يفرحون بما يوافق كبرهم ففرحهم ببعض ما انزل **قوله** والسيد والعاقب السقيفة
 بخران **قوله** جهنم للمكذبين على الوجه الاول به ان يراه بعضهم الذي ينكرون ما بينا في شرايعهم **قوله**
 لا سبيل لكم الى النار من ان النصارى المثلثة ينكرون **قوله** لما بينا في شرايعهم ما مصدرية
قوله فليس يبدع فاق قيل اني العايد الى المبتدأ قلت الجزم في وفيه العايد المذكور
 دليله اي بسا على الانكار لان ليس يبدع **القول** على الاستيفان وان لا لا يشرك ويجوز ان يكون
قوله واليه مرجع الجبراء وليت شعري لما يقوله اليه مرجعهم على ما قاله في تفسيره اليه
 فان هذا المقام انسب للتبشير ليدل على ثبوت الحشر عموما **قوله** ومثل هذا انزال الى يحكى
 ان يكون المشار اليه انزال الكتب على الانبياء والسلف المدلول على ما يقوله تعالى انهم الكتب
 فانه يتضمن انزالهم على الكتاب وهذا هو افق تفسيره لقوله تعالى كذلك ارسلناك في امه قد
 خلت على ما مر قريبا ويحتمل ان يكون انزال الوان على الاسلوب المشهور في تفسيره امثال **قوله**
 والنصاب على الحال بين النصاب كما فانه حال موطئة **قوله** عربيا بصفة والحال الموطئة اسم جامد
 موصوف بصفة هي الحال في الحقيقة فكان الاسم في الطريق لما هو حال في الحقيقة كجيش
 قبلها موصوف بالقبول وهو حسم لا طاعهم يعني لا بعث لرسول الله دم على الثبات فانه دم من
 شدة الشكامة فكان لا مكان فوقه فلا يحتاج الى البعث **قوله** فانه على ذلك اي القادر والقوى
 عليه **قوله** ويثبت ما يقتضيه حكمة اي يثبت بدله ما هو خير منه او شرفا يقتضيه او ترك ما يقتضيه
 حكمة غير منه **قوله** ويثبت الحسنات مكانها قال الله تعالى الامن تاب وآمن وعلم حاجي فاولئك يبدل
 الله سيئاتهم حسنات **قوله** ما لا يتعلق به جزء او طعن الاصل فيه بانه تعالى وصف الكتاب بقوله
 لا يبادر رخصة ولا كبيرة الا احصا فتأمل **قوله** او يثبت ما رآه وحده عطف على قوله
 ويترك غيره اي يثبت الله ما رآه وحده من غير اطلاع للملك عليه اختلف على يكتب الملك ذكر
 العلب فيقول يكتبه ويجعل الله لهم علامة يعرفون بها وقيل لا يكتبونه لانه لا يطلع عليه غير الله

او يترك غيره

مختلف بل يكتبه للملك ذكر
 القلب فيقول يكتبه وقيل لا يكتبه

قال النووي الصيحي انهم يكتبونه **قوله** فلا تختلف باعاضهم لم يظهر من نصه ما يصلح ان يكون
 جوابا للشراطين قال ابو حيان جواب الشرط الاول فذلك شاكك من اعدائك وجوابك
 فلا لوم عليك ولا عيب فعلم ان قوله لا يكون قد لا شك فاما عليك البلاغ دليل جواب الشرط الثاني ولا
 يبعد والله اعلم ان يكون دليل جواب الشرط الاول اي فلا مدخل لك فيه فان وظيفتك البلاغ لا
 انزال العذاب وقوله وعلينا الحسب دليل جواب الشرط الثاني اي فلا حزن فان علينا حسابهم
 لا يفوتنا منه شيء **قوله** اي يحكمنا فاذ احكمنا قوله بالمرء فاعلم ان قوله لا يسمي الا اذا وقعت
 حاله فلا بد من الاداء والاكتفاء بالخير غير فضيحه كما مر في الاخرى ويجوز ان يكون جلة اعرابنا
قوله على قليل من بعض بعد قوله لا شك على قليل ليصحبنا ناد مينا وقوله لا شك لركبت جنتا عن طبق
 وقال ومنزل وردة عن منزل اي بعد قليل من الزمان **قوله** اذ لا يوجب اي لا يباي **قوله** جنتا الزمان
 بها على ما ثبت الا خلف **قوله** هذا التفسير قوله تعالى يعلم ما تكسب الالة وهذا لا يدخل في قوله
 مع ما في الاضافة الى الاربعين من الالة علم ان المراد بها هي العاقبة المحيية **قوله** كما عرفت في
 في تفسيره لم يوافق ذلك لم عقب الدارم لا يبعد والله اعلم ان يكون المراد سيعلم الكفار من عيالك في
 فالام لك مثل قوله دم فوجا من مشايك اما بعد فان الارض لا يورثها من يشاء من عباده والعاقبة
 للمتقين **قوله** وسيعلم فيه الباس فان من قوا على البناء للمفول قرا ما بعده على صيغة الافراد على ما
 نصوا عليه ولا يعلم ذلك من كلام المصنف بل المعلوم منه ان يقرأ على صيغة الجمع فان قرأه سيعلم فيه
 يدل على ان ما بعده على حال **قوله** علم القرآن ويؤيده الآية الثانية فان المراد بالكتب فيها هذه الاوان
قوله وما التوا عطف تفسير فان قلت المتكرون من البلفاء عندهم علم ما التوا عليهم القرآن من العلم
 البليغ ولا يشهدون قلت لا لم ان عندهم علم ما التوا فان قيل بعضهم عن التوا في حال القرآن ح
 يدركوا ذلك ومن ادركه وجهه فان علمه علم حيث لم يرتب على علمه ثمره المطلوبة منه وقال صاحب الكشف
 لا يلزم من كفاية هذا العلم ان يشهد ان يكون له ثمره اذ لم يشهد احد من المؤمنين ومن لم يؤد فمعه حتى
 للمؤمنين وفيه بلفظ توبين بانكم لو تصفون فانتم من الشهداء انتهى **قوله** وهو ابن سلام و
 اخره قال ابو حيان هذا القول لا يستقيم الا ان يكون الالة مدينة والجهود على ان يكون **قوله** وبالزينة
 لا يعلم اول الكلام بما يربى ليل يلزم عطف الشيء على نفسه كمال القطب اول من عنده بالان يكون عطف

هذا التفسير قوله تعالى يعلم ما تكسب الالة وهذا لا يدخل في قوله

يحيى بن قيس

عطف الصفة على الصفة لا بد من تاويل من ايضا لانه لا يقع صفة **قوله** يؤيده قراءة من قراء
 من حيث ان ضمير من عنده راجع الى الله تعالى في تلك القراءة والاصل توافق التواتر **قوله** على الاول
 اي على الوجه الاول **قوله** ويجوز ان يكون انما قال ويجوز لان الاجود اذا اعتد الطرف هو الاعمال
 كما ذكره ابو حيان ولذا انقصر التفسير على ذكر الاعمال **قوله** وبه متعين للثانية يعني الالة
 والجزية متعين للقراءة الثانية **قوله** رسول الله من قراء سورة الودع اذ رواه الشيخان
 وابن مردويه في تفسيرهم من حديث ابن كعب كسبه مع ضوع كذا قال والدين بن العوفي في
 واهل الحديث على ربه لا فضل الصلوة والجمعة يوم الاحد سادس محرم الحرام في سنة
 خمس مائة الهجرية **قوله** سورة ابراهيم مكتبة يعني كلها في قوله ابراهيم وعنه ابن عباس وقتادة
 على حكمة الامن قوله لم تزل الذين يدلو الى قوله الى ان قال الامام ذالم يكن في السورة ما يتصل
 بالاحكام فمنه ولما بكه والحادثة سوادها فيختلف الوضوء في ذلك اذا حصل فيه ناسخ او منسوخ
 فيكون فيه فائدة عظيمة **قوله** اي هو كتاب ينظم الاحكام التي لا يكون الوضوء في كتاب
 خبر مبتداء محذوف وان يكون الالاسم السورة خبر مبتداء محذوف وكتبا خبر مبتداء اخر محذوف وان يكون
 كتاب خبر المفعول المصنوع كتابة عن الركونه باعتبار اخر **قوله** انزلناه اليك اي حجة على رسالتك
 باعجازه على ما هو المناسب لقوله والقدر سنا موسى باياتنا فانهم **قوله** وتخصيص الوصفين للتبيين
 وقد يقال في تخصيصهما انهما مقام شيان احدهما اسناد الخبر الكتاب اليه واخرهما ان الناس من
 انظمت الى النور باذن ربهم ناسب ذكر تبيين الصفتين صفة العروة المتضمنة للقدرة والقلية
 وذلك من حيث انزال الكتاب وصفه الحمد المتضمنة السخمي قد اخذ من حيث الاخراج من الظلمات
 الى النور اذ البداية الى الايمان اعظم النعم **قوله** ولا يحب سائل لعل الاضافة بمعنى في ان السائل
 فيه اولاد في ملازمة **قوله** والويل لعيسى الاول اذا بقى الويل على معناه ذلك فانظر ان من تبيين الجنب
 فقوله من عذاب شديد اعصفت لويله واما حال من صيره في الجحيم **قوله** فان الخي راها بيان للعلاقة بين
 المعنى الحقيقي والحجازي المصحي لا يستلزم اللفظ فيه **قوله** يفهم ان لما زيفا ونكوبا وقد فسر المصنف هذا
 الكلام بوجهين آخرين في اوله يهود فراجع **قوله** يتمم الجرح صفة لكافرين يعقب عليه ابو حيان
 بان هذا الالاء لان فيه الفصل بين الصفة والموصوف باجنين منيما وهو قوله عذاب شديد ونظيره ان تقول الار

هذا التفسير قوله تعالى يعلم ما تكسب الالة وهذا لا يدخل في قوله

يحيى بن قيس

يحيى بن قيس

مطل

لزيد الحنة القريش وهذا لا يجوز لانه فصلت بين زيد وصفته باجنبي منى وهو صفة الدار وهو لا يجوز
 والركيب الصحيح الدار الحنة لزيد القريش الحنة **قوله** فوصف به فعله على الاستناد الجازي **قوله**
 او الامر الذي به الضلال ايراد الملازمة او السببية يعني ان الضلال في المحسوس انما يكون
 بالوقوف في مكان غير الصراط السوي وباعتبار هذا ذلك كما فاعنه الطريق بوصف الضلال بالبعد
 فكذلك في العقول يكون الضلال بالوقوف بالكفر والعياذ بالله وتارة بالوقوف في المعاصي غير الكفر
 والكفر بعيد من الايمان فالضلال الثاني بالوقوف فيه بوصف بالبعد ايضا **قوله** الابلغة قوله اشار
 الى ان اللسان يناسب بعض العضو بل يعني اللغة ونفخ اللسان يستعمل في كل من ذلك المعنيين
قوله هو منهم وبعث فيهم لا ينتقص بل هو طم فانه تزوج منهم وسكن فيهم بينهم وانما يونس فهو
 من قوم الذين ارسل اليهم **قوله** وهو لغة فيه اي في اللسان يعني اللغة لا يستعمل اللسان في
 العضو **قوله** اي اخرج قال الروح ان لا تكسر الالف لانه لا يلفظ الالف على معنى الفاء وهو قوله فاني
 قوله ان اخرج نفسه كقول ارسلك المظفر فلفظ ارسلكا موصيا به هو اخرج فتأمل **قوله**
 ان يوصل بها ان الناصبة كاذب اليه سببه وابو علي وان لم يرتضه الرضا في انما ان يقول ان
 المصدرية لانها تكون ناصبة لا مرتبة **قوله** وذكرهم بايام الله يحتمل ان يكون امر مستانها وان
 يكون مفعول على ان اخرج فيكون في خبر ان **قوله** يصبر على بلاية ويشكر نعمتي وفيه اشارة الى تغير
 ايام الله ببلاية ونفي عكس ما فهم من صفة القريض وما لبسته على قدر ان يفسر بالوقايه
 انما يتحقق النعم والنعم بالنسبة الى قوتين **قوله** مصائب قوم عند قوم نوايل **قوله** وقيل المراد
 الى فعل الاول يكون الصبار والشكور عبارتان لمعنيين وعلى هذا القول عبارة عن معنى
 واحد وهو المؤمن **قوله** وان جعلت مستقرة يعني حالاً من نعم الله **قوله** دون الانعام فان اذا
 ارباب الانعام يتبعون ذلك صلتهم فان يتبعوا **قوله** او من خير المني طيبين او منى كما مر في
 البقرة فان قيل فيلزم بعدد العالم في الحال فلما لا لان الافرغون وانما كان معد من حسب
 انظر كذا قوله في الحكم بواسطة من في الحقيقة **قوله** وهو ما جنس العذاب فحفظ يذبحون عليه عطف
 الخاص على العام لان الله في وفاءه جنس اخر ونظيره عطف جليل على الملاكة **قوله** من حيث انه
 باقرار الله وامه له الا وفقه بقاعدة اهل السنة ان يقول من حيث انه خلق الله وايه وان كان

وان كان بكسبه **قوله** ابتلاء منه فان قبله استحياء النساء كيف يكون ابتلاء منه قلنا كانوا
 يستقروا منهن بالاستحياء ويؤدونهن عن الازواج وذلك من اعظم المضار **قوله** ايضا من كلام
 موسى فانصبا به للعطف على قوله نعم الله او على قوله اذ انجيكم لان هذا الاعلام بالمراد على الشكر
 نعم من الله **قوله** بالايان الظان المراد الثبات على الايمان **قوله** ان يصبر بالوعده ويؤمن بالوعده
 حيث لم يقل ان عدائي لكم في الكفر في قوله انما اذ اذكر الخ السند الى ذاته يعني اذ اذكر العذاب
 بعده عدل عن نسبة اليه وقد جاء التركيب هنا ايضا فقال في الاول لان يذنبكم وفي الثاني ان عدائي لشرك
 ولم يأت التركيب لاعتدائكم **قوله** في ضررهم بالكون ان الا انفسكم بهذا هو جواب الشرط في الحقيقة
 وما ذكره التكميل دليل **قوله** جملة وقعت اعراض فضمير المفعول في لا يعلمهم عائد الى ابتلاء و
 هو الموصول اعترض عليه ابو حيان وقال الاعراض يكون بين اثنين متقابلين وليس بين
 كذلك واجيب بان يجوز ان يعقل من جعلها اعراضا قوله تعالى جاءتهم رسلهم بالبينات حالاً لكن
 لا يخفى على اولى الالباب انه لا شبهة في ذلك ولا الجواب فان كلام الكشاف في المصنفين على اصطلاح
 البيانين ولم اصطلاحات في الاعراض مغايرة لاصطلاح النحويين نص عليه ابن هشام في معنى
 الالباب **قوله** عطف على ما قبله يعني الموصول او قوم نوح **قوله** ولا يعلمهم اعراض وضمير المفعول
 عائد على الموصولين جميعاً وجوز ان يكون حالاً من الضمير المستتر من بعدهم **قوله** والمؤمنين يعني
 كما الوجهين لكن يختلف رجع الضمير في انهم وكثرتهم وعددهم فعلى الاول الموصولين وعلى الثاني
 مجموع الموصولين **قوله** او استعزوا ولا استعزوا واذن استعزوا المتعجبين الذين لا يستعزوا فصح
 القابلة **قوله** واشاروا بها الى المستعزى ورجع هذا التوجيه **قوله** وعلى هذا يحتمل ان يكون تعظيلاً وان
 يكون حقيقة **قوله** وقيل لا يرد آتية بصفة الترخيص لانه اضعف الوجوه اما اولها فلان الآية
 بعد السبع قليلة الاستعمال واما ثانياً فلان الرد والافادة بلايم الجارحة **قوله** وانما في شكل استشكل
 بان الشكل بناء في الجرم بالكفر بقوله انما كوننا سبياً وقد ادوا بان واجيب بان الواو هي هنا بمعنى
 او اي احد الامر باللام وهو انما كوننا باجرهم وانما لا في هذا الجرم فلا اقل من ان يكون شكيبا واما
 كان فلا يهيل الى الاقرار ويجوز ان يبي ايضا ان الكفر عدم الايمان من شدة الايمان فكونوا
 يعني لم تصدق ذلك لانما في الشكل ولعل الاول ان يجاب بان متعلق الكفر هو الكتب والشرائع

في بيان الاعراض

ومثني ١٤

الى اسلوبه ومعلق الشك هو ما يدعونهم اليه من التوحيد مثلاً والشك في حق لا ينافي القطع
 في الاول **قوله** من الايمان لا ينافي الشك في نفس الايمان فالمراد اما المؤمن به او صحة الايمان **قوله**
 موافق في الربية من ادب ان او وقع في الربية **قوله** او في ربيية من ارباب يعي صار في ارباب في الظاهر
 فربب صفة توكيدية **قوله** في الله شكل لعل المراد والله اعلم في وحدة الله شكل الظاهر ان قدامهم لم
 يكونوا دهرية ينكرون الصانع بل هم عبدة او ثنائ ينسبون بانه سبحانه على ما حكى في القرآن عنهم
 في غير موضع فقولهم في فاطر السموات والارض اشارة الى برئان التمايز **قوله** او يدعونكم الى العقوة
 قال صاحب الكشف في الاول المدعو اليه هو الايمان بقرينة ان كونا وعيا استمدوا اليه العقوة لا
 لان الامم بمعنى ارباب لان معنى الاختصاص ومعنى الانتهاء كلاما واقعا في حقا الموقوع وكان قيل بانهم
 الى العقوة لاجلهم لا لغيرهم اذ حقيقة الاغراض في ان مقصودة عقيدة معنى الانتهاء وزيادة هي
 كونها مقصودة **قوله** في جميع التوابع ينقص بشك قوله ان ينسبوا يفرلهم ما قد سلف فان ما سلف
 سيما في الشرط والادخل في الخطاب في التفرقة وجريان المعنى الذي ذكره كما لا يخفى **قوله** مرتبة على الايمان
 يعني وحده لكن مقصود بشك قوله ان ياتوا في قولهم انهم يربون الله واتقوه واطيعون
 يفرلهم من ذنوبكم **قوله** مشفوعة بالطاعة والتجنب عن المعاصي متفقين بشك قوله في بابها الذين
 امنوا اهل ادكم على جارة الآية **قوله** الى وقت سمع الله وجهه اخر اعلم انكم فان قيل هذا خبر
 فقد الاجل وهو ما يوجب اهل الاعتزال قلت جوابه ما فصله على الكلام في توجيه قوله دم الصداقة
 تزيده **قوله** من جنس افضل من حيث عدم اليقين في خبره وان ما يتبعه لان حيث الكثرة في
 الشواهد على ما يوجب في النزاع بين السنة والحدث في مسألة الافضية **قوله** ومنه دليل على ان النبوة
 عطائية وهذا هو الحق كما يجب التسليم ولا يخفى قوله في الله اعلم حيث يجعل رسالته **قوله** حتى تأتي
 بالاشارة الى ترجيح ارادة الآية المقرحة من قوله فاننا ناسطان بينين والعلل وجهه انهم
 لم يدعوا الفضل على الله قبل اصطفا الله تعالى اياهم بالنبوة حتى يجيبوا بقولهم وما كان لنا ان نأتيكم
 بسلطان يدل على فضلنا عليكم **قوله** بالتحقيق يعني باسكان ابداء سلبنا **قوله** فليثبت المتكلمون
 اوله بدفع التوهم الشكاري **قوله** وسواء بمعنى الصيرة فيكون لو كان يهود يعني يصير لقبيل يهود
 اما علمنا نعم ان صحت معنى دخل اي لم يدخل في اهل ملتنا وميزاننا بشرى لان في ملتنا انما يكون حله

ع

ق

لو كان بمعنى رجع اما اذا كان بمعنى صار فهو خبر لا صلة لانه يكون من الافعال الناقصة كذا
 في الحواشي القطبية **قوله** لانهم لم يكونوا على ملتهم **قوله** هذا لا يستلزم ان لا يعتقدوا كونهم على
 ملتهم فانهم لما ظهروا التي لغة لم قبل الاصطفاء بالرسالة يجوز ان يعتقدوا انهم على ملتهم و
 لا قبل من التوهم وهو يكفي في صحة كلامهم **قوله** لنه يمكن الظالمين ان يشركوا فان الشكر لظلم
 عليهم اقسام الظالمون على اربعة الرسل والعود في ملتهم واقسم تع على اهلكهم واتى اخرج اعلم من
 الاهلك بحيث لا يكون لهم عود اليها ابد او على اسكان الرسل ومن آمن ارض لو شك المشركين **قوله** او
 عذابي الموعود للظالمين ان يكون الوعيد بمعنى الموعود **قوله** معانيد الحق اشارة الى ان فعلها ينالهم
 كما غلبت معنى التي **قوله** كان اوقع حيث لم يحصل ما توقعوه لانفسهم الا لا عذر لهم وهذا حال الطبيعة
 التي هي عدم بطل المط **قوله** فانه مرصد لنا اي معذرتهم **قوله** وقيل من ورايهم فيكون ورايهم
 خلف قوله وحقيقة ما توارى عنكم يريد ان ورايهم من الاضداد كما قال ابو عبيدة والازهرى
 بل هو موضوع لا موعود يصرف على كل من الضدين **قوله** عطف بيان لما قال ابو جحان البصريون
 لا يجزى عن عطف البيان في النكران واجازة الكوفيين وتبهم ابو علي فاعرب بزيوت عطف بيان
 لشبهة باركة انتهى فعلم هذا يكون صديقا لما على رأي البصريين والاطلاق المأد عليه لكونه بدل في جهم
 ويجوز ان يكون الكلام من قبيل زيد اسد فاما على حقيقة **قوله** يتكلم جرسه قال الجاريد في
 شرح الشافية معنى التكلم ان العاقل يتكلم في ذلك الفعل ليحصل به انارة كشيء اذ معناه استعمل الشيء
 وكلف نفسه اياها ليحصل **قوله** فخطبه من جميع الجهات يعني اريد بالمكان اجملة **قوله** اي ومن بين
 يديه ويجوز ان يراى من بعد عذابه ذلك كذا في الاولى ما قاله المصنف **قوله** وقيل الآية منقطعة عن قصة
 الرسل فان قلت فما هذه الا او قلت لعطف **قوله** بل لكافرين من عذاب شديد كذا في الطيبر
 ليت شئى لم يعطف على خبر قوله ان ذلك فضلا ليعيد مع قرب لفظا ومعنى وانما الى المصنف بصيغة التثنية بعد
 وبعد الممدية واللام قرينة خضص الاستفهام بالاستفهام **قوله** خبره منى وفيه عند سبويه **قوله**
 او قوله اعلم ان كرماد قال ابو جحان هذا لا يجوز لان اطله الواقعة خبر عن المبتدأ الذي هو مثل عارية
 من رابط يعود على المبتدأ وليست نفس المبتدأ في المعنى لا يجرى الى رابطا وان خبره بان قوله
 وليست نفس المبتدأ هم الا يرى ان فعلهم بهذه اجملة **قوله** وقيل اعلم لهم بدل من المثل في الكشف

قال ابو اسحق بن عمار
 في تفسيره
 في قوله
 في قوله

قوله
 ما نقله

خبریں

پرنو

التفصيل في

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

کون ہے

ان يكون صيغة الكلام قال الواجب الجزع البليغ من اطن فان الجزع حزن يعرف الانسان عما هو بصدده
ويقطع عبارة عن المستكره والمقصود اقنطار الضغناء وان يكون عبارة عن كلام الفريقتين بعد
ما كان الكلام كلام المستكره فان قول الضغناء في مثل انتم مغنون جزع منهم وكان المستكره في جزع
ايضا لا شتر لكم في اعتبار الضلالة فقالوا لا فائدة في جزعنا حالنا من حيث **قوله** ويؤيد به ما روي
فيه حمله للكشف حيث روي الطائفة الشريفة في سياق بيان كون قوله سمعوا علينا الآية من كلام
المستكرهين **قوله** فيقولون فقالوا انهم يجرهم الله تعالى بجرهم الله تعالى بجرهم على العذاب كما رحم المؤمنين بجرهم
على الطاعات **قوله** او على الجزع فيكون قوله وعدا اطلقا متبلة بقوله فاطفلكم وعما لا اورق فاعلم
عذوق بقرينة الكلام سمعنا في غوفى واخر كما ان مقابل وعدا اطلقا مذكور في معنى الكس بقرينة الاورق وهذا
الايان البليغ القرآني على ما يفيد **قوله** جعل تبين خلق وعده كالاطلاق يعني ان الاطلاق
حقيقة هو عدم انجاز من يقدر على ان يزوجه وليس الشيء كذلك فقول اطفلكم يكون مجزا
قوله وكلمة على طريقة قولهم بين جعل دعاء رايهم اليها من حسن السلطان ادعاء للتمك بهم **قوله** ويكون
ان يكون ان هذه هي طريقة النجاة في اشكاله والاول مسلك على والبيان **قوله** اسعتم اجابته يعني ان اجابة
واستجاب وان كانا بمعنى الا ان في استجاب زيادة معنى يدل عليها
السين فانهم طلبوا الاجابة من انفسهم **قوله** مع ان حركة ياء الاضافة الفتح كافي **قوله** على لغة
منه زيدا ياء الوصل فاعلم ان هذه الزيادة لغة بين يدي **قوله** اجرا لهما مجرى جعل فان
ضربا المثل جعل وانما ذو وجوز ان يكون نصيبا يقتضيان معنى اجعل اعرص عليه بان الله تعالى
لكلمة طيبة مثلاً لا كلمة طيبة مثلاً آجيب بان يجوز ان يفسر المثل بالمثل ويجوز ان يقدر المضاف
ان ذات مثل **قوله** على الاشارة ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف والتقدير هو اي المثل لكلمة طيبة
كثيرة وكثرة نفقة لكلمة **قوله** في السمع ومعنى السمع جهة العلوه والصعود لا الخطة **قوله** لا كسابة
الاستغناء من الاضافة اما لان الفرع مصدر في الاصل والمصدر المضاف من صيغ اليوم على ما تقرر او
لان الاضافة كلام التعريف يكون عهديه وجنسية فثبت لما على كمال على الاستغناء وهذا هو اقرب
وبسبب تفسير **قوله** وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ما يشهد به **قوله** والا وعلما اصله من جزى الوصف
على ما هو **قوله** انه انعم مع ان فيه حسن التقسيم اذ جاء اصلها ثابت وفرعها في السماء **قوله** والاعمال

[illegible]

١٥

كمن ويمكن ان يفسر بكونه على ما ذهب اليه الحنفية **قوله** تعليم كيفية التي ذكروا وليست شعور بل بغير
 التفسير بالافعال على كيفية التي ذكروا **قوله** اي بعض جميع ما سألتموه اشار الى ان قوله من كل مفعول
 ثان لا قال بعض العالمين بل من على التبعيض بفتح الهمزة لفظ كل عن التامة الزائدة لان ما نص
 في العموم بل يوجه اليه البعض من كل فرد يتعلق به السؤال والواجب له والجواب به تسليم كون
 ما نص في العموم ان يتناول بين مضمونين بالافعال والاولى عموم الامر اجمع في الجملة والآخر عموم
 الاضافات بفتح كل صنف صنف وقد اشار المصنف الى الاول بلفظ اجمع والى الثاني بقوله كل صنف
 صنف والمخبر من جميع افراد كل صنف سألتموه فان الاحتياج بان انما النوع والصنف لا الى
 هذا النوع الحاصل فخصه صنف لا يخلو **قوله** بفتح من كل شيء سألتموه شيئا بيان ان حاصل المفعول لا انما
 الى وجه الامر بان كل فرد شيئا **قوله** فان الموجود من كل صنفه قال بعض العالمين
 الكلام فان المحصور بعض السؤال وكذا بعض المقدور لا يكون نفعه بيان في التعليل لا في سبب العمل
 ويحجب بان انما بغير الاول ويدل عليه فان المصنف على ما بهت عليه واستلزم من جميع افراد كل صنف
 يتناولون اليه بعضا فاذا كان الحاصل لا شأن من افراد الصنف المحصور اليه بعض المقدور وفكر
 ان في قارة انفراد اخر علم ان المحصور بعض افراد الصنف المحصور **قوله** ولعل المراد ان جواب سؤال التذرع
 ان الانسان قد يشاء التزويج بامرأة معينة والتكلم بملك معين فيعطى التمسك فكيف يستقيم جعل من التبعيض
 وقد اوتي سأل بفتح فاشارة الى الجواب بان المراد الصنف الذي يحتاج اليه لا الفرد بعينه اذا
 الاحتياج بالذات الى الاول دون الثاني بعينه **قوله** ومصدره وميز المفعول في سألتموه عايد الى
قوله ويجوز ان يكون ما نص فيه اخر هذا الوجه خلاف ما في الكشف ان الاصل في قولنا انما
قوله انزاله الخوف منه بفتح عن المشارة اليه وهو البطل **قوله** وفي الجملة ان جعل المشارة اليه وهو
 الخوف بفتح انزاله من لاء شال او لا جعل المكان الذي انزل فيه ذرية بلا اذ امين فاستلزم بالجملة
 عايد في جعله بلا لاء جعله انما في عايد في ثانيا فاستلزم به جعله حرما ايضا ويختلف الناس من هو
 وهذا الكلام منه من حيث علم كون الاشارة الى انما كان في البيت وقد جوزنا سورة البقرة
 جعل الاشارة الى البطل ايضا في جعل الاشارة بنا الى انما جرد في البيت قبل فقه البطلية في جعل
 الاشارة وبلاي قوله بان انما سكنته في بيته بواجب غير ذريته اذ انظر الى انما في الاشارة بالزمان اقل

في قوله
 في قوله

اقل كان اولى وعلم ما ذكره المصنف لم يكن تلك الاعوان واقعة في زمان واحد وانى حكم الله ما وقع منه
 في زمان مختلف كما يدل عليه قوله اقله الذي ويحكي على الكبر الساجد والحق لم يكن موجودا
قوله وقري واجتنبى قطع المدة **قوله** اي بعضي يعني ان من تبعيضه فالكلام على التشبيه اي بعضي
 في عدم الاتفكال عن ويجوز حملها على الاتصالية **قوله** وفيه دليل على ان زيادة المحفظة
 ابتداء **قوله** ولما في هذا الاعداد من الاول **قوله** باعتبار ما كان في قبل الطوفان فان روى انه في
 وقت الطوفان **قوله** او ما سئل اليه في بعد ما بناه ابراهيم **قوله** من متعلق بما سكنته اي سكنت
 المذكور بدليل قوله وتوسيط **قوله** الا لا فاته الصلوة لئلا لا قوله بواجب في قوله لا غرض في
 في السكنا من البيت الحرم **قوله** وتكريرا للنداء وتوسيط بين المتعلق والمتعلق وفيه اشارة الى ان
 النداء انما تكيد الاول ولا ينع تعلق ما بعد ما قبله فلا يرد ان النداء صدر الكلام فكيف يجوز ذلك
 التعلق وفي الكلام اي ان بانه لا بد لئلا لا اشارة من تكرير النداء فانه لو لم يكرر لم يحصل
 الاشارة بان المقصود من الدعاء السابق توفيق لما ولو لم يكرر لم يحصل الاشارة
 ايضا مع قطع النظر عن خصوصية الدعاء السابق وهو الاسكان بواجب في قوله في انما اشارة
 مع قطع النظر عن تقييد الواو بما قبله بما ذكر **قوله** اي اقله من اقله الناس ويجوز ان يكون
 اي ذوى اقله وجعل الاقله في زمان اصحى بان يكون للبيان **قوله** او لا ابتداء قال ابو حنيفة
 لا يظهر كونه لا ابتداء الفاية لانها ليس لما فعل بيته بواجب في قوله لا يبيح ابتداء جعل الاقله
 من الناس وفيه جرح فان فعله لاي الاقله بيته بواجب في قوله لا يبيح ابتداء جعل الاقله
 سقيم لا يتبين كون ما نص فيه لا ابتداء لاقى التبعيض **قوله** مقول بواجب في قوله لا يبيح ابتداء جعل الاقله
 بعد نقل مرتبة اليه وقبلها الفا فوزنها اعطى **قوله** وان كان الوجه اخرج ما بين بين في قوله في كسب
 الحرف ان اذا حركت الهمزة بعد حرف صحيح ساكن تقيدها في جعله حركتها الى ما قبلها ولا يجوز
 جعلها بين ما يلزم من شبه اجتماع الساكنين ولما في كسب علم التواتر في الشرح الهمزة المتحركة بعد حرف
 صحيح ساكن في فوسو لا وندوة واقله والظن ان قوله بواجب في قوله لا يبيح ابتداء جعل الاقله
 وهو بين بين وهو صنف بذا كذا في غيره **قوله** يعلم سره وعنايته انما ما مصدرية **قوله** وقيل ما نقي
 فما موصولة اي في قوله **قوله** والتمه كل عليه المراد ان ذواته التي لا يكون لها نفس لا يظهر كونها من الامور البتة

اي في قوله
 في قوله

في قوله

قوله يعلم ذاتي لا عارض وكسب قوله يختص بمعلوم دون معلوم كعلم البشر **الملك** **قوله** وانما كبريتي
 يشترط ان قوله على الكبريت ان كان يكون على معنى مع كذا اختاره الزمخشري او على معنى لا سلب وهو
 الاستعلاء لكنه جازي اذ الكبريت لا يعم كذا اختاره ابو حيان فان كلام المصنف يتقدم على كذا الاقرب ان
 يكون بمعنى مع فانها لو كانت للاستعلاء لكان الاستنباط جعل الكبريت مستعلياً عليه كافي قولهم على دين
 وقوله لهم على دين بل الكبريت للاستعلاء من حيث يظهر اثره في الرأى واشتغال الرأى بشيئ ما يمكن
 ان يخرج عن حقيقته بجعل متعلق بالتملك والاعتزاز وهو المناسب لظاهر ما في البيت في الآية حيث لم يكن
 في اول البيت **قوله** العاصلة حمل الفعل قال ابو حيان وهو حجة لسبب في ان حمل الفعل الذي للمبالغة
 في المفعول وقد خالف في ذلك جمهور البصريين انتهى مع ان انوز منزه في قوله ان فاعلاً اذا حمل
 المفعول او فعل على فعل كمن لا حجة في المصنف فانما يجوز ان يكون من اضافته صار بمنزلة المسمى اذ هو
 ليست مضافة اما المفعول لكون الصفة مع المضاف ويجوز ان يكون من الاضافة الى الفاعل والتعقوب في
 على فاعل ومفعول وفعل خلاف للكونين **قوله** او الى فاعله فان قيل كيف يجوز هذا والمتعدي من
 الصفات لا يضاف الا الى مفعولها وسبب من قلته بعد الفعل لانها لا تكون في ثانياً في شق
 من الصفة المشبهة من غير نظر الى تعلقه بمفعول فيضاهي اما الفاعل **قوله** معذراً لما فيكون متعلقاً
 من افعال العود اذا قوتته **قوله** واذا جازيها فيكون مأخوذاً من قامت السوء اذا انقضت على ما فصل المص
 في سورة البقرة قالوا وما الجبارين ويجوز ان يكون بمعنى مؤذياً كما ذكره بشار والاستمرار يستفاد
 من العداوة والاضداد الى الهم **قوله** او وقبل جازي لكن الاستنباط في عداوة البشر **قوله** ذرية قوله
 بغير استغفار له المستفاد من استغفاره لا يبي الا ان يقال هو عذر لاستغفاره لانه ايضا لكن مرجع امان
 انه كانت مؤذنة فلا يتوجب الاستغفار له الى عذر قوله واستداليه الواو بمعنى او وكذا في وقع في بعض
 النسخ **قوله** من ان مطلع اي من يتقن ان مطلع **قوله** والويل عطف على قوله تشبيه وانما هو ان الواو
 بمعنى او **قوله** وقيل ان تسليته فيكون الخطاب عام لا يختص به في طلبه دون في طلبه قال صاحب الكشف
 ويجوز ان يراد جازي على الراجح او على قدر اختصاصه خطاب به من ايضا لاجله من التسليته والتهدية
 للضابطين **قوله** اي تشخيص الجبارين انما يضاف الى الجبارين لكونهم المبلغ في التهور والالزام
 التكرار **قوله** ولا توفى احكامها فيه حتى فان النظر ان التواضع والكرامة فيكون من ضايف الى كذا لا يتبع مع

مع ان علماء اللغة لا يفسروا المشؤم بـ في الصلح شخص بالفتح مشؤم صار تفعي وتعال شخص بجره
 فهو شخصاً بالفتح عينيه وجعل لا يظفر الا ان يراد لا تعود الى حالها الاولى **قوله** مطعين قال
 ابو البقاء هو حال من الابصار وانما جاز ذلك لان التقدير شخص فيه اي بـ الابصار لانه يقال شخص
 زيد بجره او يكون الابصار ذلك على اربابها جعلت الى حال من المدة لا عليه ويجوز ان يكون مفعولاً
 لفعل محذوف تقديره تراه مطعين انتهى وانما جازي بما فيه من البعد والتكلف والله اعلم ان
 ان يكون حالاً مقدراً من مفعول يؤخرهم وقوله شخص فيه الابصار بيان حال عموم الخلق
 ولا لكان او ثمة الجمل الفعلية فان المؤمنين المتخلصين لا يسترون على تلك الحالة بخلاف الكفار حيث يتردون
 عليها ولا كبريت عن حالهم بما يدل على الروام والنبات فلان على هذا توهم التكرار على التفسير
 لمطعين فتأمل **قوله** مسرعين الى الاعمال بعد بدلة واستكانة كاسرع الاسير والى ان **قوله** بقيت عيونهم
 شاحصة لا تفرق اي لا يستطيعون ان يفرقوا او يظنوا في انفسهم قال في سورة النمل في قوله الجاهل
 للظفر فوضع موضعها في كان الظاهر بوصف بارسان الطرف وصف برد الطرف والطرف بالارتداد
قوله اي خالصة اولي ان يحمل النظم على الجمل في التشبيه اي كالحل والكل في **قوله** من
 الظلم ان كبر الظلم ومنها جمع ظلم وهو الذك من الضام والجمع جؤن الطائر والسيف صدرها يرم
 ولا يرم **قوله** اخر العذاب الى تفصيل المعنى ولهذا في النظم تقديره خائفين والتقدير ردتنا الى اجل ذي قريب
قوله اي قليل هو الانبياء من خرافتنا وهذا انما هو في التفسير الاول وقوله او اخر اجالتنا الى التفسير الثاني
 على ارادة القول وانما ان القائلين هم الملائكة **قوله** ولعلهم افسسوا اه جواب لثواب وهو كيف يجوز
 هذا الاقسام من عاقل مع طهورانه لا يخلو حلة الانبياء **قوله** او دل عليه حالهم ان لا مؤلفه ولا فتح
 ولكن دل عليه حالهم **قوله** اي بينا لكم فالامثال جميع مثل بعض التشبيه والمثيل **قوله** وصفاته ما فعلوا اي
 عطف على انكم المستفاد في جهلهم لعل انهم هذا من اضافته مكرهم فان المصدر المضاف من صيغته على ما
 سمعت مرار **قوله** او عذره ما كبرهم به هذا انما يجر اذا كان مكر متعدياً بنفسه كما قدرة والمخفظة انه يتعدى بالياء
 قال الله تعالى واذ يكرركم الذين قال ابو هلال العسكري في الفروق الكيد قوى من المكر والشايد انه
 يتعدى بنفسه والمكر يتعدى حرف فيقال كاده يكيدوه ومكره ولا يقال مكره والذي يتعدى بنفسه
 اقوى **قوله** مسوي انما فاداه ليعطف به الله **قوله** وقيل ان نافية فلا يتوافق الواو ان كان قرأة

ح

بلد
الطرف

اي كما هو الظاهر

الى ذي اهل قريب

او فعلهم الى الجمل والذرية

الكسائي دل على علمهم وان كانت نافية دل على حارته ثم ان كانت على الاول شرعية واجل حال
كان في نظري **قوله** مثل قوله ان انصر رسلك وجوز ان يطبع على قوله وعند الله حكمهم فان معناه
ما زلناهم عليه كما قرره المصنف **قوله** ان انما بان لا يخلو اجلا بين الايمان انما نشاء من جعل الالهيتم
بشأن الاعداء ما سبق له الكلام وما عناه تبع قال سبوا به انهم بقدمون الالهيتم وما هم بشيء ان
قوله او مقاربا ذكرى اليوم مقدر بصاحبه اذ كروا الحق انه من صوب بقدر هو اذ كروا **قوله** ولا يخلو وعده
او مقدر بل يخلو وعده بقرينة خلف وعده **قوله** لان ما قبله لا يعمل في معناه قال ابو حيان اذ كان ان
وما بعد ما اعراضا لم يبال ان فصل بين العامل والمفعول **قوله** عطف على الارض قال ابو حيان وانما
استنبط **قوله** وعليه قوله بل انهم جلود اغير ما الذي ذكره المصنف في سورة النساء بدل انما تبدل
الصفة فراجعوا لكل وجه **قوله** وعليه قوله بدل الله سيئاتهم حسنات فان قيل هذا في انما لم ياتي
في سورة الواقعة حيث فسرها بان الله يحسب سوابق معاصيهم بانسوبة وشيئة مكانه لا احق طاعتهم
يبدل ملكة العصية في النفس بملك الطاعة او بان يوفق لاضداد ما سلف من و بان يشهد بدين عباد ثوابا
قلت الذي ذكره في هذا المعنى الاخر وان ذكر ذلك في بعض التفسيرات يعني انهم يجازون ما تراجى في الدنيا
وما عساه ثوابا وسعة في سيات بعد ما اسلمه آتات بعين العلى المكموم عليه بان حسنة **قوله**
ولا يبدل على السما على هو بعد الاستسلام كون الجنة والنار غير مخلوقين الا ان قد ثبت في الكلام مخلوقان **قوله**
على اشربة **قوله** لا في التفسير الكبير والاصل عليه قوله طاعة وانما خبر يعلم وضوح وجه الدلالة والاشارة **قوله**
اذ كان لا احد لا يشرك له على ما يترجم **قوله** كقوله واذ نفوس زوجت على جنة التعاسير **قوله** وقرئوا
مع الشياطين كقوله لا يفتنهم لا يفتنهم فربنا وقوله فربك لا تخشونهم والشياطين **قوله**
او مع ما كتبوا من العقاب اي بقرآنا وكتب **قوله** ويجعل العقاب اجساما خالية نية على ما قيل في
الاعمال السنية والافهم يتبرون عن تلك العقاب ولا يعتقدونها **قوله** او حال من صفة اي من صفة مؤمنين
فيكون من الاحوال المستحالة ان كان مؤمنين حاله **قوله** والرؤية بصرية وهو الظاهر وان كان كقولنا يكون
عليه ومؤمنين مفعولان **قوله** وزيد الخيل وسماه رسول الله م زيد الخيل **قوله** يعصن بسا عدا صفة
اصفا وجوز ان يكون خبرا بعد خبر المبتدأ او حال من صفة لاني ان لا يدا بعض على ساعدة تارة
و على ساعدة اخرى لخلص من الوفاق فلان لا يبدى البيت كقول المصنف **قوله** من لا يابلهم الكثرة **قوله** و

بانه يستحكم عليه

والكل حاله في انما في صفة مؤمنين **قوله** او حال اي بصفة مؤمنين حاله في الاصفاء متعلقا بمؤمنين لكن
صحة المصنف او ابل الاعراف ان الكثرة بالضمير فيها اذ او في الجمل المسمية في الاخر فصيحة ويجوز ان يقال
انما في وابل المؤمنين مؤمنين بغير ان **قوله** اي يفعل بهم ذلك يعني ان قوله لا يجوز متعلق بمؤمنين
قوله لانه اذا بينه لا يجوز ان يقال والله اعلم من جواد العطينين ما كسبه العقوبة اعدائهم فيكون
ما فعل بالمرءية جوا كطما الطائفتين **قوله** يعني ذلك ان التعظيم لله او المصطفية **قوله** ان عطف
اللام ببروزا فية ان الطان فاعل برزوا صير المعادين للرسول وهو الكتاب سبب للوعيد المنفرد من
الوصفين ويتبين ذلك اذا فسر انهم برزوا في زعمهم على ما مر **قوله** او السورة والتدوير بالبيان
الجز **قوله** من قوله ولا تحسبن الله الطان من لا ابتداء الفاية اي من الى هنا **قوله** فيكون اللام وقيل
اللام لام الامر قال بعضهم وهو حسن لو لا **قوله** ولا يذكر فانه منصوب لا يركن لا يجوز ان لا يكون
قوله ولا يذكر معلقون على الامر بل يصير فعل يتعلق به ويعطف عليه **قوله** من نذر به من باب علم ولم
يستعمل العرب قوله نذر بالشيء مصدر **قوله** فتنتي كذا التوحيد بمراتب الشك والافقية للام
قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم في سورة ابراهيم الخليل رواه الترمذي والواحد ابن مردويه في تفسيره
من حديث ابن كعب وهو موضوع كذا ذكره والى الاين ابن العراقي ثم ما يتعلق بهذه السورة الكريمة
والطوبى على التوفيق والصلوة على رسول الله الى سواء الطريق **قوله** والكتب هو السورة
وجوز في النمل ارادة اللوح المحفوظ من الكتب **قوله** اي ريات الجامع في الكلام الجامع ومع الطبع
يستفاد من الواو **قوله** كما طاع ما بدل عليه اللام **قوله** يبين انما اشار الى ان الجبين من ايمان المتكلم
وهو اللام في سورة السابقة وكان يمكن ان يجعل من اللام ان الظاهر امرنا في الناجي زاواله **قوله**
معانيه **قوله** بيان ما يعنى في ذلك من الفكر الا ان على التفسير **قوله** وقرئ ربنا بالفتح ما اجدا في كتب الوفاء
قوله وفيه ثمان لفات وقرئ في اللبيب وقرئ بكت عشرة لغة من الوفاء وفتحها وكلامها مع التفسير
والتحقيق والوجه الاربع مع ثمانية ثمانية ساكنة او متحركة مع التبر من في هذه اثنا عشر في بعض
الفتح مع اسكان الباء وفيه اربعين مع التبريد مع التحفيف **قوله** وحقق ان يخل على الحاض قبل لانه
للتقليل ولكن في يتفق وذلك في الماضي قال ابو حيان ودخول على الحاض ليس بلازم بل قد يخل على
المستقبل لكنه قليل بالنسبة اراد قوله على الحاض وانه شرع الكافية للعرض والمشهور وجوز دخول

تفسيره

يجوز

تفسيره

ربما على المضارع بلناؤيل كما ذكره ابو علي في غير الابحاح **قوله** اجري مجراه فهو مستقيم في التحقيق ما
 حسب التأويل **قوله** نكرة موصوفة والعائد من جملة الصفات كذا في تقديره رب شئ يوده الذين كانوا
قوله كقول ربنا نكرة فان عود الضمير اليه على السمت وفيه تأمل فان يجوز ان يكون ما كذا ومن
 الامر متعلقا بذكره من التبعية ان تذكر بعض الامر والضمير عائد اليه او الامر **قوله** ومع التعليل فيه
 اختلاف ربنا موضوع للتعليل او للتكرار في معنى اليبس ليس معناه التعليل دايما كما خلافه لان
 ولا التكرار دايما خلافا لابن درسيه وجماعة بل يرد للتكرار او للتعليل قبله من الاول ربنا يوده
 الذين كانوا انتهى ومع كلام المصنف ان يتر عن التكرار في جعل التعليل على طريقة الاستعارة احد الضامين
 لاخر لا بد ان ياتيهم الى وب يظهر ان مثل تلك الاستعارة لا يلزم ان يكون التكرار كما يوجب من كلامه في
قوله فاجري ان يسارعوا ان كان احدى صفة مشبهة فهو مبتداء والباء زائدة كما في جيبك درهم وان
 كان مصدرا فبالكسرة والياء للملابسة وعلى التقديرين فباطلة جواب لوبيع الشرطية فيها **قوله**
 والغيبة في كتابه واداءهم المظن هذا الكلام ان لا يلقى فلا يقتضيه جوابا والقول مقدر فمفعول لا يلقى
 ان يوده ان السلام وان جعل المصدرية باطلة في تأويل المفعول يوده ويحتمل ان ينزل يوده من غير
 اللزوم **قوله** كالغيبة في قولك طفت بالدم تع ليعقل ان نظرا الى انه مجر عن كذا كذا ولو نظر الى الحكاية
 ليقول لا مطلق في الآية لو كانا مسلمين **قوله** ياكلوا او يتمتعوا يشتملوا اسم اعلم ان يكونا امرين بتقدير الامر
 للامانة ذر عليه كالمقتضى في سورة البرهم وكذا قوله ويلهم الاملا وجهه اذ امر على التحوذ لا يذ ان
 يكون ما جواربه باقائه مقام غاية الامر والافلاسية بين الزك والكلهم وتعقدهم حيث لا يبع ان يرتفع
 ولا ينصهم ياكلوا او يتمتعوا انهم ياكلون ويتمتعون سواء ترك نصيحتهم او لم يتركها **قوله** ويشتمل
 بالهم **قوله** بسؤ ضيعهم مصدر اى وخلفه عاقبة **قوله** والوفى الاورا والمعنى فان افعال الله لا تعطل
 بالاعراض عند اهل السنة **قوله** وفيه الزام الحجة لان الاقنات من افعاله انهم لا يكون الا عند تكرار الالاء
 ونشوت الحجة **قوله** جملة واقعة صفة لغوية وانكر السكاكى وابن مالك وابو جيان وابن هشام وغيرهم
 ذلك وقالوا لا يجوز التفرغ في الصفات لا يقال حررت برطب الا قام نص على ذلك ابو علي وغيره ولا يجوز
 اقر ان الصفة بالواو عند البصريين والاعدا الكوفيين وجعلوا محالا وكذا قوله الا لما منذرون فانها
 جملة ظرفية يجوز جرد ما عن الواو اذا وقعت محالا وجعلها صفة انما لو كانت محالا لقدمت على ذي

البيت

لو كانا مسلمين

وان يسارعوا اخره اى فالفعل
 ان يسارعوا

ذره

على ذي الحال كونه نكرة واجيب بانها بسبب وقوعها في سياق النفي كانت في حكم الموصوفة اذ المعنى
 قريبة من القوي **قوله** ان لا يدخلها الاول لان اصل الواو ان يكون عاطفة والوصف ليس موضعها
 للعطف لكن لا شابت صورته بصورة الحال في التفرغ فان التفرغ يكثر في الاحوال **قوله**
 تأكيد للصوم كما تدخل على الحال للربط وتأكيد للصوم **قوله** نادوا به النبي عم على التكم ولا
 بعد ان يكون الذوات قوله تع شرفا لوسوله وشره له عم على نسبة اليه من اول الامر لان قول
 الكفار ويشتم قوله ولين من خلق السموات والارض يقولون خلقوا النبي العزيز العليم **قوله** لمعنيين
 اى لاحد معنيين **قوله** باباء ومنه الى ضمير اسم الله تع بهذا الجيب فانه لم يقر به احد من العشرة ولم
 احد في الشواذ ايضا والمصنف في تفسيره عليها وكذا قراءة الحريثية والرويين بصيغة التثنية **قوله**
 فانه لا يزيد في الالبسة كما قال الله تع ولا جعلناه ملكا جعلناه رجلا ولبننا عليهم ما يلبيون وفيه ردة على
 الزكري **قوله** والنقص اى نقص بعض كماله لا السورة بتمامها فانه لا يعلم شيئا من ذلك بالاعمال كما في
قوله اى في طرق الخلط عطف على المعنى كانه قبل في التثنية والزيادة والنقص اى او نفي **قوله** في شيع
 الاولين قال الرواء هو من اضافة الشئ الى صفة كقوله يا ابي القحافة والاصل في الشيعة الاولين والآخر
 بالاولون المضاف اليه اى في شيعة الاولين وجانب المكان القوي **قوله** وهي القوة المستفاد على طريقته
 بذلك لان بعضهم يشايخ بعضا ويتابعه **قوله** اصل الشيعة بكسر الشين وقديح لكن الشيعة تطلق
 على الاضار والاعوان وقد تطلق على الاتباع والاشفاق من الشيعة بناسب المعنى الاول والآخر
 على ما يدل عليه كلام المصنف **قوله** والمعنى نبادنا رجلا يريد توجيهه قدية الارسل بكلمة في والاصل
 تعديت بالى وكان اشارات توجيهية الاول تضمنين الارسل معنى التبيين والتمهيد مع اجهل فالواو
 الاصلية بمع او الفاصلة **قوله** كونه ان يكون الله كالعطف التفسير الاول **قوله** وما لى لا يذطر الاضا
 بمع الحال قال ابو جيان هذا قول لا كذا وذهب غيره الى ان ما يكثر ونحوه على المضارع مراد به الحال
 ويدخل مراد به الاستقبال وانشد عليه قول ابي ذؤيب اودى بينى واودى عنى حسرة عند الرقا
 وجرى على قلبي وقول الاعشى في مدح النبي لم نأفلت ما نعب نوالها ونس عطاه اليوم ما نعب غدا
 قال تع ما يكون لي ان ابتلاه من تلقاء نفسي **قوله** كالحظ اى او حال الخط **قوله** والضمير للاستمرارية
 والاصل ارجاعه الى الاقرب ما لم يمنع عنه مانع **قوله** قيل للذكر اعرض عن علي بان نون العطف لا ينافيه

قال ابو جيان في تفسيره التواضع
 اعوانه في تعاريفه ما فوض من الشياء
 الحظ التي تشتعل بها ان تضيئ
 السحاب وقيل شدة الرجل اتباعه
 من قوله ما نعب غدا

حاشية ٢٤

فان انما يحسن ذكره اذا فعل المقطع نفسه فعلا يظهر له اثر قوي اما اذا فعل بحيث يكون متاركة ومرا
غالب فلا والله خير بان ان كان المقام تمام التوبيخ يحسن ذلك ولا يلزم ان يكون القطعة باعتبار المرو
القطعة فقد يكون باعتبار اللطاف والاحسان فليكن **قول** فان الصبر الاخر في قوله لا يؤمنون به بل
والاصل توافق الضمير في الرجوع اليه ويبحث فان يكون الضمير الآخر للاستدراك ايضا والباء
للسببية وانما يعلق له لو كان الباء صلة يؤمنون **قول** وهو حال منوع لاحتمال الاستيفاء **قول** مكنونا
اي حال الاتقاء من غير توقف **قول** على ما جاءهم ما عرفوا وباب اي في ذلك الزمان من يتوقف وتكر
فلا حاجة الى جعله حال مقدرة **قول** وهذا الاحتمال في ضعيف التفسير بان لا يتم الخصم لزوم التوافق
ولا بد من بدل كغيره لو كان الاصل ذلك اذا لم يتحقق الى ان **قول** بان هذا في تفسيره بل السند في ارجاع
ضمير **قول** الاستدراك **قول** او باسلاك من كذب يتطويع التفسير المذكور **قول** فيكون وعيد الا بملكة
لاستدراكهم مع الاولين في علم تلك السنة **قول** طول زمانهم مستوحش كايرون على ما يشعرون فلو
يقال بكونه اذا علم بانهم دون الملك على ان كل ما يتبع **قول** من السكر كغيره ليس ويكره
وهو المشاة **قول** لا يتحقق في التمدد في قراءة الباء في التثنية والبيان او المحقق معتد **قول** من
السكر كغيره السين فالتدبيرية ان كان سكر لازما وان كان متعديا فهو التثنية فانهم جوزوا ان يكون
سكر من باب وجع زيد وبعيد غيره كما يقال سكر وسيد غيره **قول** قد سمي بذلك الاشارة الى تسكر
ابصارهم فالباء للملابسة والسببية قالوا اكلنا مما تقيد الحفرة المذكور اخر فيكون الحفرة الابصار
لاني التسكر فكانهم قالوا اسكرت ابصارنا لا عقولنا فمضى وان نقي بل بآبصارنا هذه الاشارة الى انهم
يعقون ان انهم كانوا اكلوا ابل كمن كانهم اضر بواحد الحفرة الابصار وقالوا ابل با و ذلك
اليعقون لتاسيس سحره لنا ولا يبعد ان يقال **قول** علم الاضر باعتبار عادة هذه اكلة السكر والاول
عليها باسمية لطلعت بعينون ارجح من ريتنا لا تخص هذه الى ان بل مستوفون عليها في كل ما تزينت الالباب
قول على ما دل عليه المصدر العيشات والبرية في الخواص **قول** مع بساطة السماء على ما اتفق عليه
المشاهير والحكماء **قول** بالاشكال والبيانات البهية يتطويع على تقديرى اعادة ضمير المفعول الى السماء
وهو قول الجمهور ثم يلزم اختلاف الضمير فان ضمير فظنا ما راجع اليها او ارا البروج قبلها
عوده الى البروج لانها احدثت عنده الاقرب في اللفظ **قول** من كل شيطان لان حفظنا تأويل النسخ كما
بالام

عليه

اذ لا يلزم

فلا

العبارة

اي لم يبعد

في اشارة الى المحض ومثل شربوا منه الا قليل لكن قال الوصف وتأويل النسخ في عزالي وما يتصرف منه ما ذكر
جاء في الشواذ فشر بوا منه الا قليل ولا يجوز ان الناس لان يد اي لم يمش الناس لان يد وكان الزوجان يحسن
البدل في قوله تعالى لو كانا قربة امتة فنعلم انما في الاقوام يوشى وتأويله التخصيص بالناس لان المعنى
ما امت قربة اذ الامم على طاعت والامم على التقات وقد رده الى ان انتهى وليست سنون ما دل على المحض على
تعيين البدلية وان سلم صحة التأويل اذ لا يجرى الاعراب على لفظ من حيث بلجته الى ذلك فيجوز ان يكون التأويل
الذي الاصل خلاف **قول** واستدراك التفسير بالسمع المسموع **قول** ما بينهم من الحاسية في الجود والحق
لما سيجي في آخر الشواذ من ان السمع مشروط بشرارة في صفات الذات وقبول فضائل الحق والاتقاف
بانصه للملكوتية ونفسهم خبيثة ظلمانية متزينة بالذات لا تقبل ويمكن ان يقال المراد ان سمع المؤمن
مشروط بآه لا مطلق السمع ثم لا يلزم من تقي الحاسية المخصصة في الحاسية مطلقا فلان في **قول** او بال
الافهم الكلام شيئا طيف الناس وهم المجرمون والمراد من طمان السموات على هذا التقدير المكون كالمال
قول وقيل الاستثناء منقطع في الخواص القطبية الا بالان لا يكون الا على تقدير التمسك والانقطاع على ذلك
فبين يدين الوجوهين ثناء في انت خبير بان ضرورة علم الاصول ان اثبات حكم اخر لبعض استثنى من لا يجرى
عن الحكم السابق انقطاع في الاستثناء فنقوله والانقطاع على خلافه من علم على الاطلاق **قول** فاتب
القادح عطف على تقدير اتصال الاستثناء جزائية عا في من من مع الشرطية كما تقدير الاقل على **قول**
فتبعه ولحقه قال بعض العلماء الفرق قائم بين تبعه واتبه يقال اتبعه اتباعا اذا طلبه الحق بالحق بالاول
وتبعه تبعه اذا مر به ومنه قلنا قال ابو هريرة في الحديث قال الاغتسل تبعته واتبته يعني قالوا بكونه
الاطمئنان من ربه ومنه قوله تعالى الا ان خطف خطف فاتبته شربا ثم اتبعته في قوله تعالى ومنه
واتبعته تبعته وذلك اذا كانوا سبغوا فتبعته ثم كلام المحض يدل على الفرق فان عطف خطف على تبعه يدل
على ان الحق يجرى مع تبعه بخلاف اتبعه هو موافق الكلام اجموع وغيره في قوله تعالى اتبعته
اقوم تبعوا تبعاء بالفتح اذ امشيت خلفهم او مر وركب فبعتهم واتبعهم القوم على افعالهم اذا
كانوا قد سبغوا فلتحقهم فبعتهم من تبعه في قوله تعالى في الارض فان الفواك اجليلا يترقبها
او لان الارض على ما قالها لا يبق فيها كسرت منها **قول** وقيل بالهزة بين الارجح وخارجة من نافع
قول او على كل من على خلاف والابصار المع وجعلنا كغيرها عايش ومن لم يستل بلزق بين **قول** والاشنان

الوجه

بالرفع عطف على السند لاني **قوله** فخر بن الخليلي ان هذه الفاء لا تعلق بقوله ونادي نوح رب فقال
فان قوله ضرب تفسير لما **قوله** من يفتح القدرة السماع ما ارتفع من الالهام فاضافة الى القدرة كما ضافة
حينئذ **قوله** شبه التوحى الخ فالجواب ان سئلنا الربانية بشبهة بالواقع **قوله** كما شبه الخ فمذاير في حمل اللواتي
على معنى الخواص **قوله** او ملحقا عطف على خواص واطلاق اللواتي على الملحقات اما على السناد المجازي
بان يوصف الربانية بصفة ما هي اربابها او ملتبسة به من حيث السببية او على الحقيقة من باب النسب كما بان
وتامر او على المجازية المفردة باعتبار السببية لان لفظ الربانية سبب بالحق او باعتبار ما كان فان الملحق كان اولا
لاحقا او على الزيادة في قوله فلو قلنا قل واعتبر فهو عاقل **قوله** للشبهة بان تقويها **قوله** وتبين ان ان
تخرج ثمة وقيل بان يجرى الماد فيها حتى يقتضيه **قوله** ونظيره الطوارق بمعنى العجائب اما في
الروايات والسناد المجازي او النسب **قوله** وارسلنا الروح قبل هذه الواقعة الخ فاجاب في تفسير قوله
ام الملم اجعل ربنا والاعمال بخلاف ان الربانية لفظ الشرح والشرح واجب بان يجرى على الباب فمذاهب الروح
في القرآن بمعنى الجزاء **قوله** وجبرني بهم برزخ طيبة وقبل يس مع الحديث ما ذكره بل المراد الدعاء
بحول المولى ربنا كثيرة ولا يكون مقصودا على هذه الروح **قوله** مع تأويل الجنس كقوله الهلك
الناس الذين بالصور والارواح البيضاء **قوله** وذلك ايضا على حقيقة الماد في الغدران والعيون والآبار
كأنزال من السماء **قوله** كما يدل كرمه الدعاء المدلول عليه بقوله وارسلنا الربانية فان الروح الدعاء
المحرك **قوله** فان طبيعة الماد بيان لوجه دلالة حفظ الماد على ما ذكره **قوله** يقتضيه الغور في الغور من الغور
الغور من كل شيء وانما الغور والدخول في الشيء كالفور **قوله** دون حادى عند **قوله** من استقدم
استقدم معنى تقدم كما ان استخبره مع تأخر **قوله** فان ما يدل على قدرته يريد بيان وجه التوضيح بيان كمال
عمله جلالاته على كمال قدرته **قوله** فازدحم عليه فنزلت المعنى انما خسرهم على قدرتي **قوله** ليس
فزلت رواه الزمخشري والسفاري ابن ماجه وابن جبرين في معنى الخ كما في المستدرک من حديث ابن عباس
رضي الله عنه قال انما كرمي السناد كذا ذكره ولي الدين بن الواق **قوله** وهو بسيط الخير للذات لا يفتح عليك
ان في الغور لا بد ان يكون الغور من الغور والنزاع والتردد في الفعل وفيما نحن فيه ليس كذلك انما
يرى الى قوله تعالى وقسموا باسم جبرائيل لا يبعث الله من يوت واشكال فلا يترددون في الفعل ولا
يلعبون ان شر ما فهم دون السناد مع ما فانهم فأيده تقوى الحكيم حيث تكرر السناد ويقوى الحكيم حيث

لحقن

حيث تكرر السناد لتحقيق الوجود على يده عليه قوله لا محالة وانما ذكره هنا ثانيا ليعين عليه قوله والتفتيح
قوله كما صرح به في الالة ونذكر لانه في ما قيل ان مع الفعل لقوله ان حكيم فان استنبط في التفتيح **قوله**
باهر الحكمة من العلم بالاشياء على ما هي عليه والاشياء بالافعال على ما ينبغي **قوله** متفق في افعاله
كانه تأكيد لقوله باهر الحكمة باعتبار جزء معناه **قوله** تضعيف جعل من صلح اليه اذا انشأ وليس من
كونه تضعيفا اذ اصله كان كذا صلح فريد صا به جوارح في زلزله والاشراك في اصل المعنى مع اكثر
الارواح لا يقتضي ان يكون منه كذا زيادة او في دليل زيادة المعنى فيكون مع خالص استحققتا زايلا
قوله وهو وصفه صلحا او قيل بدار من صلصال **قوله** مصدق في الكشف وحق من من بعض مصوران
يكون صفة صلصال قال الخليلي لكن يلزم تقديم الوصف الاول على الصريح اذ جعلنا من حواء
صفة للصلصال اما اذا جعلناه بدلالة فلا وكن ان تقول الزوم مسلم ولا فساد في اللازم قال
الوضوح اذ اوصفت الشجرة بمود او ظرف او جملة فقدم المود واخر احد الباقيين في الغالب كقوله في هذا
ذكر مهارك انزلناه وليس ذلك بواجب خلافا لبعضهم والدليل عليه قوله في هذا كتاب انزلناه دجبارا
انتهى **قوله** من سنة الوجوه في صورته **قوله** او مصدق به ليثبت ان لا يصور بمكلا او جلد هذه الصور
في بعض النسخ والظاهر ان حوتيه من النسخ والاصل ليس **قوله** من نار او السند يد قال الامام
في التفسير الكبير السعدي في اللغة الروح الحارة والروح الحارة في نار او قيل سميت سموا لانها
في بطاقتها تنفذ مسام الجسد انتهى فالامر بالمص ان يقول من نار التي هي الشدة في الارواح فكتب اللغة
قوله فانما اقبل لها لان الحارة مقوية للروح لا مضادة له **قوله** باعتبار الغالب جزم هنا وصدر الكلام
في الاعراف بكلمة الروح **قوله** كما هو في المساق وفي بعض النسخ كما هي وذلك باعتبار اكتساب المساق
الثانية من المضافة اليه **قوله** فهو للتفتيح على المقدمة الثانية التي يتوقف عليها امكان الخسر استدر الملبس
على امكان الطير بانها كما كان جميع الاجزاء وتاليفها على ما كانت عليه واعادة الحياة فيها ام امكنت وبنت
ان السمع على تلك الاجزاء قادرا على جعلها وتاليفها واجبا لها ثبت امكان الطير لكن التقدم قد فالتالي فليعلم
فامكان الخسر يتوقف على امرين قابلية الاجزاء على تاليفها واعادة الحياة واجبا لها في الالة
دلالة على كمال الامر في علمها اشار اليه المص كن اطلق المقدمة الثانية على قبول الاجزاء على جميع والآ
تقدرا لهم وهو مشمول القدرة في النظر والاعتبار لكونه الاصل وجعل كمال قدرته مع مقدمه او ما مع انه لا بد

قوله

الخ

تدبر السند

من عموم علمه تعالى لا يظن انه فيه استلزام ثبوت الاول ثبوت الثاني وقد بينه عليه كص انما بقوله فان ما يدل
 على قدرته دليل على علمه والادعاء **قوله** والمكان الروح يتعلق بالأمشي على قاعدة الفلسفة على ما يورد به
 كثيرا في هذا الكتاب ثم اراد بالروح النفس الناطقة التي يتشبه بها كل احد بان **قوله** بالبري اللطيف
 المسمى عند الجلاء روحا **قوله** المنبعث من القلب قاله القلب له جوهر جاذب اليه يسر تجذب اليه لطيف
 الدم فينزع به حرارة الموقدة وهذا البري وهو المتعلق الاول لنفسه الناطقة قوله جعل تعلقه بالبدن
 ابدية الكيفية **قوله** لا مودة من الله حيث قال في تفسيره روح من ذور روح من ذور روح لا يتوسط ما يجرى
 الاصل والمادة له وقيل الاضافة اضافة التشريف خوفا من الله وناقته الله او الملك اذ هو المحقق في الاشياء
 للروح ومودعها حيث يشاء في هذا الجسم فان جميع الارواح كذلك فتخصيصه بالاضافة لا بد له من تخصيص
 امر من وقع في الظاهر فلهذا على ما جرت **قوله** وقيل في الخبر **قوله** كان الله كالانا كيد الان التاكيد
 يورده المبتدع ولا دلالة له فيه على الاجماع فيكون تاسيسا لانا كيدا فينبغي ان يكون حاله مفعول مودع ومودع
 وهذا خلف واجب بان له اصل اشتقاق يدل على الاجماع فلا يبعد ان يلاحظ ذلك كما لاحظ الحق الاصيلة
 في الكلى وتوزع مع استوعب بالنسبة الى المعنى المستعمل فيه لا ينافي افادة معنى زائد بقصد ضيق وتباعد قوله
 وباجتنب للدلالة على ان جميع الدلالة على ذلك ايضا وترك الاستعداد على فهم السامع من لفظه اذ ظهر وان التاكيد
 على ما يدل عليه المأثور ولكن الكلام في انه يدل على ان يفيد بعد افادة المعنى التاكيدى مع الهيئة بالنظر الى
 اصله في الاشتقاق كما يفيد الحال بعد افادة معنى الهيئة على التاكيد في مثل قوله لاهي جاد القوم جيا فترض
 ما عسى يكون على التثاقوت ذلك ذكر المسامح المعلوم **قوله** وان جعل متصلا بناء على التعليل او كونه من الملائكة
 حقيقة **قوله** يلا تسمى قال الرض مع حروف التخصيص اذ دخلت على الماضى التوبيخ واللووم على ترك
 الفعل **قوله** ان عرض لك يتكون فلامته بواجب عرضي ان لا اذل نفسي وكان يمكن ان يدل على السؤال من سبب
 ترك السجود **قوله** وانا ملك ترجى كون الاستثناء متصلا بناء على ان كانه من جنس الملك وقدمه التفسير في سورة
 البقرة **قوله** مطروا ان قوله يرجع من الوجه بالوجه هو كناية عن لفظ **قوله** او شيطان فرجع من الوجه بالشبه
 كناية عن كونه شيطانا **قوله** وهو ويدر على كل اوجه **قوله** يتخفى الجواب عن شبهة حيث عا منه
 ان الشرف والكرامة او يعنى كونه شيطانا مبدا **قوله** ومنه انه اسم فاعل من الانباء على جعل الشئ
 مستباحا فمقدم **قوله** وما في قوله جواب سؤال ان كيف يكون منتهى امر الله وقادته الله فيه فاجابا

على كماله لا على ما يدل عليه كلامه

في قوله تعالى وانما ملك ترجى كون الاستثناء متصلا بناء على ان كانه من جنس الملك وقدمه التفسير في سورة البقرة قوله مطروا ان قوله يرجع من الوجه بالوجه هو كناية عن لفظ قوله او شيطان فرجع من الوجه بالشبه كناية عن كونه شيطانا قوله وهو ويدر على كل اوجه قوله يتخفى الجواب عن شبهة حيث عا منه ان الشرف والكرامة او يعنى كونه شيطانا مبدا قوله ومنه انه اسم فاعل من الانباء على جعل الشئ مستباحا فمقدم قوله وما في قوله جواب سؤال ان كيف يكون منتهى امر الله وقادته الله فيه فاجابا

فاجاب انه بمعنى **قوله** لانه ابعث الى ان المراد الثاني بقوله مادامت السموات والارض **قوله** او انواض
 الناس خلق على اجلك **قوله** وهو النفي الاول ان يوم الوقت المعلوم يوم النفي الاول على تقدير
 المضاف او عند النفي الاول على تقدير عود الضم الى انواض الناس والاول ترجيح بقوله ويجوز ان
 يكون **قوله** ويجوز ان يكون المراد بالايام التلقائية يوم القيامة فيكون مودة ابلين هذه الفسحة في
 الاغواء لا الهية عن الموت ورجح صاحب الكشف هذا الاحتمال بناء على ان اللفظة عام فلا يشك ما يعلم انه لا
 يباب اليه وفيه بحث فان ما قاله ليس يتناولنا **قوله** فغيره في السورة ان كان عربيا لافعل ويجوز ان يكون
 للمفعول **قوله** الباء للقسمة واختار السببية في الاعراف وتلك كونها للقسمة بصيغة التريض **قوله** لا زينة
 لهم في الآخرة لم يعب على غير ذلك بل على ما ينجم من الكلام وهو ذرية آدم وذلك قال في الآية الاخرى ليشن
 اخرته الى يوم القيامة لا تحتلكن ذرية الا قليلا **قوله** لا زينة لهم المعاصرة في الدنيا اشار الى ان مفعول زينة
 محذوف وهو المعاصي وان المراد بالارض الدنيا كما في قوله تعالى اظلم الى الارض لان الارض كل متاعها دارنا
قوله انقضاء القسم بافعال الله تعالى في لورده عليه بان الخلاف للفقهاء ونزاعهم في ان يعين يرتب عليها
 احكامها من الكفارة وغير ذلك لا في المعين المتعارف فانه لا خلاف في ان اسم الحلف في عرف العرب يقع
 عليه ويؤثر في غنمهم ولذا ورد في النهي عن الحلف بالاباء وحده الاصح ان يكون في الكلام المذكور لا محاسن
 له بعد التام وفيه بحث فان اقسام ابلين باعثة في بطلان النظر من الله تعالى يصح دليله على ان يكون الحلف
 الشرعي بغيره انفسا مستظاه لاولى الاقسام وان الخلاف ليس في اطلاق اسم الحلف عليه بل في جعله مقسما
 به وليس ذلك متعارفا عند العرب فالرأى البدئية واليمين ما دله او باسم ختم اسم الله تعالى كالحن والرحيم
 او بصفة من صفاته التي يخلق بها خلقا كقوله الله وجلاله وكبريائه لان الحلف بها متعارف الا قوله وحلم الله
 فانه لا يكون بيننا لانه غير متعارف ولو قال وخضعت الله وسخطت لم يكن كافيا وكذا ورثة الله لان الحلف بها
 غير متعارف في قوله ولذا ورد النهي عن الحلف بالاباء لا محاسن له بالتام فانه لا يتفرع عما مفرع عليه
 اذ المخرج عليه هو متعارف الحلف بافعال الله لا الحلف بغيره في مطلق في لا سمي ما ذكره ان الكلام في
 لفظ الحلف فالاستعداد لتكثير الفائدة وتعميم الفائدة هي لا يحسن كرامة فلا وجه لانتفاء **قوله** وقيل للسببية
 هذا هو الاصل او لا فلا نه في مكان اخر فغير ذلك والحق واحدة والكل على ورتين لا موجب له
 اما ما بناه على الاغواء مقسما بغير متعارف ولعله لا جلي ذلك في السببية في الاعراف **قوله** او باضلال

احد من الكلام على ذلك

في قوله تعالى وانما ملك ترجى كون الاستثناء متصلا بناء على ان كانه من جنس الملك وقدمه التفسير في سورة البقرة قوله مطروا ان قوله يرجع من الوجه بالوجه هو كناية عن لفظ قوله او شيطان فرجع من الوجه بالشبه كناية عن كونه شيطانا قوله وهو ويدر على كل اوجه قوله يتخفى الجواب عن شبهة حيث عا منه ان الشرف والكرامة او يعنى كونه شيطانا مبدا قوله ومنه انه اسم فاعل من الانباء على جعل الشئ مستباحا فمقدم قوله وما في قوله جواب سؤال ان كيف يكون منتهى امر الله وقادته الله فيه فاجابا

عن طريق الجحيم لا يقع ضعفه فان ابليس ضل عن طريق الجنة باقدا على الكثرة ونسب القبح الى الله تعالى وانه
 له بالسجود لادم على ظهره الاصل فكيف نسب الاصل عن طريق الجنة الى الله تعالى **قوله** وان في امهال الخ
 في سورة الماعرف **قوله** وضعف ذلك لا يقع على ذنوب الابواب فانه لا يدفع ما يدخل عليهم بناء على خبرهم في
 وجوب رعاية الاصل لان لا يمكن ما يكون كسبا لزيادة عتبه وان الاصل ليس آدم ان لا يسلط عليهم
 من غير حقهم ويزعمون في المحاص فيكون سببا لزيادة طغيانهم المستوجب لزيادة عذابهم وقوله وان في
 امهالهم توفيقا الى معارضة بان فيه توفيقا لمن تابعه لا يستحق من عذاب العذاب **قوله** اي الذين اخلصوا الله
 لهم وفي سورة يوسف اخلصوا دينهم وهو الملة الحق لقوله فليصبر له الدين **قوله** فحق على ان ارجع الى
 الحق الذي يجب مراعاة في تذكيره وحقه وقوة الكلام على التشبيه عند السمع كما في قوله تعالى
 كان تكا عليها ثم المؤمنين اذ لا يجب رعاية الاصل عند **قوله** يؤدي الى الاصول تفسير لقوله طريق على وانما
 حرف الاستعلاء على حرف الانتهاء لتأكيد الاستعانة فالشهادة باستعلاء من ثبت عليه فهو ادل على التمكن من
 الاصول وبه يتبين فلا استعلاء لشيء على الله تعالى عن ذلك على كبر قوله وتغير الوضع يجعل المستعنة
 منه قوله تعظيم المخلصين حيث جعلوا المقربين المكموم عليه والظاهر من كلامه ان عبادي الذين فازوا
 عنهم الفا وون بقى المخلصون وكان جعل ان يكون للعهد لكن الاستثناء يلو منقطع ايضا **قوله** وعلى
 هذا يكون الاستثناء منقطعاً حيث لا يقصد الى ارجاع من الحكم ولا يرد قوله في المستعنة منه وقابلة نظره
قوله لا فضاء الى تناقض الاستثنائين فيه حيث فان التصديق بصرح الاستثناء لا ينافي التكرار في جعل
 الاخصاص على الخلاص على ما يشير اليه كلامه فان الصبيان المجرمين من عباد الله اخلصوا من اعدائهم وقد
 ما جعله على وانما ان من مات قبل ان يكلف من العباد اكثر من المكلفين خصوصاً اذا انضم اليهم المخلصون
 فظهر تغير الوضع فائدة اخرى على ان الكثرة الادعائية تكفي في صحة شرطهم والمخلصون اكثر من قلوبهم وانما هو
 بالعكس في افرقهم لا سيما لان من الغنا وكذا لا يبعد لعلنا على ان الاتساق في لغة وتسمين وانما
 من ذلك ان الواو من قوله الف من الجملات الخطابية والساكن من الذين شرطوا كونه المستعنة اقرض
 الباء قال قبل هذا الكلام ويخرج على اعتبار المجرى زكون المستعنة اقل من المستعنة من الجملات المستعنة
 انتهى المجرى زكون المستعنة في الاستثناء على ما لا يقع من نظره كما **قوله** على تقدير مضاف الى مكانه وهم
قوله ومع الاضافة يقع الاختصاص **قوله** يدخلون فيها اكثر من يومهم ان يكون التقاد في الابواب فقط

في قوله
 في قوله

استثنى

في قوله
 في قوله

فقط وليس كذلك بل هي طبقات كما منها باب على حدة يدخل فيها من اعدائهم من فرق اهل الضلال **قوله** او
 طبقات نقل عنها كبار المفسرين من الصابة والتابعين **قوله** وفي جهم ونظمي الخ اختلف الروايات في ترتيبها
 في الزاوية كما جهم وفي ما بعد اختلفوا ايضا والله اعلم **قوله** في الزاوية الى المحسوسات الى ابوابها
 حصة **قوله** من الاتباع ولا يبعد كل البعد ارجاع الصبر الى الابواب المراد بها الطبقات بنسبها من قوله العطاء
قوله او من المستكن في الظرف فانه لو كانت جزمها على جملتها لكانت **قوله** ان المتقين في جنة ما كان حال
 المؤمنين بعثت به اخرايم في جنة وعيون وجعل ما يمتنون فيه من الاخرة كانهم مستقرون في الانبأ وان كان
 جازا دخلوا على قراءة الامر لان من استقر في الشيء لا يقال له ادخل فيه وجاءه الكاف وبنا معه ما به في قوله
 وان جهم لم يردهم اجتمع لانهم لم يدخلوا فبني الزاوية **قوله** في الكثرة والفواضل وانما حمل الحق على
 هذا المعنى لان المعنى الشرعي لذلك اللفظ والانه في مقابلة الفاوين وقد دخل فيهم عصاة المؤمنين حيث دخلوا
 في القسمة لآبواب جهم الى ذنابهم من ذلك في الشكر وبه لا يندفع ما في التفسير الكبير وجوب ان يعتبر الايمان
 فيه والاراد بقدر ان التخصيص ضايف الظاهر لان الظاهر اول الدليل الباهر **قوله** فان غير ما كونه يعني اذا
 اجتمعت منها فلا يكون صاحبها من الاجراء المقسومة لآبواب جهم فيدخل في المتقين لكن هذا الكلام في انما
 ذكره الكتب الكلامية من جزم العقاب على الصغار اذا اجتمعت الكبار فراجعها وتامل في التوفيق **قوله**
 لكل واجبة وعين على ما يقتضيه قاعدة مقابلة الجمل والجمل والاسواق جمل الجمل او لكل عدة منها على ان يكون
 الاقوال الامم للاسترقاق الافراد وان يكون استرقاق الجمل مثل استرقاق المود **قوله** ثم قوله ومن ذنوبها
 جنتان ما ذكره في سورة الرحمن يقتضي ان يكون لكل جنتان وعينان لاجل جنتان وعينان لان يكون على مذهبها من
 يقول اقل الجمل اثنتان **قوله** وقوله مثل الجنة دلالة الابهة على تعدد الانوار فحسبنا كما تعدد العيون لكل فلان لا يقع
قوله على ارادة القول وقد قيل لهم عند وصولهم الى الباب وبه اذا كان لكل جنة وقد يقال انهم اذا اجتمعوا
 من جنة الى جنة قيل ادخلوا فلان في ذلك كونهم في الجنة وذلك على تقدير ان يكون لكل جنتان **قوله** بقطع الكرة
 وفيها **قوله** على ان ما مضى من المفعول **قوله** سالكين فيها يكونون اسنان كما تكرار الا ان جنتهم المسلمة بما يكون
 جنتها والامن بغيره **قوله** والزوال قبل الاولى لا يقتصر على الاول لئلا يكون قوله وما هم في جميع تكرار
 وفيه جنة فان الامن من شيء لا يستلزم عدم وقوع ذلك الشيء فان الكافرين امنون من مكر الله ولكن
 يكرهم الله ويجوز ان يكون المراد زوال انفسهم بالموث لا الزوال عن الجنة **قوله** في الانبأ على ما ورد

في قوله
 في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله
 في قوله

للمرسول وان كان يتكرر العذر على ما قالوا في الفرق بين النبي والرسول **قوله** وسبقها الي **قوله**
فصيلها وتفصيلها في الاثر في **قوله** من الاندام ونقب اللصوص فقولهم آمين حال
مقدرة على هذا التفسير **قوله** وصبا نهم بكسر الهمزة والياء في قولهم **قوله** فخذتم الصبيحة في الاثر
فخذتم الوجبة قال المصنف هناك في قصة شعيب تليفيا بين ما وقع في تينك السورتين و
لعلها اي الصبيحة كانت من مباديرها يعني الوجبة وقال التفسير في الوجبة هي في الاصل الزلزلة
مجاز عن الصبيحة التي تعني الريا يعني انها مجاز عنها **قوله** مصبين يرد ما سبق في تفسير سورة
الاعراف فلما كان ضحوة اليوم الرابع تخطوا بالصبور كمنعوا بالانقطاع فاما هم صبيحة من السماء
فتقطعت نلوبهم فانه يقتضي ان يكون اخذ الصبيحة آياهم بعد الضحوة لا مصبين **قوله** فهو
حقيق بان هذا ما تقدم براد بقوله فاصبح الى الله بالخلق الحسن **قوله** او هو الذي خلقكم
فانظر الى كون الامر بالصبيحة منسوخا **قوله** وقد علم ان الصبح اليوم اصلي لا يلزم منه وجوب
الاصلي على الله كبريائه في المذهب بل اللازم انه يبرأ من الاصلي بمقتضى حكمته **قوله**
وفي مصحف عثمان وابي رافع وثلاثة ائمة ثبت ذلك في مصحف عثمان يلزم ان يكون الزيادة صحيحة لا
من الشواذ لوجود شرائط الصحة كما لا يخفى **قوله** وهي العاتكة كما يدل عليه حديث ابي سعيد
بن المعلل قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عليك سورة هي اعظم سورة في القرآن قال الحمد لله رب
العالمين هي السج المناني والقرآن العظيم الذي اوتيته الحديث في صحيح البخاري وفيه ايضا
عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله رب العالمين والقرآن العظيم **قوله** هي
الطوال جمع طويلة روي النسائي باسناد صحيح عن ابن عباس ان السج المناني هي السج
الطوال وانكر بعضهم هذا القول لان هذه السورة مكينة واكثر الطوال مدنية واجيب بان
المراد من الايتاء انزالها الى السماء الدنيا والمكنية والمدنية في ذلك سياتي **قوله** ووصف بان
الطلاق لفظ الايتاء على ما يصل بعد اليه خلاف الظن لكنت خيرة خصوصا في مقام الاستان
بان تنزيل المتوحي من منزله بالواقع له نظائر في القرآن منها قوله تعالى كما انزلنا على المصطفى علي
التفسير الاول المختار **قوله** وهي الاسباع قال الله تعالى في سورة الزمر الله الذي انزل احسن
الحديث كتابا مشاهرا في **قوله** تكوير قراءته لم يقيد بقوله في الصلوة ليعلم كل واحد من

انه

ما لم يبد

من الاقاويل **قوله** او قصصه ومواعظه مخصوص بما سوى العاتكة **قوله** فيكون من التبيين يعني
اذ لم يرد بالاسباع وبالمنان في التواتر فانها اذا اريد ذلك فمن البيان ايضا **قوله** فمن
عطف الكل على البعض يعني ان اريد بالقرآن الجموع الشخصي لكن بدل ما ثبت في صحيح البخاري
انه من عطف احد الوصفين على الآخر او العام على الخاص مع انه قيل ليس لعطف الكل على
البعض نظير لكن فيه نظر **قوله** او العام على الخاص اذا اريد به القدر المشترك الصادق
على الكل والبعض **قوله** فانه كمال مطلوب بالذات لما تقرر ان غاية العلوم الغير الالهية
حصولها لنفسها **قوله** وفي حديث ابي بكر قال الشيخ ابن جرير لم اجده عن ابي بكر **قوله** وروي
انه دم واخي باذرع سبع قوافل هكذا فيما وصل اليها من النسخ والمطابق للكشاف والتفسير
الكبير واقت من بصري واذرع سبع قوافل والمواظاة هو الاتيان واذا ركبا بكسر الراء
ينفتح بلدان **قوله** انهم لم يؤمنوا بديل اشتغال من الضمير المجرور في عليهم وعلى التعليل **قوله**
مثل العذاب الذي انزلنا قد علم ما اخره الزمخشري اشارته الى رجائه قال صاحب الكشاف
والاوجه الوجه الثاني اعني ان يتعلق بقوله وقل اني لان النظم على انه سدا او جعل هذا المقام
عن التشبيه فلقد اوتي ما لم يؤت احد قبله ولا بعده انتهى قال ابن عطية هذا الاحتمال غير
صحيح لانه كما ليس مما يتوهم بل هو من قول الله تعالى فينصفصل الكلام واعتذر عنه بان
ذلك كما يتوهم بعض خواص الملوك امرنا بكذا وان كان الامر هو الملك ونظيره ذلك قد زنا بها
لمن الغابر بن علي ما روي في هذه السورة فامل واشار الزمخشري الى وجه آخر وهو ان يكون
قل اني انا النذير في قوة انذر **قوله** فهو وصف للمفعول النذير الى فيه بحث فانه يشترط في عمل
اسم الفاعل ان لا يكون موصوفا قال الرضي لان الوصف يخرج عن تأويله بالفعل ولا يخرج التثنية
والجمع وجوز بعضهم على الموصوفات قياسا على المثنى والجمع وليس بشئ كما ذكرنا انتهى وجوابه انه
يجوز ان يريد للمفعول النذير المفعول الغير المخرج والتقدير انا النذير بعذاب مثل ما انزلنا
ويجوز عمل الموصوف في الطرف **قوله** وهم الانبياء في مقام التنزيل قال مقاتل كانوا
سنة عشرة رجلا بعثهم الوليد بن مغيرة ايام الموسم فاقسموا عقاب مكة وطرقتها **قوله** يوم
بدر وفي الكشاف وقيل باقاة **قوله** او الرهط الذين اقتسموا لم يذكر المصنف احتمال كون

القسامين اليهود والغدا الذي انزل عليهم ما جري على قريظة والتفسير قليل بعد من
الحكام كل البعد وقية بحث فانه مثل الاحتمال الاول واضافة ما جري على البعض الى الكل
غير عزيز في الكلام **قوله** او اهل الكتاب لا يخفى عليك ان القائلين بعضهم حق يوافق
للتورية الى بل القسامين الى شعورهم وكما انه اهل الكتاب ايضا كما يقتضيه صحة الكلام
اذ لم يمتزل على غيرهم كتاب حتى يستقيم التشبيه فلا يناسب عطف اهل الكتاب عليهم
لايهام ان الاولين ليسوا منهم والقول بان المراد من المعطوف جملة اهل الكتاب ومن
المعطوف عليه بعضه لا يدفع ما ذكرنا من الابهام فكان الاول ان يقولوا والمقسمون هم
اهل الكتاب وما اقتسموا اما القرآن حيث قالوا وما يترأونه من كتبهم **قوله** فيكون ذلك
اي على الاحتمال الاخير **قوله** تسليمة لرسول الله ثم عن صنع قومه بالقرآن **قوله** مد اليها الى
المسلي به والاغتباط بكما انه ولقد انهي عن مد العين اليه ما متقابه واليه المتسلي اليه قليل
واخفض جناحك للمؤمنين فان كذبوك فحسبك من اتبعك من المؤمنين **قوله** جمع غضة
بجمع **قوله** وقيل فعله كذا في بعض النسخ فان قيل على الاحتمال الاول فعله ايضا فانه
وجه التخصيص فلما اراد بفعله بناء النوع فانه علم النوع وليس الاول وان وافق في
الوزن ذلك البناء بهذا المعنى **قوله** من غضة فالحذف الهاء كما في شفة اصلها شفة
قوله وفي الحديث الشريف لعن رسول الله شيركيا ان العاضة والغضة والركبان
في الحديث بجمع السحرة والمستمرة تسمية السحر عفا لكونه بهتاناً وخبيلاً لا حقيقة له
نقل عليه ابن الاثير في النهاية والحديث رواه ابن عدي في الكامل وابو ابي علي الموصلي
في مسنده كذا ذكره ولي الدين بن الواقي **قوله** جبر الماحذف من كلامين وسنين **قوله**
والوصول بصلته وجوز في الكشف ان يكون منصوباً بالندب وتركه المقصود بعد الظاهر
ولا سترامة اعمال النذير الموصوف في المفعول الصريح **قوله** من التقسيم ان جعل بعض
اجزاء **قوله** او النسبة الى السحر ان جعلت بعض اسما **قوله** فجازيهم عليه الفاء اما
تفسيره فيكون السؤال مجازاً عن المجازاة لانه سبها او عاطفه وعلى الاول فتقوله تبا
فذلك الآية اريد به مجرد الوعيد للتهديد لا حقيقة السؤال فلا بد ان يتأنيق قوله في

منه الى

فيؤخذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان وعلى الثاني يقال المراد سؤال تقريع بان يقال
لم تعلمتم كذا الاسؤال استفهام لانه في عالم بكل العالم واستضعف الامام بهذا الكلام
بان سؤال الاستفهام محال على الله في جميع الايام فلا وجه لتخصيصه بيوم القيامة
قلت يجوز ان يكون ذلك بناء على زعمهم كما في قوله تعالى وبرزوا لله جميعاً فانه يظهر لهم ذلك
اليوم انه لا يخفى على الله شئ فلا يحتاج الى سؤال الاستفهام وقيل المراد لسؤال يؤخذ
من الله تعالى ولا من غيره بخلاف الدنيا فيما يسئل غيره فيها وانت خير بان التعليل بقوله لانه
في عالم بكل العالم يرد هذا الادارة ثم ان الامام حسن هذا الجواب الذي استضعفه
بمناسبة سورة الرحمن وسبغ من المص في تلك السورة تخصيص قوله لا يسئل عن ذنبه انس
ولا جان حين ذرهم من قبورهم وحشرهم الى الموقف ذوداً وذوداً وهذه الآية
بحسب الحاسبة في الجمع **قوله** وقيل عام في كل ما فعلوا نظر المظاهر العموم في قوله ما كانوا يعملون
قوله وما مصدرية اي بالامر والراد به المأمور قال ابو حسان وهذا يستلزم على مذهب من
يجوز ان يكون المصدر ورواد به ان والفعل للمفعول والصحيح ان ذلك لا يجوز انتهى
وهذه دعوى صرح النشاة بخلافها **قوله** او موصولة والواحد مخذوف في شرح اللع معنى
اصدع بالتأثير اذ كانت موصولة اصدع بالتأثير بالصدع به فحذف الياء فصار التقدير
فاصدع بالتأثير بالصدع به ثم خذفت الياء الثاني فلم يكن الجمع بين لام التوبيخ والياء فحذف
لام التوبيخ واصبف المصدر الى المفعول فصار فاصدع بالتأثير موصولة فحذف المضاف فصار
التقدير فاصدع بالتأثير ثم خذفت الياء فصار فاصدع بالتأثير موصولة فحذف المضاف فصار
العاص بالرفع هو الصحيح وفي الصحاح الا ليعاص من قريش اولاد امية بن عبد شمس
الاكبر وهم اربعة العاص وابو العاص والعيص وابو العيص واما العاص في الاطلاق
على ابي عمرو فهو اسم معنى كذا وجد بخط ركن الدين العميد **قوله** وعدي بن قيس
الى الصواب والمارت بن قيس بن الطلائكة كما في معالم التنزيل وحي انه اشار
الى ان مارت **قوله** فقال جبرائيل لما رواه الطبراني في معجمه وابو نعيم الاصفهاني
والبهقي في دلائل النبوة لهما وابن مردويه في تفسيره وغيرهم نحوه كذا ذكره ابن الواقي

يكون
المعنى

من التورم ومن لتبعض قول المعتاد المعتمد عليه وبديل على ارادة ما في كلمة ياكلون من الدلالة على الاستمرار التجدي الذي هو الاعتبار وقوله المعتمد عليه في العاشق لتقريب معنى الاعتناء قول اما الاكل من سائر الحيوانات اشار الى ان الفرض في بالنسبة الى سائر الحيوانات حتى لا يتقضى بطل الجز وغيره من المكولات المعتادة قوله ترددونها يعني ان ضمير المفعول محذوف في التعليل قوله الى مواضعها بقى الميم قوله فان الاقضية جمع فناء الدار بكسر الفاء الجوهري هو ما به امتد من جواربها وفي القاموس هو ما اتسع من امامها قوله فنجعل بكسر الجيم اي يعظم قوله ملائ البطون تأنيث ملائ كعطف ن وعطف قوله حافله الفروع اي مملكتها قوله حاضرة لا يهلها اي قريه غير غائبة عنهم قوله يعني تريجون كيه يشير الى ان العائد الى الموصوف محذوف قوله فحصل بالعرض اذ ليس التزج بالعرض الزابل مما ينبغي ان يقصد التعلق فظهر ان الرجحان لهذا الاحتمال الاخير قوله يجعل ان يكون علمه لغيره وانه ان تعليل الركوب بالترجح غير مناسب لما اراده الله تعالى من عباده قوله وقرئ ومنكم والوافق لهذه الزاوية اعادة ضمير منها في قرآن العامة الى الخلق قوله مهداة مستدرة للاعتناء ولا فالهداية بمعنى الدلالة على ما يوصل الى البقية عام للجميع قوله نعلمها العلم بالامر بالامر الفرض يعني نقيض اللبس المحل من الفرع اذا اجبت الارض دقل الكلام قوله واصحاب السوء بقى السين قوله يثبت لكم الشك في اخبار عن منافع الماء كانه قبل بطل منفعه غير ذلك قوله من كل الثمرات لما عتب ذكر الحيوانات المنتفع بها على التفصيل بقوله ويخلق ما لا تعلمون عتب ذكر الثمرات المنتفع بها بقوله كل ما يمكن من الثمار اذ منها انما الجنة قوله لعل تعلم قال الامام المتكبر للتبعية على سكارم الاخلاق وهو ان يكون اهتمام الانسان فحين يكون تحت يده اكمل من اهتمامه بحال نفسه واما قوله نكلموا وارخوا انعامكم فلما يذ ان بانه ليس من اللوازم وان كان من الاخلاق الحميدة قوله ومن هذا الطمان من تعليلية اي ولاجل التبعية على الشرف قوله تقديم الزرع فانه اكثر فوات العالم واشرفه بالنسبة الى ما يثبت على الشجر قوله على وجود الصانع وحكمة التاسب لما سبق من قوله والايا دليل على وحدانيته وما يستدل من قوله متدسس عن منازعة الاضداد والانداد ان يقول على وحدانيته قوله لعل فضل الآية به لذلك اي فصل قوله يثبت لكم به الزرع بقوله ان في ذلك

من التورم ومن لتبعض قول المعتاد المعتمد عليه وبديل على ارادة ما في كلمة ياكلون من الدلالة على الاستمرار التجدي الذي هو الاعتبار وقوله المعتمد عليه في العاشق لتقريب معنى الاعتناء قول اما الاكل من سائر الحيوانات اشار الى ان الفرض في بالنسبة الى سائر الحيوانات حتى لا يتقضى بطل الجز وغيره من المكولات المعتادة قوله ترددونها يعني ان ضمير المفعول محذوف في التعليل قوله الى مواضعها بقى الميم قوله فان الاقضية جمع فناء الدار بكسر الفاء الجوهري هو ما به امتد من جواربها وفي القاموس هو ما اتسع من امامها قوله فنجعل بكسر الجيم اي يعظم قوله ملائ البطون تأنيث ملائ كعطف ن وعطف قوله حافله الفروع اي مملكتها قوله حاضرة لا يهلها اي قريه غير غائبة عنهم قوله يعني تريجون كيه يشير الى ان العائد الى الموصوف محذوف قوله فحصل بالعرض اذ ليس التزج بالعرض الزابل مما ينبغي ان يقصد التعلق فظهر ان الرجحان لهذا الاحتمال الاخير قوله يجعل ان يكون علمه لغيره وانه ان تعليل الركوب بالترجح غير مناسب لما اراده الله تعالى من عباده قوله وقرئ ومنكم والوافق لهذه الزاوية اعادة ضمير منها في قرآن العامة الى الخلق قوله مهداة مستدرة للاعتناء ولا فالهداية بمعنى الدلالة على ما يوصل الى البقية عام للجميع قوله نعلمها العلم بالامر بالامر الفرض يعني نقيض اللبس المحل من الفرع اذا اجبت الارض دقل الكلام قوله واصحاب السوء بقى السين قوله يثبت لكم الشك في اخبار عن منافع الماء كانه قبل بطل منفعه غير ذلك قوله من كل الثمرات لما عتب ذكر الحيوانات المنتفع بها على التفصيل بقوله ويخلق ما لا تعلمون عتب ذكر الثمرات المنتفع بها بقوله كل ما يمكن من الثمار اذ منها انما الجنة قوله لعل تعلم قال الامام المتكبر للتبعية على سكارم الاخلاق وهو ان يكون اهتمام الانسان فحين يكون تحت يده اكمل من اهتمامه بحال نفسه واما قوله نكلموا وارخوا انعامكم فلما يذ ان بانه ليس من اللوازم وان كان من الاخلاق الحميدة قوله ومن هذا الطمان من تعليلية اي ولاجل التبعية على الشرف قوله تقديم الزرع فانه اكثر فوات العالم واشرفه بالنسبة الى ما يثبت على الشجر قوله على وجود الصانع وحكمة التاسب لما سبق من قوله والايا دليل على وحدانيته وما يستدل من قوله متدسس عن منازعة الاضداد والانداد ان يقول على وحدانيته قوله لعل فضل الآية به لذلك اي فصل قوله يثبت لكم به الزرع بقوله ان في ذلك

في ذلك الآية للعلم بما ذكره وقيمه ما فيه وليس في بعض النسخ لفظ به فيكون المراد بالنصل ترك العاطف في يثبت وهو معنى جيد لا غير عليه قوله اي نفعلكم بها يعني ان سخر لكم مجاز عن نفعلكم فلا يلزم الخلف في جعل مستحبات حالاً منها وانتم خير بانه لا خلف فان المعنى و سخر لكم هذه حال كونها مستمرة في التسخير بامر الايجاد اذ لا يبدل الاحداث على الاستمرار قوله او لما خلقن له عطف على الله قوله او بحكمه بالياء كما في بعض النسخ فاولي التخيير في التعبير قوله غير محوطة الى استيفاء فكره قيه تأمل فانه اذا انجز الكلام الى ابطال التسلسل على ما قرره كيف لا يكون الدلالة محوطة الى استيفاء فكره وعندي ان الكلام مساقه للرد على عبدة الاوثان وقيم معترفون بان الله خالق الاشياء المذكورة فلا يحتاج في اثبات المطوية الى ابطال الدور والتسلسل قوله عطف على الليل فان قيل فعل هذا يكون قوله لكم اعادة بلا افادة والا ولي ان يكون في موضع نصب بفعل محذوف اي وخلق وانبت كما قال ابو البقاء قلنا الخلق لان لا يستلزم التسخير له لود ما عتق فان الفرض قد يتخلف مع الاعادة وبه التكرير بطول العهد لا ينكر قوله ان اختلافها في الطبع اي في الصفات التي بها يتميز الاجسام المتماثلة كما هو مذهب المتكلمين العالمين بتماثل الاجسام فلا بد ان الماهيات ليست يجعل جاعل قوله ووصفه بالطراوة لانه لم يوصفه بغيره فكيف لا يوصف بالخلق والاولى ما في الانتماء انه فيه ارشاد الى ان يثبت اول طريقه قال الاطباء اكلمه بعد طراوته اخر ما يكون قوله واجيب بان معنى الايمان على الوفاء وهو لا يمتنع عند الاطلاق قال في الكشف واذا قال لعلنا الشكر بهذه الدرهم لما فيها بالتمسك كان حقيقاً بالانكار وامتدح عليه الامام بانه اذا قال لعلنا الشكر بهذه الدرهم لما فيها بالتمسك كان حقيقاً بالانكار مع انكم تقولون انه بحيث ياكل لحم العصفور وقيمه تحت فان الانكار في هذه الصورة انما جاء من قبيل نذرة بشرائه لحم العصفور فانه غير متعارف وفي الصورة الاولى بشرائه التمسك ولحم متعارف مشهور في الانكار اطلاق العلم عليه قوله والمرحان وهو صفار المولود قوله فاستدلوا بهم لانهم من جنسهم فيسبوا لانهم من قريش الرجال باللاتي وكذا شرعاً فلا حاجة الى التكليف ولك ان تقول بعد تسليم ما ذكره من انتفاع المانع شرعاً عن تزني الرجال بها شرعاً لم يكره العادة بذلك في الرجال وقوله

يهدون عليه سخر

الان

نذرة بشرائه لحم

استدلوا بهم لانهم من جنسهم

يلبسونها بدل على الاستمرار التجدي والاعتقاد كما هو المناسب لمقام **قوله** من حيث
 أنه جعل لها كسباً للارتفاع وتخصيل المعاش ومهد كما يدل على كمال القدرة يكشف
 عن القوة في باب النعمة ثم سطر البحر بضمين نفا جليدة حيث يقطع المسافر مسافة بعيدة و
 هو ساكن مستريح ولا يحتاج إلى رفع أحواله ووضعها في أثناء سفره **قوله** كما هو المعتاد
 في سفر البر **قوله** كانت كرة حقيقة بسيطة الطبع التي خبر بابتداء ما ذكره على القواعد الفلسفية
 ومع ذلك فقول كان من حتمها أن يتحرك بالاستدارة غير مستقيم عند من كان في الأرض ميلاً
 مستقيماً وما هو كذلك لا يكون فيه مبداء مستدير على ما ذكره في العلم الطبيعي ثم قوله فلما
 خلقت الجبال على وجهها إلى محل نظر إذ قد ثبت في الهيئة أن أعظم جبل في الأرض وهو
 ما ارتفع فرسخان وثلاث فرسخ إلى جميع الأرض خمس عرض شجرة إلى كرة قطر ذراع
 ولا ريب أن ذلك القدر من الشجرة لا يخرج الكرة المذكورة عن صحة الاستدارة بحيث ينعى
 عن سلاسة الكرة فكذلك ينبغي أن يكون حال الجبال بالنسبة إلى كونه الأرض وتدل البقية أن يقال
 خلق الله الأرض مضطربة وآتية الحكمة لا يعلمها إلا هو ثم ارتأى بالجبال على جانب عادية في جبل
 الأشياء منوطاً بالأسباب وبذلك يندفع ما استشكله الإمام في التفسير الكبير **قوله** ما هي
 بمزاج الطائر غير اسم فاعل من اقراي لا تجعل لأحد قراراً على ظهرها فالتذكير باعتبار المكان
قوله لأن التي فيه قال الالتقاء جعل مخصوص فعلى هذا يجوز في قولن علفتها تبناً وما بارداً
 نصب ماء بما يتضمنه علفنت من معنى الطعام فإن التعليل الطعام مخصوص فلا حاجة
 إلى تقدير سقيتها **قوله** يستدل بها التبلية بمعنى المختلفة في الطرق والتأنيث بجأول
 الجماعة **قوله** ورجع إلى قال الإمام رأيت جماعة يشمون التراب وبواسطة ذلك الشتم
 يتوفون الطرق **قوله** ويدل عليه أنه قرئ بالنجم فيه بحث لظهور أنه لا اختصاص لتلك
 القواعد بهذا الأداة لقوة معناها على الاحتمال **قوله** ولعل الضمير في ريش تصدير كلامه
 بكلمة النوع للاحتمال عموم الضمير لكل من هو حاذق في سلوك البحر والمهامة البديهة لا يشاء
 ولا سبيل في احتمال أن يكون تقديمه بالنجم رعاية الفواصل وكون الخيام مهم لتقوى الحكم
قوله والتفرد بخلق ما عدا من مبدعاً فيه إشارة إلى حذف المنول الخلق لدلالة ما عدا

نسبة

بطلان
 في بيان قوله علفتها تبناً
 وما بارداً

ما عدا من المبدع عليه فلا يتوجه الاحتجاج بالآية على المعتزلة في إبطال قولهم بخلق العباد انفسهم
 على ما ذكر في الكتب الكلامية **قوله** بل على الجاهل شيئاً أن كان القصد في حذف المنول إلى نفس الخلق
 تشريفاً للفعل منزلة اللازم **قوله** أو إلى التوفيق أي فمن يخلق كل شيء كمن لا يخلق شيئاً **قوله** وكان حق
 الكلام أي بحسب الظاهر **قوله** جعلوه من جنس الخلق فالتشبيه بها يعني فصل التشابه
 وجاز جعل كل منها مثبهاً ومشتبهاً به **قوله** ليس كمن لا يخلق من أولي العلم فجعل الاضمار أو إلى العلم
 فرقاً وتديراً يعني لو كان أولي العلم وهم ليسوا بالحقين لا يستحقون المداحة والشكر كالعالم
 الخالق ولا علم فيه **قوله** فكيف بالاعلم عند أي فكيف تشبه بالاعلم عند **قوله** فانه جلالة فنية الشان
 ممكنة شبيهة الصورة الجلية الغير الحاصلة بالصورة المحزونة المذمومة ونسبة التذكر
 استعاره تخيلية قرينة لذلك التشبيه المضمرة في النفس ويجوز اعتبار الاستعارة التبعية **قوله**
 الذي يحضر صفة إلى اصل **قوله** باد في تذكر الظاهر باد في توجه **قوله** وفردا أبو بكر يدعون بالياء
 وقراء حفص ثلثها بالياء هكذا وقع في بعض النسخ وهو موافق لما في التفسير الكبير في قوله لما
 في ما هي كتب التوراة ولعلها رواية عن حفص وفي بعض النسخ وقراء عاصم ويعقوب
 يدعون بالياء وهذا هو الموافقة لما في تلك الكتب ولا وجه للجمع بين يفتك النسخين على
 ما وقع في بعضها كما لا يخفى **قوله** هم اموات يشير إلى أن اموات خبر مبتدأ محذوف و
 يجوز أن يكون خبر البعد خبر **قوله** او اموات حالاً او مالا في اموات ح عموم الجاز **قوله** غير احيا
 صفة اموات او خبر بعد خبر **قوله** ليشاؤول تعليل للاضمار الثاني **قوله** ولا يعلمون وقت
 بعثهم أي اعادتهم بعد قتلهم فانهم يعادون كما قال الله تعالى وما تعبدون من دون الله **قوله**
 جهنم **قوله** تكرر للمدعى بعد ما ذكره ولا يقول له نعم لا آله الا أنا **قوله** وهو في موضع مجرم لأنه
 او فعل قال ابو البقاء في سورة هود في لاجرم اربعة اقوال احدها ان لا زد كلام ما في
 إلى ليس الامر كما زعموا وجرم فعل بمعنى كسب وخاله مفر فيه وان ما بعده في موضع نصب
 على المنول به والقول الثاني ان لاجرم كلتا ركبتيها وصار معناها ما بعده في موضع
 رفع بأنه فاعل الحق والثالث ان المعنى لا محالة فيكون ما بعده في موضع رفع أيضاً وقيل
 في موضع نصب او جروا الرابع ان التقدير لا منع انتهى وكلام النص مبنى على اختيار القول

شيئاً بها

شاذة

انهم

الوجه
 في قوله علفتها تبناً
 وما بارداً

في قوله علفتها تبناً
 وما بارداً

الثاني وهو مذنب الخليل وسيبويه في قوله في موضع الرفع مجرم تاج ومواد بلا جرم فهو
من اطلاق الجاز على الكل وقوله بانه مصدر او فعل اي لا جرم بمعنى حقا او بمعنى حق والله اعلم
قوله ففعلنا عن الذين استكبروا فيه اشارة الى ان المستكبرين عام لكل من استكبر
من المشركين والمؤمنين **قوله** او المسلمون قالوا لهم ذلك على سبيل الامتحان **قوله**
او على الفرض اي لا بطلاله كما في قوله هذا ربي **قوله** فخلوا او فرار ضلالا لهم فيه اشارة الى ان
اللام لام العاقبة وتحمّل ان يكون الامر فيكون المعنى جل الاوزار عليهم **قوله** فان اضلالم
الجميع الى جواب سوال تقديره ما وجه تخصيص الحمل باوزار الضلال فانهم يكونون اوزار
الضلال ايضا وبعض اوزار اي ومثل بعض اوزار **قوله** حال من المعقول ويجوز ان يكون
حالا من الفاعل والمعنى انهم يقولون على الاضلال جهلا منهم بما يستحقون من العذاب الشديد
مقابلته **قوله** على سبيل التمثيل شبه حالهم في انهم سوءا منصوبا ليحكموا بها الانبياء فعلموا
ان الله سبب هلاكهم بخال قوم بنو ابينا فاما وعدوه بالاساطين فاتي البيان من الاساطين
بان ضعفعت تلك الاساطين فقط عليهم الشكف **قوله** فلكوا **قوله** لقوله ربنا انه ينادي
يدل على ان احوال النار اقراء فيجوز ارادة التعذيب من الاخر **قوله** ويقول اي شركاني
جميعا لا ايمان بالقول بالتبرع والتبرع الى الاثام المدلول بقوله يخزهم يعني ما لهم لا
يعفونكم ويدفعون عنكم في هذا اليوم فانهم كانوا يقولون ان صبح ما يتعدونه الى صنام تبغ
لنا كما توفي اول السورة وهذا كقولك في سورة الانعام اين شكاكم الذين كنتم تدعون
وما نرى معكم شفعاكم الذين زعمتم انهم فيهم شركاء والله اعلم **قوله** او حكاية الظاهر انه
مرفوع عطفا على قوله اضاف الى نفسه اي حكمي اضافتهم والاضافة
على الاحتمال الاول لا وفي ملابسة نظر الى زعمهم انهم شركاؤه **قوله** وقرار الزبي
بخلاف عنه اي شركاي بغير الهمة وفي الشرط من النجاة في هذه الرواية بالقصص من حيث
ان المدد لا يقر الا في ضرورة الشر والحق ان هذه الرواية ثبتت عن الزبي من فينفي ان يكون
قصر المدد جازا في الكلام على قلته كما قال بعض ائمة النحو **قوله** وايضا قون بالهزة اي رواية
واحدة منهم قوله كذا الذين كنتم تحمّلون الرفع والنصب **قوله** في شأنهم ويجوز ان يكون في السببية

يتدعون في
حيث

شأنه

للسببية **قوله** وقرارنا في بكتس النون بمعنى يشاققني فذنت نون الحجة استثناء لا لاجتماع التثنيين
ودلالة تابقا نون الوقاية على الياء على احد الوجهين كما سبق في سورة الحجر **قوله** فان
مشقة المؤمنين كشافة الله وليت شعري ما الداعي الى اخراج الكلام من ظاهره فان المشركين
اعداء الله قال الله تعالى لا تتخذوا اعدائي وعدكم اولىا **قوله** اي الانبياء والعلماء والذين يدعونهم
فيهم اشارة الى ان المراد بالذين ادعوا العلم الذين استغفوا به في سلوك سبيل النجاة وان
حامل الكفار على ما فعلوا هو الجهل الذي هو سبب كل رذيلة **قوله** ان الحزبي اليوم والسوء
قصر للجنس الادعائي كان ما يكون من الذلة والعذاب لعصاة المؤمنين لعدم بقائه ليس من
ذلك الجنس فلا دليل فيه لا للرجعية ولا للخواارج **قوله** وزبادته الاثام على ما تحقق من التبرع
في صحتهم قولا وفعل **قوله** وحكاية قبل عطف على قولهم لكن لا يلائم قوله لان يكون باثما
اللام والظاهر انه عطف على فائدة **قوله** يحتمل الوجه الثالث على انه صفة لكفار فيكون
قوله تنويعهم حكاية حال ما فيه والنصب على الزم فيجمل ان يكون مقول لهم بل من اخذ الله
نعم والرفع على خبر مبتدأ محذوف واما كونه مبتدأ خبره فالتقوا السلم فلا يجوز الا على مذهب
الاخشي حيث يجوز زيد قائم ولا يتبدكون المبتدأ موصولا فان الفاء لا تدخل في مثل هذا
الفعل اذا وقع جوابا للشرط القرع فلان لا بد من فعل اذا القى ما تضمن معنى الشرط او في **قوله**
بان عرضوا للعذاب المملوك حيث وضعوا بالاستكبار وعلى الملك الجبار غير موضوع **قوله**
واختبوا اي خضعوا بدل ذلك التكبر والعلو **قوله** حين عابوا الموت فيكون قوله فالتقوا
السلم عطف على قوله تنويعهم الملائكة **قوله** فائلمن ما كنا نفعل من سوء وهذا كقولهم والله
ربنا ما كنا منكبين **قوله** فمدحوا ربك عليه فلا يفيد الكباركم وكذبكم على انفسكم **قوله** استيناف
ورجوع الى شرح حالهم يوم القيامة فيكون قوله قال الذين اليه قوله فالتقوا اخرضا بين
الاخبار باحوال الكفار كذا في البيرواني ان يكون المعنى من جملة الذين تنويعهم الملائكة
على احتمال الرفع والنصب والله اعلم **قوله** على هذا اول من لم يجوز الكذب يومئذ على
احتمال الاستيناف **قوله** ما كنا نفعل من سوء منقول اول **قوله** باثام كنتم تدعون
خبر بانه لا يلائم الود عليهم بيلي فانها موضوعه لا بطلان التقى ولا مجال لان يقال الود على

لا بد ان يكون
غير شرف

واستنادا

الذين يجدونها واستيقنتها انفسهم لانه يكون كذبا ايضا فلا يفيدنا وليم **قوله** واحتمل
عطف على **قوله** كل صنف على معنى ليدخل كل صنف **قوله** بابها المقدر على ان يكون
الباب بمعنى المنفذ وان يكون بمعنى الطبقة على ما مر في باب **قوله** وقيل ابواب جهنم اصناف
عذابها كما يقال فلان ينظر في باب من العلم **قوله** فليس مشوا المنكسر من قال
النسابة يورث الناء للعطف على فاء التعقيب في فادخلوا واللام للناكدة بحري بحري القسم
موافقة بعد ذلك ولتتم دار المتقين ولا نظير لها في كل التواتر انتهى **قوله** المنكسر من اشارة
الى قوله وهم مستكبرون فغيب دلالة على ان استحقاقهم النار هو الاستكبار **قوله** لم يتعلموا
يقال تعلم الرجل في الامور اذا عكث فيه **قوله** ايام الموسم الحاج سوفهم ومجتمعهم من الوهم
وهو العلامة **قوله** مكافاة في الدنيا يعني ان في هذه الدنيا متعلق باحسان او بقدر مثله لقوله
حسنة بوزنه قوله ولار الاخرة والجنة في الدنيا من استحقاق المخرج او الثناء لو انظر
على الاعلاء او فتح ابواب الثابت ههنا والمكاشفات التي من اوتيه فدا فاز بالروح
المعنى **قوله** وهو عزة آي قوله للذين احسنوا الآية **قوله** على قولهم فانه من جملة احسانهم
على ان من نصب بقالوا وليست شعور ما مانع عن انتصابه بانزل مقدرا على هذا الاحتمال
قوله خبير مبتدأ محذوف او مبتدأ محذوف الخبر اي لهم جنات عدن **قوله** وهو يورث الوجد
الاول يعني كون احسنوا **قوله** الذين توفيههم الملائكة يحتمل الوجهين الرفع والنصب
ولامان هما من جعله مبتدأ ويقولون خبر **قوله** لانه في مقابلة ظاهري انفسهم هذه المقابلة
تقتضي ان يفسر طينين بالظاهر من عن الكفر فقط فاعلم ان انفسهم صفة الكافرين والركعة
قال المصنف في تفسيره بان عرفة القدر بالجنة **قوله** حين يتجهشون طرف لادخلوا يجوز
ان يكون طرفا يقولون على ان حال مقدرة وكذا ان تقول لا حاجة الى التفسير بما ذكره فان
الفسر من رايه الجنة فيوزان يوم بالدخول حين توفي وتظهر قوله في عرفة فادخلوا
نارا كذا في قوله فانها واحدة على ان كلهم على التفسير كما في قوله تو وكبر والله على ما هم اعم
اي لهدايتكم والاولى ان كل الباء على المقابلة لبيت التعارض بينه وبين قوله ولم يدخل
احدكم الجنة بعلمه ولما ثبت في اصول الدين ان العمل غير موجب لدخول الجنة ثم يمكن دفع

سورة

لنقله

موسم

خبر

الذين

دفع التعارض محل ما في الحديث على السببية الحقيقية وما في الآية على السببية العادية **قوله**
العبادة لا بلا علم كلمة او الفاعلة فان اتيان الملائكة لقبض الارواح كما مر **قوله** من الشرك
وقيل من انتظار اتيان الملائكة او امر الله **قوله** فاصابهم ما اصابهم بادراكها ومعنى المعطوف
هنا لاثارة من اول الامور الى كون قوله وما ظلمهم الله اعتراضا **قوله** وتسمية الجاهل باسمها اما
على سبيل التاكيد كما بينهم من الكفا في او على طريق اسم السبب على المسبب **قوله** واعادهم
جزاؤه ما ان كانت مصدرية فالضمير الجور ياد الى الرسول في نظم التواتر فلا حاجة الى تقدير
شيء في كلام المصنف وان كانت موصولة فلا بد من تقدير مضافين في النظم اي جزاء استهزاء
ما كانوا قد تقدم مضاف الى الضمير الجور في جزاؤه الى جزاء استهزاء في كلام المصنف **قوله** انما قالوا
ذلك استهزاء يعني لا اعتقاد احق يكون ذمتهم على ذلك حجة للمعتزلة فان اعتقادهم في خلق
الافعال كاعتقادهم لكن لما سمعوا من رسول الله وم المؤمنين ما شاء الله كان وما لم يند
لم يكن قالوا ذلك استهزاء **قوله** او مستغاثا لزم في جعلهم هذا الكلام الحق وسيلة
الى اثبات باطلهم **قوله** متمكنين بان يشاء الله يحكي لكن تخصيص الاشراك والتعظيم بالذو
بلايم هذا التوقير كما لا يخفى **قوله** او انكار القبح ما انكر عليهم فيكون قولهم لو شاء الله ما
اشركنا الا ايضا كلمة حق اراد بها باطل فندمون لذلك وهذا الوجه الثالث هو الذي
ارتضاه المصنف في تفسير الآية في آخر الانعام **قوله** بانها لو كانت مستقيمة الاظهر تذكرة
الضامير البارزة والمسترة لوجوبها الى ما انكر **قوله** ملحق اليه حال مؤكدة **قوله** لا
اعتذار احق يستهض ذمتهم به دليلا للمعتزلة كما قال في الانعام ونحن قد منا فيه انه
لا يستهض ذمتهم به دليلا على اهل السنة لمكان الكسب **قوله** اذ لم يعتقدوا فيج
اعمالهم آتت خير بان فرض القبح يكفي في الاعتذار يعني لو سلمنا القبح في هذه الاعمال فهي
بمشية الله لا بقدرتنا واختيارنا ويجوز ان يقال قوله اذ لم يعتقدوا آية مذكورة في موضع
السند لمنع كون قولهم ذلك على سبيل الاعتذار فلا يجرى مثل هذا الكلام عليه **قوله**
سببا لهدى من اراد استهزاء **قوله** انما يدل عليه كلمة الفاء في قوله فمنهم من هدى الله الآية
قوله اي فسبب عن بعث الرسول ان كانت اعمهم قسامين **قوله** يا امر بعبادة الله

على قوله فاصابهم ما اصابهم
ان الله لم يظلمهم

يستلزم احتمال التفسيرية والمصدرية في أن **قوله** يفعل الله وأرادية فلا يثبت كون كل ما
 شاء الله وأرادية **قوله** في الآية الأخرى يعني قوله فان الله لا يهدي من يضل
قوله يا معشر قريش اذا الكلام معهم **قوله** فانظروا في الغاء الموضوعه للتعقيب استنادا
 الى وجوب المبادرة الى النظر والاستدلال المؤدي الى الاقلاع عن الضلال **قوله**
 وقراء غير الكوفيين لا يهدي من يضل اي من يضل فالحائذ الى من يضل وفيه الغافل
 راجع الى الله تعالى **قوله** وهو بالغ لولا الله على انه لا يهدي به احد لكن انما ثبت الا باليقظة لو كان
 لا يهدي في قراءة الكوفيين متعديا اما لو كان لازما بمعنى لا يهدي كما نقل عن القراء فملا
 وسوافي التواتر **قوله** ايذا نانا بانهم كما انكروا هذا استناد من نفس العطف بالواو واللا
 والاسباب بيان خطأ البلاغة من هذا العطف بانها راجع الى الجاهل بين المعطوف والمعطوف عليه
 كما قرره في الكشف من انه لا يذان بانها كقولنا عظيمتان حقيقتان بان تحكي وتدونا
قوله انهم يعثون او انه وعد على الله كذا في الكشف ويكون الاول هو الانسب للقيام
 فانه محل الكلام اثباتا ونفي اختياره المصنف **قوله** فانه لتصور نظرهم بالملوك لا يقال
 عدم العلم لا يستلزم العلم بالعدم فلا يستقيم هذا التعليل لان عدم العلم هنا في ضمن العلم
 بالعدم الا يري الى اقسامهم ان الله لا يبعث لهن نبيات **قوله** اي يبعثهم ليتبين لهم اي
 لهن نبيات وهو عام للمؤمنين والكافرين **قوله** وجوابا للمارقة بحث فان النص على
 جواب الامر مشروط بجهة مصدر الاول للثاني ومنها لا يمكن اعتبارها بالاحتياط فلا يستقيم
 النصب على الجواب ولذلك اقتصر في الكشف على النصب عطفا ويمكن ان يقال مراده
 النصب تشبيها بجواب الامر قال الرضي اما النصب في قراءة ابن عمر اذا فاض امرائه
 فانما يتدل له كن فيكون فتشبه بجواب الامر من حيث مجيئه بعد الامر وليس بجواب له
 من حيث المعنى اذ لا معنى لقولك قلت لزيد افر بغير انتهى لكن قوله في قراءة ابن عمر
 قل سمعوا فانها قراءة ابن عامر **قوله** هم رسول الله عم آه فيه بحث فان المصنف قال في هذه
 السورة انها مكتوبة بالثلاث آيات من آخرها وعلى ما ارتضاه هنا من وجهي تفسير الآية يكون
 هذا الآية مدنية والله اعلم **قوله** عابس وابو جندل كسبيل لعل الصدأ بوجندل

التوحيد انكروا البعث

ابو جندل بن سبيل كما في معالم التنزيل فان ابا جندل بن سبيل بن مرو وقصته في غزوة
 المدينة مشهورة وذكر في معالم التنزيل بعد عابس رجلا آخر اسمه جبير **قوله** اي في حقه
 ولوجهه تعليلها اشارة الى ان كلمة في التعليل **قوله** مباداة حسنة المباداة المنزل في منقوبة
 على الظرفية او على انه مشغول ثان ان كان لنبوتهم في معنى لتعطيلهم على ما قالوا ولا في الاخرة المقتضى
 لهم **قوله** او للمهاجرين في معالم التنزيل قوله لو كانوا يعلمون ينصرف الى المشركين لان القرأ كانوا
 يعلمونه ويخبرون يقال المراد هو علم المشاهدة فان الجبر ليس كالعبان الا يري الى قول ابراهيم
 ولكن ليطعن قلبه ويخبر ان ينصرف الى المتخلفين عن الهجرة يعني لو علم المتخلفون ما للمهاجرين من
 الكرامة لو افقوهم **قوله** على رءسهم اي وحده **قوله** ينوكلون الظاهر انه اعلم ان المعنى على النص
 والتفسير بصيغة المضارع لا استحضاره صورة توكلم البديعة **قوله** منقطعين الى الله حال
 مؤكدة **قوله** المدحوة العامة ليس المراد العموم ككافة الناس فانه مخصوص ببيتنا وهم بل المراد
 العموم كغرض من الناس **قوله** الا بشئ الاكمل **قوله** يوحى اليه على السنة الملائكة لا يخفى ان هذا الكلام
 مخالف لما في سورة الشورى وما كان لبشر ان يكلمه الا وحيا او من وراء حجاب او رسل لا
 فيوحى باذنه ما يشاء ويخبر ان يقال يوحى اليه في الغالب واكثر الامر على السنة الملائكة **قوله**
 فان شككتم فيه فبما ان قوله فاسئلوا ما جواب الشرط على مذهب الكوفيين او دليل
 جوابه على راي البصريين وعلى كلا التقديرين لا وجه لتقديره الشرط منها ويمكن ان يقال
 بل جواب الشرط هو ما دل عليه قوله وما ارسلنا من قبلك الا رجالا اي ان لم
 يكونوا يعلمون قول ما ارسلنا اليه كاشير اليه المصاحف يتكلم على جواب قوله بابتينات
 والربنا فاجل قوله فاسئلوا دليل الجواب على الوجه الاخر في الاعراب نعم لا ضيق ظاهر من كون فاسئلوا
 دليل الجواب على جميع وجوه الاعراب والله اعلم بالصواب **قوله** ولا ملكا ولا نبيا ونبوة عيسى وم
 في المهدى لانيه اذ ارسلنا راسخا **قوله** وقيل لم يبعثوا القائل بذلك الجاني **قوله** ورد بارون
 خير بانه لا دلالة في الرواية على رواية من قبله ومما رسل على صورة الاصلية فلا منافاة على انه نقل
 الامام عن القاص ان مراد الجاني انهم لم يبعثوا الا الانبياء وبخبرتهم امامهم ورؤيتهم على صورة
 لم يكن يخبر من الآية **قوله** كان جواب قائل ان يكون باينيات استنباطا بيانيا واخلافا في الاستثناء

في قوله ما جاء به من قبلك
 ما جاء به من قبلك

فاسئلوا ما جاء به من قبلك
 فاسئلوا ما جاء به من قبلك

قوله

مع رجالاته نظراً فانه صرح الخوازم لا يثبتني باوالة واحدة ودون عطف شيطان ومن صرح به ابن الك
 في السهل كمن قال ابن ام قاسم في شرح السهل وقوا جاز قوم من النجسين ان يثبتني باوالة واحدة
 ودون عطف شيطان فاجازوا اما على احاد ان لا يزدروها فبقيت في صحة ما ذكره الحق ذلك **قوله** اي ما
 ارسلنا ان رجالاتنا بالبينات اكدوا واصلت جماعة يثبتون الا رجالاتنا بالبينات **قوله** على ان السرا للثبوت
 والا ندم كقولنا جاز ان كنت عقلت لك فاعطى حتى كذا في الكشف يربط على عدم علمه مقدر كما ان عمل
 الجاهل يثبت وتخصيص الثبوت بالوجه الاخر لان على الوجه المتعدد جعل دليل جواب الشرط واما سبب
 فلما يكون فيه ثبوت وان لم يخلو هذا الوجه فكلما هو جواب هو قوله فاشلوا على اختيار الحق وان كان لا
 مانع عنه في الوجه المتعدد فانه **قوله** لانه موعظة وتنبية يعني انه سبب المذكور فاعطى على المسبب **قوله**
 واما وان يتأملوا في ان الارادة لا تتفك عن الارادة على السبيل الذي الان يرد بها معنى الطلب **قوله**
 اي المحركات السببات فالتباعد تحت مصدر محذوف وكذا ان يكون مفعول كمد واعلى تعنيته معنى فعلوا
 فالتباعد الكفر والحق او مفعول آمن فالتباعد العقوبة اليه تسبوا **قوله** ان يخفف انه على الاحمال الاخر
 بدار من التباعد وعلى الاولين مفعول آمن **قوله** فبسته من جانب السماء الظاهر ان هذه الآية وما بعد كقول
 الجاهل يا سبب يا ما ادهم فليكون فاكرا من هذه اتيانه حال نومهم وسكونهم ولا يلزم ان يكون من جانب السماء
 ومن ان تبيته اتيانه حال انظمتهم وتفرغهم **قوله** او على تعقبات مشياً فيكون الا اذا ما فيها عدل لا
 ومنها الاضرباً **قوله** تحرف الرطوبة اتيانه في النار **قوله** ما يكافؤا اي سبباً ولفظاً **قوله**
 كما تحرفوا بالنسبة وفي التمام ظهر السبعة والبيع شجر يتخذ من القش **قوله** السنف بالتحريك الحديدة التي
 تحت باو يطلع على المراد ايضا **قوله** حيث لا يعاجلكم بالعقوبة وتجهلوا يكون قوله كان رتبتم تعليمكم **قوله**
 ان من كثر ما ذكر برك الكبر **قوله** اي قد اتي بغير المذكور من هنا الى قوله تو وقال انه لا يتخذوا
 الكهين اثنين وفي كلامه اشار الى ان الترتيب هي البصرية المؤدية الى التذكر **قوله** بياناً يتبينو ظلاله
 وفي الكشف بياناً من شئ يتبينو ظلاله وهو الظاهر من بيانية كمن كان شئ ايه من الموصولة
 وبياناً يستبان من صفة اسند المعنى بياناً اليها وقد يقال من ابتدائية لابيانية والظاهر ان هو
 عالم ارجاه فانه يخفى من شئ الابرة الى ما روي ان الله خلق جوهراً فظهر البها فابيت الى ودية تحت
 فان التماثل ليس الا ظلاً وكذا البين ومتنهم لا يخفى شئ من عالم الاجسام مع جلاله اذ اجعل من

قوله
 وقوله

بيانية ويتبينو صفة شئ **قوله** وقوله حمزة وانك اني تزوا بالثبات اما على عدم الخطاب للمخاطب على طريق
 استيفاء الجواب واما على الالتفات واما على تقدير قل لم اذ كان خطاباً خاصاً **قوله** على العين
 والشايل متعلقة بتبينو وقيل حال **قوله** عن ايمانها وشمايلها اشارة الى ان الامم بغنى عناء الاخر
 لانها العهد **قوله** ولعل لتوحيد الحق وتكلم الوحيان عن بعض مشايخ ابي جود وجمع بالتطاول الغائبين لان ظلال العناء
 يصحح في السابق منه الا ليسير فكان في جهة واحدة وهو البعض على العكس المستلزم على جميع الجهات فخطت
 الغائبان في الآية بهذا من جهة المعنى وفيه من جهة اللفظ المطابقة لان سجد اجمع خطابة جميع الشايل
 لاتصال به فخص في الآية مطابقة اللفظ للمعنى وخطابها مع ذلك الغاية في الاجازة **قوله** وبها حالان و
 العامل يتبينو **قوله** سواء كان بالطبع الاول بالفسر او بالقر **قوله** او واقعة على الارض فيكون
 الكلام على المبالغة في التشبيه **قوله** وقيل المراد عطف على قوله عن ايمانها وشمايلها **قوله** لاني
 الكواكب تظهر منه اخذ في الارتفاع فثابه اقوى جاني الان الذي يظهر منه اقوى حركا
قوله طبعاً الاول كرم او فقه **قوله** والانقياد لامر الله وتكليفه طوعاً لان العموم للشيء الطوعية
 بخصوصها مقصود في التمام لكون الآية آية سجدة **قوله** على الميتين به يعني على الذي يقين بقوله
 من دابة **قوله** او عطف على الجردا على الجسمانيات فلا يدخل الملائكة في قوله ما في السموات
 لان الجردات لا يكون في جيرة وجهات **قوله** ادلى من اطلاق من تغليب العقل لما فيه من توهم
 الخصوص والتمام تمام العموم وهذا وان كان حاكماً مخالف لما سطره في تفسير قوله
 انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وفي الكشف لوجي لمن لم يكن فيه دليل
 على التغليب وكان متناولاً للعقل خاصة وفيه بحث فانه مخصوص بقرينة العموم
 سابقاً ولا حقا وهي قوله من دابة فكيف يستقيم تقين دليل التغليب خصوصاً في قوله
 ما في الارض فليتأمل **قوله** عن عبادة الله اشارة الى ان ضميرهم لا يستلزمون للملائكة
 اذ العباد لا اولي العلم **قوله** وقال الله لا تتخذوا يحتمل العطف على قوله والله يسمي وعلى
 قوله واترنا اليك الذكر وينها يتعلق به وقيل عطف على قوله خلق الله من شئ على شلوب
 علفته تبشاً وما باردا اي الم تزوا الى ما خلق الله ولم يسموا الى ما قال الله **قوله** لانه
 تعليل لقوله ذكر **قوله** اليه تبين لا الى الجسمية **قوله** واما لا يخفى عليك ان هذا الالباء

مطلب
 في بيان قوله وقال الله
 لا تتخذوا اليمين

يتفرع على الدلالة على كون مساق النما إلى العدد فالتسبب هو الوجود دون أدول
الكلام في قوله أو للتبنيبة أن يكون ذكر أو للتبنيبة على أن هذا يصلح وجهاً مستقلاً وأن
تفرع على الأوجه الأول بأن بلا خط كونه وجهاً بلا وسيلة إلى الوجه ثانياً **قوله** مبالغة في
الترهيب فإن الترهيب في الكلام المستعمل إليه **قوله** وكان قال بيان كونه تفرعاً بالمقصود
أنه لا لازم من هذا البيان كونه كالتصريح به **قوله** وله ما في السموات والأرض خلقاً
مكثراً في قوله إنما هو الله واحد على الجملة بأسرها **قوله** خلقاً ومكثراً تبين عن نسبة أي يختص
ما في السموات والأرض خلقاً ومكثراً **قوله** وأجبا حال من السكس في الطرف **قوله** والحق
الظهور الواجب أن يرهيب منه لأن صيغة الأمر ومادة الواجب للوجوب **قوله** ذاك
أشارته إلى أن واجباً على هذا الاحتمال للنسبة كلاً من دنا **قوله** أفضية الله تتقون إلى بعد
العلم بأشئ التوحيد واختصاص الكل به خلقاً ومكثراً تتقون غيره **قوله** اتصل بكم فيه إشارة
إلى أن الباء للابتناس **قوله** باعتبار الأخبار وفي الكشف باعتبار العلم فإن الاتصال المذكور
سبب للعلم بكون النوع من الله **قوله** يكون سبباً للأخبار وللعلم به أيضاً **قوله** كأنهم قصدوا
بشركهم كذا في النوع في اللام في قوله ليكنوا استعاراً بتبعية وقوله ليكنوا من الكفران و
فيل اللام لام العاقبة **قوله** أو انكار كونها من الله فتوله ليكنوا من الكفر يعني الجود **قوله**
وغيري فيمنعوا أباياً باشتين من تحتها سكن الميم وهو مضارع متع مخففاً كذا ذكر أبو حنبل
في البحر **قوله** عطف على ليكنوا وعلى أن اللام جازية فخذف النون كونه معطوفاً على المنصوب
قوله والفاء للجواب فخذف النون للمنصب أيضاً وتكمل أيضاً أن يكون الفاء عاطفة
فخذف النون للجرم **قوله** فيعتقدون فيها جهالات منصوبة على المصدرية وأما آراء الجهالات
الركبة التي هي من باب الاعتقاد أي اعتقادات جهالات **قوله** وهي وان أفضى إلى إشارة
إلى دفع ما أورد من الزواج وهو أن الفعل إذا رفع ضمير أو جاء بعده ضمير منصوب للجرم
أن ينصب الفعل الثاني باب ظن داخراً من الأفعال القلبية وقد عديم فتوالت
زيد لفته قائماً زيد ظن نفسه جاز وتوالت زيد ضرب فيجمل في ضرب ضمير رفع عابد
على زيد وقد تعدى الضمير المنصوب لم يحز والجو ويرجي مجرى المنصوب فتوالت

كونه

في خبره

ذكر

مطابق

فتوالت زيد غضب عليه لم يحز وجه الدفع أن امتناع ذلك في المعطوف بغير مسامحة لا يرى
إذا فصل الضمير المنصوب فتقيل زيد ضرب أباها جاز كما نصوا عليه وفصل العطف
ليس باقل منه ذلك أن تقول ما ذكره الزواج منقوض بقوله تع ومهري اليك وأضم اليك
جناحك فليتا مل **قوله** أخبر بولادتها يعني أن البشارة بمعنى الأخبار على الوضع الأصلي
والمضاف مقدر **قوله** أودام النصارى كلمة يعني أن يلحق إلى الية الغالبة إذا كثرت الولادة
يكون بالليل ويتأخر أخبار المولود له إلى النهار وخصوصاً بالأنثى فيكون ظلوله على هذا
الوصف طول النهار **قوله** من الكأبة هي سوء الحال والآنكس من الحزن تملو غيظاً مراً يتعلق
بلفظ كظيم في أو آخر سورة يوسف **قوله** عوفاً قيد **قوله** على هون يحمل أن يكون حالاً من
الفاعل أي يسكها مع وضاه يملوان نفسه وإن يكون حالاً من المنفعل أي يسكها
مهاة **قوله** المناوية بالهوت فانه لولا الهوت لم ينجح إلى الولد لأنه لا يكون خلقاً له
بعد **قوله** ولو يؤخذ الله فاعل هنا بمعنى فعل قال ابن عطية كان المؤخذين يأخذ من
الآخر أما بعصية كما هو في حق الله أو بأذنه في جهة الملقين فيأخذ الآخر من الأول بالمعنى
والمؤخذ **قوله** لدلالة الناس فإنه يكون على الأرض **قوله** أو الدابة لا تأكل العشب على الأرض
وان عثم في الدرس السابق **قوله** قطبشوم على ماها من اختصاصها بالزمن الماضي لأن
لو بعد الشرطية بالزمن الماضي **قوله** كما يجمل دويبة جمه جملان بالكسر **قوله** في حجة بتقديم
الجم المضمومة وهو كل شئ يحفره الهواء والسباع لأنفسها **قوله** أو من دابة ظلمة وهي
الكفرة والعصاة أن شر الدواب عند الله فتكسبه دابة على الأول للجنس وعلى هذا النوع
قوله وقيل التائل الجائي **قوله** لم يكن إلا بناءً يعني أصلاً إذ من المعلوم أنه لا أحد إلا في آياته
من ظلم في يلزم أن لا يبقى في العالم أحد من الناس بل ومن غيره من الدواب لأنها مخلوقة
لنفع العباد قال الله تعالى خلق لكم ما في الأرض **قوله** ولا يستقدمون عطف على الجملة الزمنية
قوله ولا يلزم من علوم الناس جواب عما شك به الظاعنون في عصية الانبياء ويجوز
أن يجاب أيضاً بأن المراد من الناس الذين تقدم ذكرهم من المشركين **قوله** والاستخفاف
بالرسول أي برسلهم الذين يرسلونهم **قوله** وهو أن لهم الحسنة تبين إلى أن قوله أن لهم الحسنة بدل

الضمير

قوله

أحد

الكحل من الكذب فان قيل كيف هذا الوصف منهم وهم يقولون لا يبعث الله من يوت ثلثا
 لو سلم اجماعهم عليه ليكن في صحة الوصف والتقدير **قوله** وقرئ الكذب بثلث خات قول جمع
 كاذب كصبور وصبر وهو مقيس وقيل جمع كاذب كشارف وشرف ولا يناس ذلك
 جزم النص بالاول **قوله** صفة للاستة وقوله ان لهم الحق مفعول تصف **قوله** وقراء
 نافع والكافي في رواية قتيبة كذا في التفسير الكبير **قوله** على انه من الافراط في المعاصي
 مجازة الى **قوله** من التزييف في العبادات أي التقصير يقال فرط في الامر اذا قصر فيه
 حتى فاق **قوله** على انه حكاية حال ماضية على الاحتمال **قوله** واتيته على الثالث **قوله**
 ويجوز ان يكون الخبر لغريش الى قوله وفي امثالهم قال ابو حيان فيه بعد لا خلا في النهاية
 بلا ضرورة تدعو اليه ولا الى حذف المضاف وجوابه ان اليوم وهو ظرف حالى داع الى
 ذلك بل قالوا ان هذا المعنى في تفسير الآية هو الوجه فان في تفسير القسمة بقوله
 تالفة بعد انكارهم الرسالة وتعداد قبائحهم الاشار بانها كالتمسيلة لرسول الله وان الالم
 الخالية مع الالم السالفة لم تنزل على هذا الوترية فلك اسوات بلك الانبياء وقومك
 خلف تلك الالم فلا تهم بذلك فان ركب يتسم منهم **قوله** والولى القرين أي على الاحتمالين
 الاولين او كل الاحتمالات **قوله** او التاخر على الثالث وهو الاظهر او كل **قوله**
 معطوف فان على محل لتبين قال ابو حيان هذا ليس بصحيح لان محله ليس نصباً فيعطف
 منصوب عليه الا بوي انه لو نصب لم يجز لا خلافاً للقاعل واجب بان قوله ليس
 محله نصباً غير مسلم فانه المفعول له فيكون في محل نصب وقد صرح ابا ان محل الجار
 والجر والنصب لانه فضلة الا ان يقوم مقام مرفوع الا بوي الى حرجهم قوله نعم وادرككم في
 قراته النصيب على العطف على محل برؤسكم ثم في تنوينه بحث فان المعرب محلاً هو الاسم للكني
 الذي لو اقيم مقامه المعرب لظهر الاعراب فيه ولو اقيم مقامه الاسم الذي يقبل الاعراب
 اللغظي وكان فعلاً لقاعل الفعل المعلق لا نصب كما لا يخفى **قوله** فانهما فعلاً المرفوع لتعليل
 المقدر وهو لا على محل لتبين **قوله** دلالة أي ولعلها المصدر بمعنى القاعل كما ان العبد مصدر
 بمعنى العبد راد به ما يعبر به الى العلم بالغة في كونها سبباً للعبور كانه نقه **قوله** ولذلك

لكن

ولذلك عد مسيو به في المفردات الجنبية على افعال نفس عبارة مسيو به في باب ما كان على مفاعل
 ومفاعيل من ابواب مالا ينصرف واما افعال قد يقع للواحد من العرب من يقول هو الانعام
 وقال جل وعز شفيكم بما في بطونه وقال ابن الخطاب سمعت العرب يقولون هذا ثوب
 اكياش انتهى قال ابو حيان مرآة مسيو به انه يقع للواحد على سبيل المجاز ويدل على
 ذلك انه قال في اول باب ما حقت الروايد من بناء الفلحة من الفعل وليس في الكلام
 افعيل ولا افعول ولا افعال ولا افعيل ولا افعال الا ان يكسر عليه اسماً للجمع قلت وبالله
 التوفيق مقصود مسيو به دون الاخيرين من وجوه احدها ان الاولين لا يقعان على الواحد
 بخلاف الاخيرين قال في اول ذلك الباب اعلم انه ليس بشئ يكون على مثال مفاعل ومفاعيل
 الا لم ينصرف في موفته ولا نكرة وذلك لانه ليس بشئ يكون واحداً على هذا البناء والواحد
 اشتد ثلث وهو الاول فلي لم يكن هذا من بناء الواحد الذي هو اشتد ثلث تركوا صفة اذ
 خرج من بناء ما هو اشتد ثلثاً انتهى فلو لم يكن وقوع افعال على الواحد بالوضع لم يحصل
 الفرق ولان مقصود مسيو به من ذكر هذا الكلام نعم لا كلام في التداخيل بين كلامية فاعل
قوله واكياش وهو الذي اعيد غزله مثل الحز والصف او هو الذي كذا في القاموس **قوله**
 لبعضها يعني في الاناث **قوله** او لو احدى كافي قوله المرفوعاً هو ما اشتمل **قوله** فان المراد به الجنس
 الآلف واللام ملحق بالاحاد بالجمع والجمع بالاحاد كذا ذكر اليت بوري في تفسير **قوله** فانه
 يخلق من بعض اجزاء الدم الى قلبية مجازة **قوله** وهو الاشياء المأكولة بالغة ما ياتي
 ويبقى ثقله وهو الفوت اذا طعمه والضمير على الشغل لان الفوت هو السر حين في الكرش وبه زوال
 بعض اجزائه لا يزول عنه الاسم كما اذا قطع يد زيد ورجله مثلاً فانه لا يزول عنه الاسم **قوله**
 كان استعمل فرثاً والظمنه ان البينة مكانة **قوله** لانها لا يكونان لتعليل لكون المراد
 ما ذكره وانما ذكره يكونان فيه دلالة الحس والتجربة اما الحس فلان الانعام يندج ذكراً
 متوالاً ولا يربى في كرشها دم ولا لبن واما التجربة فلان الام لو كان في اعلى المعدة و
 الكرش كان يجب اذا قام ان ين الدم وليس كذلك **قوله** من المرفوعين بكسر الميم يعني
 الصفراء والسوداء **قوله** ثم يوزع الباقي على الاعضاء بعد دخوله في الاورد وهو الودق

هذا قوله في باب ما لا ينصرف
 من الفرق بين مفاعل
 ومفاعيل وبين افعال
 مفعول حيث يقع الاولان
 عن الصرف م

ولا يمانه

بهم تكونا

الثابتة من الكبد وانها ضامة هناك مرتبة ثالثة **قوله** لا يستلزم البه والوطوبى لحكمة ثبتت
في الكتب الطبية **قوله** ومن الاولى تبعية متعلقة بنسبكم **قوله** الحبل الذي يتبداه منه
ان رفع الحبل فقولهم بين اسم ان فلا يكون لازم الظرفية كما هي في العنكبوت وان نصب
فلا اشكال **قوله** وهي متعلقة بنسبكم ولما لم يكن المتعلقان بمعنى لم يمتنع تعلقهما بفعل واحد
قوله او حال من لبنا اي نسبكم لبنا حال كونه حاصلًا بين فرث ودم ويجوز ان يكون بدل
اشتمال من مافي بطونه لاشتماله عليه وعلى غيره على ان يكون الاولى ابتداءية ايضا **قوله**
صافيا لا يستحب لون الدم ولا راحة الفرث قال بعض العلماء مبني هذا الكلام هو دم
كون محل اللبن بين الفرث والدم والا فابن موضع تولد اللبن من محل الفرث وانت خيرة
يكن في صحة كلام المحقق كون اصل اللبن الاجزاء اللطيفة في الفرث ولا يفر بعد مكان
تصوره بصورته اللبن من محل الفرث كما لا يخفى **قوله** سهل المورد في حلقهم تدعى ان اللبن
لم يشربه احد **قوله** متعلق بمجذوف في اي ونسبكم ويكون عطفا على قوله وان لم يكن في الانعام
لعبرة عطفا على العبارة على الاستمارة لا على نسبكم لانه كان استنباطا لبیان العبارة في الانعام ولا
يقع ذلك فيه اذ ليس الكلام هنا في الانعام وهذا تبين بطلان ما قاله بعض العلماء انه متعلق
بما في الاستقاء من معنى الاطعام اي يطعمكم فيها فينظم المأكول منها والمشروب من غير ما انتهى
وكذلك ظهر في ما في البحر انه متعلق بنسبكم فيكون عطفا على مافي بطونه او بنسبكم مجذوف
ول على بنسبكم المتقدمة فيكون من عطف الجول والذي قبله من عطف المزدادات اذا اشتركا
في العامل انتهى **قوله** استئناف ببيان الاستقاء قال الشيخ ابو حيان انظر الى الاخبار عن نعمة
اللبن ونعم السكر والرزق الحسن يحتاج الى معالجة قال تخذون فاخبر عنهم بانها ذمهم من السكر
والرزق الحسن واستقامة هذا الكلام في غاية الظهور في الوجهين الاخيرين ويكون
في جوابه هنا بيان كيفية الاستقاء بالاحتياج دون اللبن **قوله** اولان الثمرات بمعنى
الثمرتين اريد بالجمع الموقوف الجنس **قوله** كالتمر والزبيب ورجعنا في الرزق الحسن لما هو على الوجه
الثالث والثاني ايضا ان لم يقدر المضاف لا على الوجه الاول الا ان يقال نعم البيان عند
قوله سكرًا ولا يخفى عليك بعد والاية ان كانت سابقة على تحريم الخمر لادب هذا الترتيب بعد

اي بقره

قوله

التمديد

بعد ما جزم في اول السورة لانها مكينة الاثنت ايات من آخرها فان تحريم الخمر في سورة المائدة
وهي آخر القرآن نزل لا كما ثبت في الحديث **قوله** فذالة على كراهتها حيث قول بالوزن الحسن
ومعاليه الحسن لا يكون حسنا **قوله** والاف في معة بين العتاب والمنة ويحوى هذا على تدبر كراهتها
ايضا الا ان يقال ظاهر الآية الكبرية الامتنان بما انعم الله على عباده وما لم يكن اضطرارا
لا يعدل عن الظاهر **قوله** وقيل الطعم بالضم اي ما يطعم **قوله** جعلت الخواص الكرام سكرًا
قيل هو بمعنى الخمر وانه اذا ترك باخراض الناس فكانت خمرها كذا في الكشف **قوله** من
السكر وهو سد التمر **قوله** لان في الايجاء معنى القول رد الامام بان الوحي بها الهام
باتفاق وليس في الالهام معنى القول ولك ان تقول يكن ان يكون فيه معنى القول بحسب
الوضع الاصل **قوله** فان النحل يذكر وفيه بحث فان العلامة النسفي قال انها جمع كلمة كثر
وعرة وفي مثله يجوز اعتبار التذكير والتأنيث كما في العجا زحل حاوية العجا زحل متعبر
وقال الامام النحل يذكر ويؤنث وهي مؤنثة في لغة النحوي **قوله** من كرم على ما فسر ابن زيد
قوله او سقى على شجرة الطبري **قوله** بكسر الراء كذا وقع في النسخ والصواب بضم الراء
قوله من كل ثمرة في القاموس التمر حركه حمل الشجر وانواع الخال كالتمار كسحاب الواحدة
ثمرة والتمر الشجرة والناسب المعنى الاخير اذا التخصيص بحمل الشجر يقتضي تخصيصا و
الواقع هو عموم الاكل للدراود والا فادار والاشارة تم هذا التفسير من المعنى على كون
استقراق الجمع مثل استقراق المفرد في الشمول وهو الحق لا كون الثاني اشمل من الاول
على ما هو المشهور **قوله** تشبه بها اشارت الى ان كل الثمرات عام مخصوص بالعادة **قوله**
في مسالكه انت خيرة بان السكر في تلك المسالك ليس فيه لها اختصار حتى يؤمر به فلا
يبدأ ان يكون الامر كونه **قوله** من اجوافك بيان للسكر **قوله** لا تتورع عليك ولا تلتبس
بالرفع حال من سبيل ربك تفسير القول فلا لا لا نسب تأخير عنه **قوله** وانت
ذلل الافراد في الخطاب باعتبار اللفظ والجمع في الخبر باعتبار المعنى **قوله** عدل به اي هذا
القول والباء للتعدية اي امال هذا القول او الملازمة **قوله** الى خطاب الناس اي
الكلام معهم لانه اي لان هذا القول **قوله** محل الانعام اي محل بيان الانعام عليهم فينبغي

فجاء

ما

قوله

ان يكون الخطاب لهم **قوله** والمقصود والظان عطف على الانعام **قوله** والها هم ما ذكر من اتخاذ البيت
والاكل من ثمره **قوله** ثم تقي اذا خارا هذا هو المشهور وروى عن علي رضي الله عنه قال في تفسير
الذي اشرف لباس ابن آدم فيها العلاب دودة واشرف شراب ربيع خلعة وظاهره ان هذا هو
العسل يخرج من غير العسل قال ابو حيان وقد خفي من اي الخرجين يخرج امين الغلام ومن اسفل وحكي ان
سلمان دم والا سكر وارسطا ليس وضعا بيوتا من زجاج لينظر والى كيفية صنعها
هل يخرج العسل من فيها ام من اسفلها فلم يصنع من العسل شي حتى طخت باطن الزجاج بالطين
بحيث يمنع الشئ منه **قوله** فسر البطون بالافواه قال صاحب الكشف وليت شعري ماذا
يضع هذا الزمان بقوله ثم كلوا جواربه انه يفسر الاكل بالالتقاط بالافواه على ما اشار اليه المصنف **قوله**
سب اختلاف سن الخمل قبل الابيض بلقيه شباب الخمل والاصفر كونهما والامر شبيهها وقد يكون
الاختلاف بسبب اختلاف لون النور **قوله** الا والعسل جزء منه قال ابو حيان واما ان يختص
ببعض البلاد وهو محدث ولم يكن فيما تقدم من الازمان يجعل في الاشربة والادوية الا
العسل **قوله** فقد صدق الله وكذب بطن اخيك من باب المشاكسة كقولهم اذ الحالت للجنة
تكون العسل **قوله** انشط على بناء الجملول اي حل **قوله** وقيل التفسير للقوان واستبعد ذلك
بان سباق الكلام للعسل ليس للقرابة فيه ذكر وايضا حديث يندل على قعود العسل **قوله** الذي
يشابه الطفولية انما وصف به لانه لا يلفظ برده عليه **قوله** وقيل هو شعرون وفي بعض النسخ
فحس وشعرون وتعمل الاولى هو الاصح وهو قنادة **قوله** وقيل فحس وسبعون ردي عن
علي رضي الله عنه واما صدق كلام القولين بصفة التمرير لان ذلك بحسب ان ان رتب ابن حبان
انتهى الى ابدال الورد برب ابن مائة لم يرد اليه سمعت من بعض تلامذة الشيخ محمد الدين الكافي رحمه الله
يقول كان الشيخ كثيرا ما يشد بعد ما بلغ الثمانين وكانت حواسه سليمة **قوله** ان الثمانين
وبلغها ما اخرجت سم الى ثمان **قوله** لكيلا يعلم اللام في لحنه بلام كي دخلت على كل للشكيد
وهو متعلق بغيره وكذا قال الحوفي وقال ابو حيان والذي ذهب اليه محققو النجاة في مثل لحن
كي حرف مصدر تدخلت عليها اللام وهي الناصبة كانه واللام جارة فينصب من كي والفتحة
بعدها مصدر مجرور باللام فاللام على هذا لم يدخل على كي للتاكيد لاختلاف معناها واختلاف عملها

وظاهر هذا العسل

رد
قوله

مطلوب
في بيان كليل

علمها لان اللام مشعرة بالتعليل وكي حرف مصدر تدعى واللام جارة وكي ناصبة **قوله** شيا
منصوب اما بالمصدر على مذهب البصريين في اختيار افعال القرب او يعلم على مذهب
الكوفيين في اختيار افعال التاني على ما عرفت في باب التنازع كما ذكره ابو البقاء وكون ان
تقول المصدر هنا حذف مقوله لغرض التعيم اي لكيلا يعلم شيئا بعد علم كل شئ اي اشياء كثيرة
فليس هذا من التنازع ان الله يعلم بمقادير اعمالهم **قوله** ولو قيل في تفسير ان الله مستمر على العلم
الكامل لا يتغير علمه برور الازمان فالاستمرار يفيد السمية الجملة والكمال يفيد صيغة **قوله**
المبالغة لكان حسنا واشد طباقا للتمام وكذا الكلام في قدر **قوله** ويبقى الهم بكسر الهمزة وهو
الشيخ الثاني **قوله** لازمة للجملة الفعلية المنفية المتفرعة عليها فلذا صدرت بالفاء **قوله** او تارة
لها فلا يكون محل العاطف والثاني مؤكدة ايضا **قوله** وقيل هو خلق حواء ولا يلايه لفظ ازواجا
والحل على التعظيم تكلف بعبارة على البنات اي القابضون على البنات **قوله** والعطف لتغاير
الوصفين فيكون استثنائا ما عطاء للجامع بين هذين الوصفين اللذين كل منهما جملة
قوله او الحالات قد تعال الخاطبون هم الكفار وهم لا يتلبسون بشيء فلا يناسب
تفسيره **قوله** وبغية الله هم يكفرون وفي آخر العنكبوت وبغية الله يكفرون لان تلك الايات
استمرت على الغيبة فلم يخرج الى زيادة ضمير الغائب واما في هذه الآية فقد سبق مخاطبات
كثير فلم يكن بد من ضمير الغائب ليلا يلتبس بالمخاطب وتخصيص هذه بالزيادة دون
اجابا لطل يؤمنون مع انها الاولى بالتحسب لانه لا يلزم زيادة الفاصلة
الاولى على الثانية **قوله** اما لا مبتدأ لان الغرض المسوق له الكلام ليس انكار الكفر
بل تعلق بنوع الله وهذا يجري في الفاصلة السابقة ايضا **قوله** اولها هم التخصيص
اذ ليس المقام مقام التخصيص حقيقة **قوله** منصوب به اي ان يرزق شيئا وقوله
من السموات متعلق بالمصدر **قوله** والا فبذل عنه بمعنى قليلا ومن السموات صفة لوزقا
متعلق بمحذوف وقيل متعلق بلا يكون **قوله** ولا يستطيعون جازان يكون داخلا
في صلة ما و جازان لا يكون داخلا بل اخبار عنهم بانشاء الاستطاعة **قوله** ان يتكلموا
على ان يكون مفعول لا يستطيعون ضمير محذوف جازا الى ملك الرزق وجوز في

قوله

المؤكد

الكشف في عدد الضمير الى الوزن نفسه ويكون نفي الاستطاعة تأكيد النفي الملك وقية
نظر فان التأكيد ليس من دخول العاطف بين المؤكد والمؤكد من كمال الاتصال على ما
حقق في علم المعاني **قوله** اول الاستطاعة لهم اصلاً فيكون لا يستطيعون منزلاً منزلة
اللائم **قوله** فلا تجعلوا له مثلاً فتقوله فلا تقربوا الله الامثال لتقبل لجعلهم له مثلاً **قوله** فان
ضرب المثل لتقبل ككلام التفسير وان كان للتأني تشديد الملاية **قوله** ما تقولون من
التعويل اي تقتدون **قوله** من القياس اي من قياس عبادة الاصنام وغيره من المخلوقات
قوله في التظيم اي في تظيم الملك **قوله** وعظم عظم على ف **قوله** فهو تعليل للنهي على
جميع وجوه التفسير فكان الانسب التام **قوله** والظاهر ان من موصوفه مكانه قبل وجارز فانه
قوله كل الجدة تشير الى ان الالف واللام للاستواء **قوله** لا يستحقه غير استحقاقاً ذاتياً
لانه مولى النعم كلها فان قيل الجدة لا يلزم ان يكون في مقابلة النعمة كما مر في الفاتحة فكونه مع
مولى النعم لا يدل على المدعى اذ لا يتحقق انتصاف غيره به بل الجليل الاختيار في الغير الانعامي قلنا
المراد بالنعم ما يعبر الفضائل والنفوس افضل فالجليل الاختيار في سواء كان انعامياً او غير لا يثبت
لغيره الا بحكمة وايجاداً وبذلك يتم التقريب **قوله** كقولنا ايما اوجه التي سجد في تستقيم
الامثال هي قبيلة الاخطى بن قريظ وكان سيدهم فواي كقولهم منهم جفوة قيارهم فواي غيرهم
يجنون سادتهم كذا كذا فقال ذلك ومن قال ان سعد كان رجلاً شريفاً فقط **قوله**
منطبق كانه فهم ذلك من الاستمرار التجدد في المدلول عليه بقوله يا مربي اعدل **قوله** الا ويبلغه
ما قرب سعي فان من كان على طريق مستقيم اقرب الى المطمئن كان على غير المستقيم **قوله**
يخص به علم الهاء داخله على المقصور عليه فالاختصاص بلعني القصر وهو مستفاد من
اللام وصفاً ويؤكد تقديم الخبر في كلامه اشارة الى ان المضاف مقدر اي علم غيب السموات
قوله ولم يدل عليه محسوس آخر اذ من مثل ما اثبتت على الهبة من التداور خارجة المركز
فانه ليس من باب العلم بالغيب لدلالة حركة الكواكب المخصوصة عليها وكذا تعيين النجم
وقت الخوف والكسوف لدلالة الحركات المخصوصة المضبوطة عليه **قوله** فان علم غائب
عن اهل السموات فيقدر المضاف في موضعين احدهما ما نهت عليه والثاني المضاف الى

الى السموات وهو اهل **قوله** واول التخيير اي تخيير الخاطب بين ان يشبه امر قياها بالبحر البصر وان
يقول هو اقرب قال ابو حيان التقيي انما يكون في المخطوطة كقولهم خذ من مالي دينار او
درهما او في التكميلات كآية الكفاية انتهى والخبر الذي ذكره ممنوع كيف وقد نقل ابن النجاشي
عن مسيبه ان اذ في قوله نوح وارسلناه الى مائة الف او يزيدون للتخيير وليس مما ذكره
في شيء ثم صرح على ان التخيير يكون بعد الطلب ولا مانع في هذا الشرط الا ان
مالك فيكون بناء الكلام على مذهبه **قوله** او يعني بل قال ابو حيان وهو قول المراءى
ولا يقع لان الاضراب على قسمين كلاماً يقع هنا احدهما ان يكون ابطالاً للاسناد
الباقي وانه ليس هو المراد وهذا مستحيل هنا لانه يؤل الى اسناد غير مطابق و
الثاني ان يكون انتقالاً من شيء الى شيء من غير ابطال لذلك الشيء اتفق وهذا
مستحيل هنا للتأني الذي بين الاخبار كونه مثل لم البصر في التسعة والاخبار
بالاقربة فلا يمكن صدقها على انتهى وقية بحث اذ لا تنافي بين تشبيهه في سرعة
تحققه وسهولته بما هو غاية ما يتعارف الناس في هذا الباب وكون تحققة في الواقع
فيما هو اقرب من زمان لم البصر وقال الزجاج اوهنا للابهام على الخاطب كما في قوله
نوح وارسلناه الى مائة الف او يزيدون وقوله يا انا يا امرئاً ليلاً او نهاراً او قال ابن عطية
المعنى وما يكون اتاحة واقامته في قدرة الله الا ان يقول لم يكن فلو اتفق ان يقع على
ذلك الشخص البشارة كانت من السرعة بحيث يكسب اهل كل البصر وهي اقرب من
ذلك فاقول على ما يراه في ذلك انتهى وقال ابن حبان هذا اخبار من الله في امراته
فانك مستحيل عليه وهذا الكلام مما يفيض منه العجب اذ دل كلام ابن عطية انما ليست
لكم الشك **قوله** في استقرايه اي عده قريباً فيما هو بعيد عن الناس **قوله** جهلاً لا يستبرأ
ان جملة لا يعلمون حاله **قوله** مستحيين جهل الى دية ملك ما يدل عليه عموم شيء الواقع
في سياق النفي **قوله** وجعل لكم السمع والابصار قال البغوي ثم الكلام عند قوله لا يعلمون
شيئاً وهذا ابتداء كلام لان الله تعالى جعل هذه الاشياء قبل الخرج من بطون الاممات واما
اعطاهم العلم بعد الخرج انتهى وهذا التعليل مبني على اقتضاء الواو والترتيب وقية نظر

قوله ادوات الاداة والآلة والاسبب للتمام ادوات فتحسنها القاء للتفصيل كافي
قوله فنادى ربه فقال رب **قوله** فندركونها كأنه تكرر لتقول يحسنون لتأكيد وبيان
الاحاس غير الادراك فان الادراك للحس المشترك او العقل والاحاس للحواس الظاهرة
قوله العالم الكسبية الظاهر ان جمع معلوم سماه به لانه على شرف المعلومات **قوله** بالفاء على
انه خطاب العامة وانت خبير بان الخطاب وجهه ظاهر لانه ما قبله وما بعده مخاطبة والذي
يحتاج الى بيان وجهه هو القراءة على الغيبة قال البغوي وقراء الباقون بالياء لقوله فبعد
قال الجعبري واختيار الخطاب لقرب مناسبتة **قوله** الموالية اي الموافقة **قوله**
في الهواء المتباعد الجو هو الهواء كذا في القاموس والبناء عدم الارض مستفاد من اضافته
الى السماء والمفهوم من الكشف خلاف هذا **قوله** فيه وفي بعض النسخ فيها عاونا وعلى الجوة لانها
بعض واحد **قوله** سجد الطير للطيور ولا يبعد ان يندرج في الاشارة ما ذكر بقوله والله اخرجكم
من بطون انما تكلم الآية في الآيات ووجهه ظاهر **قوله** لانهم هم المنفردون بالية اشارة
الى ان الامم في لقوم لام الفائدة والانتفاع **قوله** انما من جلودنا على ان من ابتدائية او
تبعيفية **قوله** او النزول قال صاحب الانتصاف هذا اولى اذ ظهور الحق في حقها في السفر
انما المقيم فلا عليه من تعلمات ينبغي ان الاول اولى للعلوم فان حالت السفر ان رجعا
في يوم طعنكم حيث اريد به مقابل الحضر والخفة على المقيم نعم في حقه ايضا فانه يضرها وقد
ينقلها من مكان الى مكان قريب لداع بدعاليه فالاولى ان لا يخلو الالة عن التعرض لها
قوله وهي لغة في معاني التنزيل وهو اجزل اللغتين **قوله** الصوف للضائفة الاولى
للضان لئلا يربى فيه قال في القاموس الضائفة خلاف الماعز من الغنم ضان وحرك
وكامير وهي ضائفة جمعها ضواين وقال الماعز واحد الماعز للذكر والانثى **قوله** انا
في البحر انما معقول به والتقدير جعل من اصواتها وادبارها واستعارها انا وبقيل
منصوب على الحال على ان المعنى من اصواتها وادبارها واستعارها بيوتا فيكون ذلك
معطوفا على من جلود الانعام كما تقول جعلت لك من الماء شرابا ومن اللبن وفي التقدير
الاول يكون قد عطف مجرورا على مجرور ومنصوبا على منصوب كما تقول ضربت في الدار

يكون

اعني الزخار والنزول منه

جمله

في الدار زيدا وفي القصر عمر **قوله** انتهى **قوله** اكتفاء باحد الضدين او لتقدم وقاية البرد في قوله
لكم فيها وفي **قوله** ولان وقاية الحر سيدة، تخصيص الدف بالذكر ليحقيق **قوله** والجواشن
عطف تفسير للدروع **قوله** نعم كل ما ليس من حديد وغيره **قوله** اي تنظرون في نعمة يعني الام
الاسلام هنا يعني الاستسلام والانتقاد وضع موضع سبية وهو ينظرون ويتكفرون وكذا
الكلام في وجهي تفسير لكون بفتح التاء المتقدمين **قوله** فان تولوا في صيغة التفعّل اشارة
الى ان العطرة الاولى داعية الى الاقبال على الله تعالى والاعراض لا يكون الا بنوع تكلف ومعالجة
قوله اعرضوا الى ان تولوا ما مضى فغيب الغفلات ويجوز ان يكون مضارعا حذفنا احدي
تاء فوج جار على الخطاب السابق **قوله** وهذا من اقامة السبب مقام السبب عكس
لعلمك تسلمون على ما نهيت عليه **قوله** المجاهدون عناد اي عني اريد بالطلق الفرد الكامل
وتجمل ان يراد بالكا فوسن المصريين الثابتهن على كفرهم وقد علم الله تعالى ان في مطلق الكفرة من يؤمن
فهذا الاستثناء **قوله** لانه لم يبلغ حد التكليف فعلى هذا ان يحرك الكافون على اطلاقه **قوله**
وتم لزيادة ما يحق بهم فهي للشرطي الربى **قوله** من شدة المنع اي من شدة الناشئة من
المنع عن الاعتداء **قوله** لما فيه لتقليل لزيادة **قوله** على ما يمنون اي يلبون به متعلق بالزيادة
قوله ولا هم يستعصمون من العقبى وهو الرضا والاسبب للتمام ما في الكشف اي لا يقال
لهم ارضواكم في قانون الادب الاستعجاب اذ كس خواستن تارة خشتود كند واشتيت
خواستن **قوله** وكذا قوله واذا رأى الذين ظلموا والظاهر انه اذا كان معولا لا ذكر بقوله
فلا يخفف السيتاف وان كان معولا ليحقق جواب اذا قوله فلا يخفف عطف عليه ولا منع
من ان يكون فلا يخفف جوابا بتقدير المبتداء وهو ضمير الثاني والعامل في اذا فعل الشرط
كافي سائر ادوات الشرط **قوله** او ثنائهم ولعل نعم شركائهم لكل ما اتخذوا شركاء الله
نعم من ضمهم ووشن وادمي وملك ويكذبهم من له عقل منهم فيكون فالقوا عابدا على من
له الكلام ويجوز ان يكون عاما بخلق الله تعالى الاوثان على ما قاله الص **قوله** التماس
بان ينظر عذابهم اي ينصف فيوضع بعض عذابهم عليهم **قوله** في انهم شركاء الله تعالى اي
في قولهم هؤلاء شركائنا **قوله** او انهم عبده وهم اي في قولهم كئنا دعوا فانهم لم يكونوا

ان يحرك

يبتلون

لجوابه

راضين بعبادتهم جعلت عبادتهم كعبادة **قوله** حين ظرف ليضلل **قوله** فان بنى كل امة كان
 منهم ولوط ودم لما تأمل فيهم وسكن فيما بينهم كان منهم على انكث الخ اي تركها لهم على ما ورد
 في الحديث ومن قال في نفسه المراد على هذه الشهادة واما كونه دم شهيداً على اتمته
 فقد علم مما تقدم فقد خالف الحديث ولم يعلم كونه دم معذراً لامة مما تقدم **قوله** او حال بافهام
 قد ان كان قوله بوجوبك كلاماً مستنداً غير معطوف على قوله بيعت وشهدت حالاً مقدراً
 فلا اشكال في حاله ونزلنا عليك الكتاب وان كان عطفاً عليه بان يكون في معنى الاستقبال
 والتعريف كما عرف في امثاله فمضون الجملة الحالية متقدم عليه بزمان طويل فلا يتشبه
 التأويل الذي ذكره في نصيح كون الجملة الماضية حالاً هنا فتنى صحة كونه حالاً كلاماً الا ان
 بين على عدم زمان الزمان عليه كما قلنا **قوله** من امور الدين لانه دم مبعوث لبيان
 ولذلك قال انتم اعلم بما ورد فيكم واجيبوا عن سؤالهم عن الاجلة بما اجيبوا **قوله** او
 الاجال بالاحالة الى النسبة والقياس قبل يأتي عن ذلك ما في التبيان من المبالغة في البيان
 قلت بحسب الكمية حيث يتناول جميع الاشياء لا بحسب الكيفية ثم ترك المعنى ذكر الاجتماع
 لعلم من قبيل الاكتفاء بذكر ما عن ذكره **قوله** للجميع وهو المناسب لقوله بوجوب ما ارسلناك
 بالارادة للعالمين ويحتمل ان يخلق للمسلمين لهما ايضا من حيث قيامهم المنتفعون بها **قوله**
 بين التعطيل والتفريق اي التعطيل عن الافعال كما هو المشهور عن الفلاسفة وغيرهم من
 المعطلة وقال اهل السنة القول بنفي الصفات عنه تعطيل والقول باثبات الصفات
 الحادثة تشبيه والعدل اثبات الصفات الكمال ونفي غير ما وادى ايضا نفي الصفات تعطيل
 واثبات الصفات الحادثة تشبيه والعدل اثبات الصفات القدسية **قوله** والقول
 بالكسب المتوسط الى وكذا القول بان الله لا يؤخذ عبده المؤمن بشئ من الذنوب
 مما هله عظيم والقول بان يخلقه في النار بالمعاصي تشديد عظيم والعدل مذهب اهل
 السنة **قوله** وبين البطالة بكسر التاء على وزن النعالة وان كان يختص بما يحتاج الى المعالجة
 من الافعال كما يحاكه والخطا لانه جنى بالبطالة على هذا الوزن محل التقبض على
 التقبض **قوله** للمبالغة كانه جنس آخر **قوله** كانه نداء للخواص في حكمه **قوله** في انارة قوله

قوله نطق في السببية متعلقة بترك **قوله** وصارت الامة وكانت **قوله** واو فابني
 استمر على الانباء **قوله** يعني البيعة لسؤال دم كانه انما خص بها وكان النظار عموم لكل احد
 يلزمه الانسان باختياره ويقضيه قوله اذا عاهدتم ما روي عن بريق انها نزلت في الذين
 يا ايها الرسول على الاسلام لكن لا يخفى عليك ان الاعتبار لعموم النطق لا خصوص السبب قال الله
 ابغوي اهل بيوتكم نزلت من الآية وان كان حكمها عاماً **قوله** لقوله بوجوب ان الذين تعطينا
 منوي بها و هو فان عهد الرسول هو عهد الله وليس المراد الآية واردة في تلك البيعة آخري
 بيعة الرضوان فان السورة مكية نزلت حين كان المسلمون مستضعفين فجاين قريش فخرج
 البيعة الاولى **قوله** ولا يلزم قوله اذا عاهدتم فان العهد اسند الى المخاطبين وجعل من اعلمهم
قوله ايمان البيعة او مطلق الايمان فيكون قوله ولا تنقضوا الايمان تكريراً للتأكيد على القول
 الثالث ثم انظر ان المراد بالايمان في انظم الاشياء المحلولة عليها كما في قوله دم من حلف على
 الحديث واما قلنا ان النطق ذلك لانه لو كان المراد باليمين ذكر اسم الله فهو غير التوكيد لا التوكيد
 محل ذكر العاطف على قررة في علم انما ثم اذا حل مطلي الايمان فهو عام دخل التحصيل بقوله دم
 فخرى غير ما مضى على الذي هو خير ولا يفر عن بيعة كذا قال الامام وفيه تأمل فان الخطر
 لو لم يكن باقياً لا يخرج الى الكفاية لانها شتر الذنب **قوله** فان اكنفيل تعطينا الكفيل
قوله بعد ابرام والحام بالغرل **قوله** جمع نكت بك النون ونما نكت **قوله** و
 انتصابه على الحال يعني الحال المذكورة **قوله** فانه يعني صيرت على الجازو المراد بيشية انتقص
 لمن هذا انت من غير تعيين اذ لا يلزم في التشبيه ان يكون للشبه وجود في الخارج
قوله وقيل في ريط بيت سعد بن تميم في الكشاف اتخذت مغزلاً قد رذاع ومادة
 مثل اصبع وفلكه غطت على قدرها كانت تغزل هي وجواربها من الغداة الى الظهر ثم ما مرت
 فينتفض ما غزل الصنادة الحديث في راس المغزل **قوله** والمعنى لا تغزوا انت بغير عزم
 مناسبة هذا المعنى لسببان والحق **قوله** كثرة من يندم بك الساء جمع على وزن معاملة **قوله**
 وقيل بغير لا وني اي لا تغتم من معي الربوا وفي بعض النسخ لا يربو **قوله** سؤال تكتب مجازاة
 يعني لا سؤال تغتم وهو المنفي في آيات **قوله** نخرج بالنعمة بعد الثبات ما كيد قال ابو جابر لم يترك النبي

يعني
 فاشهد ان لا اله الا الله
 من حلف على يمين

من اتخذا الايمان د خلا ان ما بين اخبار بانهم اتخذوا خلا مطلقا بشي خاتمة هو ان يكون
هي اربى ما امة وجاء النبي بوله واتخذوا شيئا من اتخذا الايمان د خلا على العموم فبش
جميع الصور من الخلف في المبادىء وتقطع الحق المالبة انتهى فهو تفسير عام الامة بعد ما فسر المقصود من الخبر
ان ثبت **قول** بالالف في فتح المعنى من شرعا **قول** والمراد اقسامهم هذا هو المعنى المناسب لمقتضى اللغة
وبالف في فتح المعنى وقال ابو جابر جمع لخط فيه المجرى من حيث هو مجموع وامة لخط فيه اعتبار
كل فرد ولو خط فيه المجرى كان السداد معتبرا فيه لجمعيه واذ لو خط فيه كل فرد وكان السداد مطلقا لخط فيه
فيجوز ما السداد لم يطابق لكل فرد وفيه كقولنا واخذت لهن سكنا وما كان المعنى لا يتخذ لكل واحد
مكلم جازم فنزل مراد هذا المعنى ثم قال ففرقوا امر امة لخط فيه او لخط فيه على كثير **قول** من خزانة رحيمة عني
من انواع رحمة المخبر **قول** لا يخرج فضل من اعلمهم المراد بالفضل ما جرت الاعمال العلية مثل كفة
الشيء من الحركات والكرويات وفي الآية لا على ان المباح حسن لا يشا عليه **فقد** دفعا للتخصيص
بمعنى نعم كتحقيقه بالذات كونه كثره استحال لفظ من نعم وان الاما لا يذعن في كثر الاحكام والحوادث
الابطن في التفسير **قول** واما المتن في كثر من الاما لا يذعن في كثر الاحكام والحوادث
في هذه السورة الكثرة واذ اراد ان يذعن في كثر الاحكام والحوادث فلا يخفى عنهم وفي السورة او ليكن الذين يذعنوا
المجوبة الدنيا بالآخرة فلا يخفى عنهم العذاب وما يجي في القرآن وقد سألني عن هذا
بما وشدوا الي اسأل وبعضها يدل على تخفيف منها فنزل في قوله خير ابره و حديث ارباب
انه اخف اهل النار هذا **قول** لا تخافوا ولا تحزنوا واذ انتم على الهدى ولا تخافوا ولا تحزنوا
المعنى فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اخذوا ولم يذعنوا ولا تخافوا ولا تحزنوا
وهو مذهب بن كبري والحق قال القبطي ابو ج و ان شي يتخذ ان في الركعة الاولى في الصلوة
وبرايان قراءة الصلوة كقراءة واحدة واما لا يري التوفيق في الصلوة المفروضة وبراه في قيام
قول ان الذين بان الاستعانة وكذا قراءة القرآن فان المعنى وانه اعلم ما اقرأت القرآن الذي قرأت
من اشرف الاحمال العاطية ودرار ما كالتعريف **قول** من القلم في الكشف كذا وكذا وجدة في تسمية
ولا يري به القلم لا على ما تقدم الرتبة على العوج بالفض واما اريد به انهم الذين يخرج من العوج فنزل
به جبرائيل دفعه الي السما الدنيا وروى عن النبي في تفسيره كذا الا ان جبرائيل من الالوه عن القلم اعلم

بناد
بها انما قال المتوفى

مطل
في بيان ان عذاب الكفار
هل يخفف ام لا

وانه اعلم **قول** كقولهم ما تم جود والمراد ما تم جود واخافه الي الجود المباني في كثره مكاسبه **قول**
بالتخفيف معني ببيان الال **قول** وانتم اذ سمعوا عطف بغيري **قول** مطلقا على محل لثبت آه لا يلام
ما يستعمل في غير له تركبوا وزيته وقول يبين لهم الذي اخفوا او مهدى ورحمة حيث عطف هناك
تركه العطف يكون فعل فاعل الفعل المفعول بخلاف العطف عليه وان اعتبر الكل فعلى المنزل على السداد
المجازي لم يكن يفرق بادخال اللام في البعض الترك في البعض جذا وان اعتبر فعله كذا كذا
على حقيقة فلكذلك لا يظهر اللام في العطف وجعل الالف العطف على محل يبين **قول** وفيه تفرقة في الكشف
لان قولنا جوا ببقولهم اما انت مغر وكفى في قل نزل روح القدس من ربك فالزيادة لكان المتوهم
قول ما يؤخذ من العبر من المعنى في اول سورة ابراهيم ان قراءة الحسن وصديق من امة متقول من امة
صدودا غير نعم لان في صدق من خلف العبد فلو ذكره هناك يكون قراءة حمزة والكسبي غير نعم
قول فكيف يكون ما قلته من اسم يكون غير القرآن والمجوز في قوله ما عايد اليه **قول** كما هو مخرج حيث
المعنى لا شمار على الاخبار عن النبي **قول** لا يهدى به الله الي الحق يعني ان سبب عدم ايمانهم سوان انه لا يهدى
كقولهم انه على قلوبهم ويجوز ان يكون المعنى لا يهدى به الله لاجازة لعدم ايمانهم ان كان من عند الله وقول
انا بغيره **قول** او لي سبيل النجاة لعل او لي في التفسير فان المعنى سوا الله المستعمل الذي يسكنه **قول**
وقيل ان الجنة بهذا التفسير اصول المعنى لا يهدى به الله لاجازة لعدم ايمانهم ان كان من عند الله وقول
كقولنا او لي سبيل النجاة لعل او لي في التفسير فان المعنى سوا الله المستعمل الذي يسكنه **قول**
في معنى الشجرة والمعنى قرينهم تركبوا في نبي في قوله او ليك هم الكاذبون مذكور
في معنى الشجرة والمعنى قرينهم تركبوا في نبي في قوله او ليك هم الكاذبون مذكور
فقرينهم هم الكاذبون الفزون وقول الكاذبون على حقيقة اي لا على الزعم فلهذا سألهم فان حاله على
العكس **قول** والكاملون اه على ان يكون السلام جنبس حقيقة فوجد في قرينهم في ان الله بالالف في كلامهم
في الكذب عدم الاعداد كمنه بغيرهم والذين عاودتهم الكذب كما يدل عليه آية فجاء المعية معني الكفر روي
الجملة الاولى في فعلية دار على حدوث فلا تكلم ان كان كذا كذا في ان كذا **قول** بل من الذين
لا يؤمنون بغيره ابو جابر بان يبين ان لا يفرق في الكذب لانه كذا كذا من سوا الله كان من غير
بعد الايمان ام كان من لم يؤمن قط بل من لم يؤمن قط من الاكثرون الفزون الكذب واجيب بان
من بعد تلك من الايمان كقولنا او ليك الذين اشركوا الصلوات بالهدى وروى بان قول الامم كذا كذا

اللام في

قلت لا بد لك فان التمس منه اثم من التمس من احدائه ابتداء ومن ابتغاه ايضا واما ما بان المعنى من وجوبها
بينهم بعد الايمان بتدريج الارادة ايضا وان وجد فيهم نقص لا يبعد منه الاخر فيكون الكلام كقولهم يتخللوا
زيدا والعاقل واحد منهم **قول** اعراض اي بين البديل والمبدل **قول** او من اولئك او من الكاذبين
على ان يكون الله ربه وليس فلا بد اعراض اي جات بآء على ان الاشارة الى الذين لا يؤمنون ان يتقضي
حصر اخر الكذب على المرتدين والواقع خلاف على انك قد عرفت ان المخلص على تقدير كونه الاشارة الى ما ذكره
ثم اذا كان جديلا من الكاذبين يكون المعنى وقولهم من كذبوا من ايمانهم وثية مالا يخفى اذ ليس جلستهم
وجواب ما بينت عليه **قول** او مبتدأ خبره محذوف على ان يكون من موصول وهي البتة اجنبية لكن صلها بالكان
من ما جعل المجرع مبتدأ على التوسيع **قول** ويجوز ان ينصب بالذم ويجوز ان يرتفع ايضا **قول** ويجوز
ان يكون خبرا في خبره كقوله محذوف جواب **قول** في قوله فليس من الله ولم يمدح بغيره **قول** على
قوله الامم اكرهه كذا في بعض النسخ ولم يوجبه في بعض الاخر **قول** على قوله فان قلت كيف يصح ما في من النسخة
والدال هو جواب قوله من شره بالكفر صدرا فاجوبه بغيره اجمالا فذكره في قوله قد صدق الاشارة الى
تقدم تقدير جواب على الاستدراك في قدره الزمخشرى فاعلم فان قلت ما الفرق بين ان يكون الاستدراك في خبره
وبين ان يكون في خبره جواب قلت على الاول يلزم ان يكون اجزا كلمة الكفر على ان يكون ما جئت لم يكن نفرا
وعلى الثاني كان محذورا لكن لم يرتب عليه حكمه وسواء العذاب والنصب والدال على بدل على الثاني ان هذا النوع
انما يتم اذا كان الاستدراك من غير الكفر فان قلت لو صح ما ذكرت من قصد الاشارة الى اعتبار تقديم المتقدم مسكنا
الطريق ايضا في احوال كونه من مبتدأ محذوف خبر لعدم احصاء من الفرق المذكور باجمال الشرط قلت قد انحصار
ما كتبت في جواب ما ذكره في النسخ وسنن طريقه مسكوكا **قول** وفيه دليل على ان الايمان هو التصديق على
الايمان المسمى للغير عند خلافا لما ذكره انما من اذ يتم التوكل والتصدق في الدلالة على ما كان الاستدراك يدل
على اعتبار الاقرار في حقيقة الايمان شرعا والمراد بالايمان هو موالاته الذي عليه الاعقاد اذ ان قراره
زايغ فلا يتحقق حكم الحرب بانتدائه وموضع تنصيص على موصول **قول** اذ لا يخلو من جرمه الاظهر ان قول
لنظم جرمه والآن فمن اراد ان يفسد عدائنا من الايمان اظلم جرمه **قول** ووجهي بخرجه اي ضرب والقيام
سعام الساعل في قوله قد سلم ما قلت وكذا رواه الزمخشرى وغيره فلا يخفى ان ما ذكره في السدائين
ان المعنى ضد الي حجاب الغيب باد على سبيل رواية ما قلت واما ملكا ان المعنى ذلك لان ادبي درجات الامم ولا يباح

ولا يباح لاحد اجزا الكلمة الكفر على سبيل ما ان الكفر يتكشف حرمته كقول ادبي درجات الامم
الا يظهر فيه بل ادبي درجات الرخص قال العلامة الشافعي في اول كتاب الطلاق من الكافي
الامر بالشي لا ينبغي الخطر فان الخطر قد يرخص بغيره الامر حتى لا يتبع في خطره فو قد كالحث في البيان
وقطع الصلوة اي لغير ما ذكره **قول** وهو دليل على الحدب المشتمل على الامر الترضي **قول** لا يروى
تعليل كونه الافضل التبع **قول** تسليمة بكسر اللام **قول** اثره ثانيا عليها اشارة الى ان نعمة الاستجاب
بعل تفضله معنى الاشارة **قول** اي بوجوب آية متعلق بالاعادي **قول** هم الحاسرون قال الرب بوري
في اوائل سورة حودم الاخره وان اولئك صدقوا على سبيل الله وصدقهم ففضلوا وافضلوا
ولذلك صنف لهم العذاب فمن الاخره وان اولئك صدقوا على سبيل الله وصدقهم ففضلوا وافضلوا
ان يقال ان ما قيل التوكل في تلك السورة لم يمتد على الغلبة مثل من يفر من يفره وان في حذو
السورة على ما سبها انتهى كمن ما ذكره او لا يخالف الامر في قوله يفره وتذوقوا السوء بما صدقتم
عن كسبل الله الا ان يقال فرق بين البشارة والتعذيب **قول** بالولاية والفرصة على قوله لا يفر
ما جرم واقية اشارة الى انه جرم ان يعنى لهم بالولاية والفرصة على قوله لا يفر
بالفر على نية التاخير وذكره ان الطول الكلام **قول** اي بعد ما عذبوا المؤمنين ويجوز ان يكون قرينة
وقر في النسخة في العاشر فتمت بنية او وقع في الفتنة كقوله وافتنه فهو مفتون ومفتون وقع فيها لازم
ومفتون كافتن فيها **قول** منصوب برحيم يعني على الطريقة وهذا ادخل في ما بين النظم انفسا به على
ان مفتول اذكره ليعلم على قول لا جرم انتم في الاخره هم الحاسرون **قول** فيقول نفسي نفسي ليس تفيد
المجادرة بظهور ان ليس من المجادل في شيء بل كونه ذاتها اعم الاشياء اليها ومعنى المجادلة
الاخذة بمثل قولهم ثولاء اضلونا ما كنا منك كين ونحو ذلك **قول** لا ينبغي ان جرم انتقام
النتقم عن احوالهم علم من قول توبى ولعل الاول ان يقال في قوله لا يظلمون بالعباد بالادب
قول اي جعلها سلفا في اشياء الى ان تدبر حرب الى شمولين بغير معنى تجعل ولا بد من تقدير المقتضى
اي جعل احكامها مثلا **قول** وملكه اي لا يملكها **قول** من نواحيها مكان **قول** استعار الذوق لادراك اثر
الغرض الاول ان يقال الذوق استعار لادراك اثر الغرض وقد شاع استعمال فيه الى ان يجري
بحري الخبثه كما في اكثر من كان كونه جريدا على اخاره بغيره ذلك اذ لا يظهر كونه ملايا بالاستعداد له

في قوله وما كان قولهم الا ان قالوا **قول** اجمعوه على نوح الامم على اسم كان مائة الا وهو قولي
من ان يجعل خبره الاول اسما لان ان قالوا شبه الضم في انه لا يوصف وهو اعرف انتهي عليك
بالاخبار ثم اخبرنا **قول** او يعني الكواكب ويجوز ان يكون مفعول لا تقول او متبعا لبقية
وبدلة هذا طلال وهذا احرار منه مع انها كلاما لان الكلام باخبار تعدد المواد وتكثر **قول**
تخليل لا يقتضي الغرض يعني استغرت الامم التعبدية للعاقبة والبرورة **قول** في غم انشراح كانهم ان
ظفروا بطلوعهم من اخر ايامهم على انه لا يمكن على الله ان يكون ذلك شيئا لا يصلح ان يكون غرضه ولا مطلبه
لما تعلم انه امر ما يراى بل مقتضى الي انساب المخلد صلوا غير ما يرين بالملوك **قول** اي في سوح
الانعام قد كنت الاله على انه تقدم ترونها **قول** متعلق ببقيةنا او بحرفنا من قبل على الاولين
قبل نزول الاله وعلى الكتاب قبل وحي ان يكون من قبل التحريم على من الاله واسما **قول** اي في سوح
بمعنى كافي هذه الاله **قول** يكون للعقوبة كما في اليهود وماله في تعظيم من الذين ماله احسن الاله
قول ليعلم جعل متعلق بتعذيب ملوك **قول** من بعد التوبة لم يذكر الاصلاح لان تكميل التوبة فانها انتم على
معصية من حيث انها معصية مع عدم ان لا يهود تقدم العود والاصلاح تحقيقا لذلك الغرض ثم ان الاله
على وزان قوله ان ربك لا يدين بالبر والاباء فلهذا لا يدين على السوء فخران على اخذ الله العتاك
كان جعل ان يكون خبره قول لغفور رحيم ويكون قوله ان ربك تكرر على سبيل انك قد طول الكلام وقوع
الفضل كما **قول** اي قول اي قول **قول** وانك عتبت ذكره ببال عتبت اذا اخلت فعدت بالضعف
اي المفعولين ويجوز ان يكون ذكره مرفوعا انه تعالى عتبت عتبتا **قول** اوله كان وحده
وفي صحيح البخاري انه كان لسارة يس على الارض اليوم مؤمن عري وعرك **قول** كاد حرم الراد
وهو الذي يرسل اليه **قول** واقدري به ويقف هذا المعنى قوله ثم اوجنا اليك ان ابعث طرا ابراهيم **قول**
الي الله وفي الكشف اني قد الاسلام كمن فخر ذكره المعنى مائة المعنى فخر مائة
قول ان اصل حجة ايمان العالمين والمراد بالصالحين الصالحون في الصلاح **قول** اما تعظيم اي تعظيمهم
فان التحليل مع جلال محله عند الله اذ اعلى رتبة ان اوجي الي رسول الله ص باسما علم علمه علمه
وعلمه رتبة ومكانه **قول** والتبني على ان كان كل ثم يدل على تبني بعد هذه التوبة في الرتبة من سائر
ما اوتي من الرب والمآثر ثم في لفظ اوجي فالامر باسما الصلاح ابراهيم ما يدل على ان سائر

فان كان قولهم الا ان قالوا اجمعوه على نوح الامم على اسم كان مائة الا وهو قولي من ان يجعل خبره الاول اسما لان ان قالوا شبه الضم في انه لا يوصف وهو اعرف انتهي عليك

اي لم يستقل بالاخذ عن اخذ ابراهيم عنه الا انه تقدم زمانه اوتي الا قبله **قول** والردوة اليه
بالرفق آه الدين والكل والشريعة متحدة بالذات متفارقة بالاعتبار على ما بين في مسامحة فكون ما ذكر
بعد الوحي من المآثر **قول** تعظيم السبب إشارة الى ان السبب في الاله مصدر سببت اليهود
اذا غلبت سببها لاسم اليوم وتعدية جعل على تعظيم من الزمن **قول** اي على بنهم روي على انك قد تكلمت فيك
فان السبب فرض على المتكلمين على بنهم وغير المتكلمين ايضا على **قول** بان كلهم اخفوا ام والنسب تقدم
على الثاني وقد ثبت في تفسيرنا ايضا الاطراف منه **قول** وشبهه الامر عليهم تحريم الاصلها وغيره
قول وفيل مناه انا جعل وبال السبب فاسم اليوم وفي قوله وبال إشارة الى ان على سماعا بل الام
قول وذكرهم سارة على الاحمال الكتاب واما على الوجه الاول فتوجب عكسي يقال اذا كان رسول الله
ما هو راسه باسما طه ابراهيم فباله لم يعظم السبب وهو من طه ابراهيم على رسم اليهود **قول** راع
من بعثت اليه وفيه في مفعول راع ولا على التيمم فيه إشارة الى عموم بعثه وم **قول** بالمتكلم
قال ابو جيان الحكم هو الكلام الصواب الغريب الواقع من النفس على موقع **قول** وهو لا يبل تذكر
الغريب باخبارنا واخبارنا وبل المتكلم بالفعال او بان القول **قول** والاولى لردوة خواص الاله في
تحقيق ما اشهر في الخبر كقولنا ان على قدر عقولهم **قول** لمن ضل عن سبيله وهو اعلم بالمستدين في انبار
الغفلة في الضالين والكمية في محابذ اشار الى انهم فروا الفطرة وبدلوا ما باحدث الضلال وما لم يلق
اتخذوا عليها وتقدم ارباب الضلال لان الكلام وارده فيهم **قول** اي اما عليك ابلاغ والردوة
يعني فلا تعرض عليك سائر ما سألهم **قول** اما حصول الهداية والضلال والزيارة عليها فلا عليك ولا
الاله على الثاني سلم واما على ان حصول الهداية والضلال ليس بالاله سألته عنه لانه عليه
لا يشا ولا انشا كما لا يخفى **قول** بمنل ما خرجتم به تسمية الاذي الالهائي معاينة من بالمشكلة
والا فانها في وصفها الاصل في سببها ان يكون خوف فعل ثم العرف جار على الخلاص على ما يذهب
احد وان لم يكن جزأ فعل **قول** لانه امره بالردوة آه فعل هذا يكون الاله مرتبطة بانها يكون كنية
النزول ايضا على ما قاله النحاس وقد ذكر في منتهج السورة ان ثبت ايات من اخر ما بدت به
بالحالة بانها الموحى والعاف **قول** مع من ياصيهم يقال ماصية العذوات وحرب اذا كانت
بها **قول** بعض رفض العادات اي تخليفت فخرها **قول** والتدح عطف على الفاعل المقدر **قول** وفيه انهم

فان كان قولهم الا ان قالوا اجمعوه على نوح الامم على اسم كان مائة الا وهو قولي من ان يجعل خبره الاول اسما لان ان قالوا شبه الضم في انه لا يوصف وهو اعرف انتهي عليك

يجوز ان يقال ان هذا ليس اسراييل ولم يتقدموا سائمتهم الى عزم وان تعدي اليه المسمى
 منهم فمثل **قول** ليجعلها بادية انما هي في حارة يد بالوجه الحقيقة وانما الاعراض التي
 في القلب تظهر في الوجه ويجعل ان يعبر عن الوجه بالوجه فانهم ساءوا بالقتل والنهب والفسق
 الاساءة لذوات كلهم وبؤسهم قذروا ان اساءتم عليها ويجعل ان يراها ساءا وانهم كبروا
قول فخرت بنو جاد اذا هو غشاهم **قول** او ليعتق بين الذي يدل عليه قوله انهم كبروا
قول ويعتقد بين كون العزيم **قول** بالنوع في اوله واللام على هذا اللام امره على
 الحكم كافي **قول** في قوله ليجعلها بادية انما هي في حارة يد بالوجه الحقيقة وانما الاعراض التي
 اذا كانا بادية **قول** على ان جواب اذ اي معنى والاقصوه جواب قسم لفظ **قول** واللام في قوله
 بين على هذا الاحوال الا في حال الاحمال كماله من نونا الساكنة في هذا ويجوز ان يكون اللام
 في قوله ليجعلها بادية **قول** عند ثالثة ثالثة وكان في الكشاف ثالثة اذ هو مرفوعا
 بدلا لا في الا ان يقال اول المراتب كونه تحت ايدي القبط **قول** يجب وتذكر حيرة اما كونه بين
 النسبة كطابا ونامر او طلة على فيل من منقول او منقول الى لفظهم اذ السبب في طلة الثانية
قول وقيل المراد اذ ام اي من الاشياء في قوله تو وكان الاشياء في حارة يد بالوجه الحقيقة وانما الاعراض التي
 من حيث افادة انما هي في حارة يد بالوجه الحقيقة وانما الاعراض التي من حيث افادة انما هي في حارة يد بالوجه الحقيقة وانما الاعراض التي
 الى سودة بنت زعم بالفتحات وهي في اصل زوايد خلف الارباع وبها في السود
 ام المؤمنين **قول** انما في بنات كفت الرجل اي شدت يده الى خلفه بالفتحة هو جمل **قول**
 هو الخ من عندك فاعطى جارة من السداد او انما من هذا اليم كاجيب معنى في كلامه
قول يوم بدر جبرائيل فخر الله رسول عليهم وابلى به عذاب اليم حيث ضرب عنه جبرائيل
 بنات جبرائيل بنات قتل فلا جبر اذا جبر على القتل حتى يقتل **قول** اي بنات جبرائيل
 للسببية **قول** بانما كان في حارة يد بالوجه الحقيقة وانما الاعراض التي من حيث افادة انما هي في حارة يد بالوجه الحقيقة وانما الاعراض التي
 من حيث افادة انما هي في حارة يد بالوجه الحقيقة وانما الاعراض التي من حيث افادة انما هي في حارة يد بالوجه الحقيقة وانما الاعراض التي
 في حارة يد بالوجه الحقيقة وانما الاعراض التي من حيث افادة انما هي في حارة يد بالوجه الحقيقة وانما الاعراض التي
 فلا يدل من الحقيقة انما هي في حارة يد بالوجه الحقيقة وانما الاعراض التي من حيث افادة انما هي في حارة يد بالوجه الحقيقة وانما الاعراض التي

الاول

لان الموه

البليل في مناجاة جبل النهار مقبلا وايضا على ما ذكره المص لا يتعلق بمجاورة البليل فافادة زائدة
 على معاد مقابل والمقام مقام افادة العائدة لكل منها فاعلم **قول** مضيقه ففعله مبصرة
 مجاز ذكر الملب واريد السبب **قول** ومبصرة مناس من ابراهيم فيكون من اسناد
 الفعل الى السبب كمال ثم يجوز ان يكون الالة من قبيل نهاره صايم ويجوز ان يكون مبصرة بمعنى
 ذات البصار اي ابراهيم من فيه **قول** كقولهم اجبن الرجل وكقولهم اضعف فلان اضعف
 واية وفي حديث جبرائيل من كان مضيقا فليرجع اي من كانت واية ضعيفة **قول** وتذكر
 الكلام وجعلنا في البحر انما هو الفعل الاول والبلي والنهار نظرنا في موضع
 المفعول كذا اي وجعلنا في البلي والنهار ايتيها **قول** او متقن نورما شيا شيا انجب
 رويتنا وانا فلا متقن اذ وجعلنا البلي للشمس معنى وايضا **قول** جعلنا ذات شعاع اذ
 من قبيل ذكر السبب واردة السبب او من باب الاسناد الى السبب كمال **قول**
 ولعلنا باخلاصنا ان كان الايتان نفس البليل والنهار **قول** او كبرتها ان اردت بها
 والعمر وانا المناسب للمقام ان يقول لتكوا **قول** بالبلي فانما عدد السنين الشبعة
 والى باب الشري يعلم به غالب او بالمر على بدل عليه **قول** قل اي واهيت لئلا س و **قول**
 وجعل الحب للشهور والايام والساعات **قول** ليعود الظاير اي مروره الى
قول وبر وجه اي مروره الى سبارة **قول** استعيرنا هو سبب في الشري في شئت احالهم
 التي هي باب الجبر والشري في الدنيا والاخرة بالظاير الذي هو من اسبابها في عزم
 فاعلم اسم المشبه واريد المشبه **قول** من قدر الله فيه انه كان لتغير الظاير
 قدره دون القدر انما يقال القدر يعني القدر او يقال ان تليد لا يتغير والمراد بعمل الكعبة
 فاعلم به في الحقيقة بانما راعاه وبقوله ما قيل ان كل عمل يصور من الان خيرا او شرا فان
 يحصل منه في وجهه او شرا فخصوا الا ان ذلك لا شري في بادم الروح مستلما بالبدن
 وهذا معنى كات به والمرأة بحسب الفعل وانه لا بني ما وزد في الفعل الشري ليويد هذا
 المعنى ما روي من افادة من لم يكن في الدنيا **قول** او حال من مفعول قدوف هو غير ما
 اي خرج له **قول** ويعتقد واة يعقوب فان الاصل توافق القرائين **قول** ووجهه وخرج

قد راعاه المراد بالقيمة على هذا التقيد
 الى القيمة الصغرى لكن هذا الكلام ليس
 بتواضع الفلاس

حائرا متفكرا بقرئنا ب صلا وهو القوم **قول** جامع على نفسك يعني ان الابه من قبيل النجاشي
طوحا مض **قول** وامر امره مقطوعا به معنى قضى معنى امر وجعل المضى اصلا والمضى فيه قيد
لان المضى يجب قوع ولم يقع من بعض الجاهلين التوحيد فلا وجعل قيل لست ادري اي ضرورة
في هذا التفصيل **قول** سو كما لتفصيل آية اي هذا القول مع ما عطف عليه من الامر والنهي
قول ولا مامية ويجوز كون لامها على تقدير ان مصدره قد سبق نظيره **قول** السبب في هذا
التعليل اياه الي وجب تعقيب الامر بالتوحيد بالامر بالاحسان الى الوالد **قول** لان صلته
لا تقدم فيه بحث مروه به مرارا **قول** ولذلك صح طوقها النون قال ابو جابر هذا الخلف لاسب
سببه لان مذهبنا ان يجوز ان يحج بين الامم ونون التاكيد ولان باني باني وجدنا دون التاكيد
ما ليس به لان مذهبنا في حق السيد وان شئت لم تخم النون كما انك لو شئت لم تحج باني مع النون
وعدها **قول** او بدل على قراءة حمزة آة ولا مجال لان يكون فاعلا على معنى القراءة على ان يكون
الالف في بلفظان علامة شبيهة بضمير فاعل على ما قيل نظيره في استمر النجاشي الذين ظلموا لان شرط الفاعل
في الفعل طقنة علامة الشبهة ان يكون مستند المشي او مغرق بالعلم بالواد نحو فاما اخوك او
فاما زيد او عمرو واحدهما من ليس لهما **قول** او بدلا قيل فلا يكون البديل مزيدا زيادة على
المبديل منه وهو غير جائز وكذا ان تقول فيقول في النون في لا لا يفتقر في الاو ايل قال ابو جابر
والذي يخبر ان يكون احدهما بدلا من الضمير وكلاهما مرفوع بفعل محذوف تقديره او يبلغ كلاهما
فيكون من عطف الجمل لامن عطف المفردات **قول** ولذلك اي يكون كلاهما عطف على احدهما بدلا
قول لم يجوز ان يكون معنى كلاهما **قول** تأكيدا لالف لان عطفه على البديل بدل على ان تؤكد الشبهة
غير مراد فان بين ابدال بدل البعض او لا تؤكد به بكلاما ثانيا فاعلا لان فاعله ان يؤكد ازالة
ارادة البعض فافهم **قول** وقيل اسم الفعل الذي هو ان يفر قالوا ولم يأت اسم فعل بمعنى الخسار
الا قليلا او اوله بمعنى اتوج **قول** لا تفتاء الب كين هما العاكف **قول** قياس بطريق الاو
وهو الذي ليس في نحو الخطاب ولان الضمير عليه ومفهوم الموافقة **قول** وقيل عرف فاقول الدلالة
تطير في بطريق المنطوق لا بلا خط القياس **قول** فتوكل فلان فاعله على انه لا يملك شيئا
والتيقن السكتة في ظهر النواة والعلم شق النواة والقشرة التي فيها او القشرة الدقيقة من النواة

كون

الذي

لا يملك

من النواة والقشرة **قول** با غلاظ متعلق بلا تنه **قول** لا شراسة فيه في افعال الشرس
فترك سوا خلق وسنة الخلا كما لشراسة **قول** جعل لذلك جاحا على الاستعارة التخييلية بعد ما
شبهه الذل بالطير **قول** كما جعل لبيد في معلقة **قول** وغداة ربح اي ربح غداة ربح **قول**
قد كشفت بريح البرد عن الضيوف بايقاد النار او جوع عنم بالقرى **قول** وقوة بكر الترف
اي يرد **قول** اذا جئت في شرح الملعقات اسم الجئت معترضة من ذكر الغداة ويجوز ان يكون فيه
ضمير من الرشح ويجوز ان يكون فيه ضمير من القرة وانت ضمير ان السحابة المعنى على الاو ايل يحياج
الي نوع تكلف والافعال ان اسمها زامها وتثبت الفعل لاكتساب الزام السانين من
المضى اليه فيكون من باب قلقت بعض اصابعه **قول** مبالغة في ايجاب الذل ترشيح الاستعارة **قول**
واراد جاحه فيجعل الاستعارة التخييلية وتعمل الاستعارة بالكتابة ايضا **قول** والمبالغة حيث
يشبه ان كان خلقا منه **قول** هو الانقياد قال ابن جني الذل بالكرسي في الدابة ضد العصبية
وبالضم لانسان وهو ضد العسر **قول** والنق منه ذلول لا ذليل **قول** من فخر رجحت لبيد
ان يقيم هذا المعنى من الامم الاستغرافية الدالة على الكمال ومن اما ابتداءه او تعليقه لا يابنه يخرج الاستعارة
الي التشبيه اذ جاح الذل لبيد **قول** رحمة مثل رحمتها وجوز ان يكون الكاف للتعليل **قول**
وفي شدة بد غلظ حيث شرط في البادرة التي يربط عنم عند صرح الصدر قصد الصلاح وقرعة نفس
الصلاح ولم يصرح على صدد واما على رز على كاشها بقوله فانه كان لاوا بين غداة الدلالة الغفيرة على ان
والاواب ايضا فان التوبة يكون من ذنب فشرط قصد الصلاح وان يتوب عنه مع ذلك التوبة التي
قول او ليا اي اندراجا او **قول** من صدر الرحم بالموادة والزيادة **قول** وقال ابو شبيب
اشفي يفتق على الولد الذي خبث التفتيل في الكتب الغفيرة وانت باني خلقه المسكين والرسيل
بؤيد **قول** خبيث حيث يدل على المراد الحق المأينة ذكرا وان ذاك التوفيق عام لا يختص بالقراءة الا لادب
قول وقيل المراد مدرة بصيغة التمرير لانه يخص من غير مخصص **قول** وقيل عن النبي يوم انه قال سمعت
صديقت قال ابن العرابي رواه ابن ماجه في سننه وفي كتابه الطبري الحديث فخرج في مسند الامام احمد
بن حنبل عن ابن عمر **قول** اما لعمري الشراة يعني ان الاخوان استغل عن الاشغال بما زكوا في الحديث
انه السهمان كما يخلصا كما في السراة كما في السراة او يعني الاصدقاء والاتباع بطلاة تشبه

خبر

بالخروج حمله الطبيعي على انه يكل عليه من ذنوب المقتاب فيعذب بالنار على قدره ثم يخرج منها وقال صاحب الكشف
يحمل ان يريدنا كيد الايمان لم يداخ الي لا يكون له خروج عن عمدته وفي تفسير النيب بوري الي يتوب وفيه بحث
فانه لا معنى لجعل التوبة غاية للجسر النار فان التوبة في الدنيا والجسر في الآخرة الا ان ياول جسر
يستوجب الجسر **قوله** الحواصن جميع خاصته وهي العفيفة **قوله** ان قضيته الا ان لا يشيع الي تقيين قد جازا
موجب العقلاء حيث اشار اليها بكلمة او لا المحضة بالعقل **قوله** كقوله الي قول جبر بعد اولئك الايام
انكر ابن عطية ذلك وقال الرواية في الاقوام لكن اتفق النحاة كما في الكتاب بكني حجة **قوله** لمصلحة
الاولي لمصدر يفت لان الفاعل وما يقوم مقام لا يستقيم قال صاحب الترتيب وانما جاز تقدم اعتبارا
لاصالة ظرفيته للعروض فاعلمته ولان الفاعل لا يستقيم بالنسبة بالمتدا ولا بالنسبة هنا ولانه ليس
بنا على حقيقة بل منقول انتهى لكن قال ابو حيان حكى الاتفاق من النحويين علي انه لا يجوز تقديم الجار
والجور الذي يقام مقام الفاعل على الفعل ابو جعفر النحاس في المنقح من تاليفه انتهى الا ان يشارع
في صحة الحكاية فان قيل لم لا يجوز ان يراد الاسناد المفعول ويكون عنه فاعل كسؤالا المحذوف
وان في مفسره وليس في كلام التاليف ما ياتي عن الكل علي ذلك بل يجوز ان يوجد فيه ما يؤيده قلنا
لا بد في المفسر من الضمير القائده الي المرفوع ليلا يتقي بلا فاعل ولا مجال له هنا اذ لا يمكن جعله مبتدأ
للمذوم حذو الخ الا ان يحمل علي الحذف والايصال فليقل **قوله** موافقا بوجهه في بحث اذا لا دليل في المحمل **قوله**
هو الاحتمال في التاموس مخرج كونه اثر وبطو واحتمال ونشأ وتختار وهو مرجح كسكين **قوله**
وهو باعتبار الحكم ابلغ فان مرها اسم فاعل لا يدل الا على ثبوت اصل المرح فاذا استلزم عليه النبي يتوجه الي
الاتصاف به والمصدر يدل علي المبالة حيث يدل علي انه تجسم من المرح نفسه كما قالوا جل جلال
فواكد من صريح الفت في الثبوت لكن اذا استلزم عليه النبي يتوجه الي قيده الذي هو المبالة وانت خبر بان
اذا فسر مرها بذا مرجح كما فعل المصنف تحت الصفة والمصدر في المعنى فاعلم **قوله** بتلك وكذا يعني ان المراد من قوله
طو لا هو الطول المتكلف الذي يتكلفه الخصال **قوله** اشارة الي الخصال الخمسة والعشرين بتاويل المذكور
قوله المذكور من قوله لا تجعل الله آله آخر فنونيه عن اعتقاد ان مع الله اله آخر وهو اولها والثانية
وان الله قوله وقضي ربك ان لا تعبدوا الا اياه فلو لم يعبدوا الله ونهى عن عبادة غيره وهو الحيواني
فلا يه بعد الاداء والنواهي قوله يعني المنهي عنه اي من ذلك المذكور من الخصال وقد يقال ان الله

قوله

لانه

بيان

بيان والاشارة بذلك الي ما نهى عنه صريحا او ضمنيا بناء على ان الامر بالشئ يتضمن النهي عن ضده **قوله** الي ما نهى
عنه صريحا ويجوز تعميم الاشارة الي ما نهى عنه صريحا او ضمنيا علي ما مر آتيا **قوله** فانه بمعنى سيارا المعنى فذكر الضمير
المختصوب العايد الي ستة بعد ثابته في لها كاعاء اللفظ **قوله** بدل من سبعة ورد بان البدل المشتق ضعيف
قوله او في الطرف فهو حال مؤكدة **قوله** والمراد به المنفوض جواب عن تمسك المعترض بالآية علي مذهبه في ان
القبائح لا يتعلق بها الارادة والا لاجتمع الضدان الارادة والكرهية **قوله** لقيام الدليل رد لقولهم لا يعدل عن الظاهر
بلا ضرورة ولا ضرورة **قوله** اشارة الي ان الاحكام المستتعة بتاويلها ذكرها والمذكور **قوله** من الحكمة يجوز ان
يكون متعلقا باوحي وان يكون بدلا من ما وان يكون حالاً من الضمير المنصوب المحذوف الي ما **قوله** التي هي موقوفة الخ
لذاته وهي مقصود الحكمة النظرية وعملها **قوله** والخير للعلل وهي الحكمة العملية **قوله** فان من لا قصد له ابطال علمه
في دلالة علي كون التوحيد بدءا لامر ومنها بحث **قوله** وانما رأس الحكمة وملاكها فان لقوله من الحكمة علم التوحيد
منها ثم تكبر ذكره غيبه دل علي ان الاهتمام والاعتناء من بين ما ذكر به **قوله** تكلم نفسك انما قال تكلم
نفسك ولم يقل بلوئك الناس اما للتبني عليه من طريق الدلالة او للاثارة الي ان كل من فيها مشغول
بحال نفسه لا يهتم شأن غيره **قوله** بنا لنفسه وانما عبر عنها بالاناث اظهار الجهة خفية وهي خاصة
بعض الاجسام وهي المتوالدة **قوله** لسرعة زوالها لئلا ينقطع النوع ولذلك لا تولد في السماوات والارض
وثابته الرابع الي البعض لاكتبا بها التانيث من المضاف اليه **قوله** ابطال اضافة البنت اليه قال الطبيب
وهو من باب المطلقا الحال علي المحل وتبع بعضهم بانه من قبيل المطلقا المحل علي المحل بناء علي ان الالفاظ
قوابل الكمال وجوابه ان اعتبار حلول الالفاظ في الكمال مثل قولهم الفصل الثاني في كذا اشارة اليه في دايع
بناء علي التاويل المشهور فلا يخفى **قوله** بتقدير ولقد صرفنا القول يعني علي ان يكون المفعول محذوف
ويتعلق بكلمة في هذا المحذوف **قوله** او وقعنا التعريف علي تنزيل صرفنا منزلة اللزوم وتعدية بكلمة
في فهو من باب طرح في خواتمها فصل **قوله** وقلة طائفة اراد بالقلية معنى العدم فانها كثيرة ما تستعمل في ذلك
المعنى **قوله** علي ان الكلام مع الرسول يعني لا يكون قوله كما يقولون داخل في مقول القول بل يكون كلاما
مع رسول الله عز وجل جواب عن قولهم ان الله **قوله** بالمعاهدة اي المعاهدة من العزة وهي الغلبة فالآية
اشارة الي برهان النسخ علي تصويرها قياسا استثنائيا استثنائي منه نفي ان الله **قوله** او بالتوب والطمع
فالآية اشارة الي قياس قوله الي تصويره لو فرض مع آلهة تعبدوا اليه بالطمع وكلما تعبدوا اليه بها لا يكونوا

الحائدين

بذلك

في

آلهة فافرض آلهة فلو مستقلة لحدود الشرط لا لا متناهية والمراد بالآلهة ما هو من اولى العلم كعيسى وغيره الملائكة
قوله تعالى بشيرا الي انه من قبيل والله انبئكم من الارض بآيات قوله من خواص ما يتبع بقاؤه اي استعاذنا ديا
 لا ذاتا **قوله** على المشترك بين اللفظ والدلالة وهو التمثال على ما يدل على التثنية فانه مشترك بين اللفظ الدال
 عليه وبين مثل الحرف والامكان الدال على تنزيه الله عن لوازم الامكان وتوابع حدوثه فالحمد بالذات
 الدال اي بين اللفظ وغيره من الدوال وفي قوله يسبح علوم مجاز فان قيل لا وجه للحمل على المشترك والعلية
 لان في عبارة يفتنون دلالة على ان تسبيحهم من جنس ما يلزم بدقة اللفظ لا من جنس ما يدرك بالسمع ولو
 سلم فهم يسمعون اللفظ فلما يصح نفيه قلنا ليس المقصود سماع اللفظ مجردا بل التذير فيه ليدرك ما ذكره
 اللفظ فيسبح كما سجد واعتبار التعقيب يدفع الوجه الاول ولكن لا يحسم مادة السؤال لبقاء اشتغال حاله
 الا ان يقال لالم يفتنوا سماعه فكانهم لم يسمعه قائل **قوله** وعليهما اي على اللفظ والدلالة **قوله**
 على معنييه يعني الحقيقي والجازي **قوله** يحجبهم عن فهم ما تقرأ عليهم وآت خبير بعدم ملاية هذا المعنى
 لقوله بكة الا على تقدير حذف مضافين اي فهم قرأته وايضا يكون قوله وجعلنا على قلوبهم اكنة ان
 يفقهوه كالأعادة والتكرير بلا افادة معني جديدة ولعل الاكوة ان يحل على ما روي انها نزلت في اية
 سنيان والنظر وايه جليل واهم جميل امرأة اية لبس كانوا يودون الرسول يوم اذا قرأ القرآن فحجب
 ابصارهم اذا قرأه وكانوا يبرقون ولا يرونه وما في الكتاب قاله قتادة والزجاج **قوله**
 ذا ستر اي يكون صيغة منقول للنسبة كما يقال رجل رطب ومكان يهول وجارية منقولة ولا يقال رطب
 ولا بليت ولا غنجة **قوله** كقوله وعده ما يتابعني على بعض التاويلات **قوله** وقد لهم سيل منعم وعلما بالعلم
 جعلوه مثالا للاسماء والجازي فيما بيني للمفعول واسند الي الفاعل ومنع من الفهم الاناء اي ملائمة
قوله او مستورا عن الحسن فيسبى مستورا على موضوع ويجوز ان يحل على الحذف والايصال وكان الأصل
 مستورا به الرسول عن رؤيتهم او فهم ما يقرأه عن ادراكهم **قوله** تكلمها يقال كنه واكنة اي ستره **قوله**
 عن اسماء اي اسماء اللاتي به **قوله** اثبت لتكرير ما يمنع عن فهم المعنى وادراك اللفظ اي حتى فهم وحق ادراك
 فانهم كانوا يسمعون اللفظ ولا يتدبرون فيه حتى يدركوا المعنى **قوله** فهم منقوعا عن ادراكه على ما ينبغي وكذا
 الحال في المعنى فلا يرون فهم المعنى موقوف على ادراك اللفظ فاجعل لفظه على تقدير كونه كاف في الآخر
 فانهم **قوله** مصدر وضع موضع الحال واصلة بحدوده في وحده مذهب فذهب يسوي ان وحده ليس

في بيان قوله

مصدرا

مصدرا بل هو اسم وضع موضع المصدر الموضوع موضع الحال فوحده عنده موضوع موضع ايجاد وايجاد موضوع
 موضع موجد ومذهب بونس انه منصوب على الظرف وذهب قوم الي انه مصدر لا فعل له وقوم الي انه مصدر واحد
 كحذف الزيادة وقوم الي انه مصدر واحد وهذا التخصيص في المذهب المذكور في البحر والقول الاخير
 مذهب ابي علي واختاره الزمخشري والمصنفين ان ما في القاموس وراية وحده مصدر لا بشي وانك
 ونصبه على الحال عند البصر بين المصنفين لا على المصدر وهم الجوهري لا يوافق مذهب يسوي وبوافقه كلام الجوهري قالوا
 فيما ذكره لا في ذكره قائل **قوله** هرمان استماع التوحيد فتقوا مصدر منصوب على انه مفعول له **قوله**
 او قوله علي ان يكون نصب على المصدرية **قوله** ويجوز ان يكون جمع نافرقة منصوب على الحالية **قوله** بسببه
 ولا يظهر مانع عن حمل الباء على الملازمة نعم ما في الكتاب اولى لكان اعلم **قوله** ويجعل ان يكون جمع يقتضي جمع
 قيل **قوله** الله لانه متعلق بقوله بدل من اذ هم نجوي واما وضع الفاعل موضع المضمير فهو للدلالة على ان هذا
 القول ظلم منهم **قوله** الذي له سورة القاموس السحر ويحرك ويعلم الربية **قوله** شلوك بالثعراء قال صاحب الكشف
 والافهم في ضربوا الكمال اشكال ان يكون له تفسيره وقولوا ائذ ان كان الي تمام المقالات الثلث الا يري الي قوله
 واضرب لهم مثلا وفيه تامل اذ لا يظهر كون المتكلمين الاخيرتين من ضرب المثال ولعل الاولى لاكتفاء بالاول
 ويؤيده قوله وضرب لنا مثلا ونسي خلقه قال من يحيى العظام وهي رميم والطلاق لفظ الاشكال على هذا الاسم
 عبرة واعني بعبارة شتي واعتبر من علي ما ذكره المصنف بانهم ما شئوه عزم بما ذكر بل قالوا نارية انه سحر وافر
 انه شاعر الي غير ذلك وايضا لو كان المعنى ما ذكر لتبين فيك لاكتفاءهم بكون من ضرب فيه الاشكال والجواب
 ان قولهم انه سحر او شاعر وغير ذلك بعد ما شئوه عزم به انما من حيث يقع التفرق بين الاقرباء والاصد
 واما من حيث تشبيه كلام الله لغاية عجزهم عن المعارفة بالشعر واما من حيث ابتاع التزيين اجزاه عن
 الغيوب واتيانا بالكلام المسجع واما من حيث انه يتكلم بالحق في زعمهم حيث يقول يفتنون بعد ما كنتم عظماء
 ورفا ثم قوله ضربوا الكمال اشكال هنا كقوله في سورة النحل فلا تقربوا الله الاشكال اي بينوا الكمال اشكال والاشكال
 جمع مثل بكسر الهمزة وسكون الشاء **قوله** ما دل عليه يفتنون وهو يفتن والاصحاح الي هذا على القول بان
 العاطلة اذا هو الجواب كما هو المشهور واما اذا كانت العاطلة هو الشرط وقد ذهب اليه بعض المحققين فلا
 حاجة اليه **قوله** وما هو بعد عطف تفسير لزاها وفي بعض النسخ وهو البعد وهو ظاهر **قوله** فان كل ما هو آت
 قريب ويجوز ان يقال لانه مضي اكثر الزمان وبي اقله **قوله** اي يكون في زمان قريب يعني بوجد علي ان يكون

خفية

ثمانية قول وان يكون اسم عيسى عيسى **قوله** يوم يدعوكم قبل بدل من قريباً يعني علي تنذير ان يكون طرفاً يكون
 والظاهر ان بدل من خبره المستتر **قوله** استعار لها الدعاء والاستجابة قال ابو جيان والظاهر ان الدعاء حقيقة
 اي يدعوكم بالنداء الذي يسمعون وهو النطق بالخير كما قال يوم ينادي المادي من مكان قريب وروي في
 الحديث انه غم انكم تدعون يوم القيامة باسمائكم واسماء اباائكم فاحسنوا اسماءكم ومعنى فتسبحون توافقون
 الذي فيها دعاءكم اليه انتهى وفي دلالة الحديث الشريف على النداء للبعث كلام والظاهر للحب او غيره بعد
 ويؤيده فاحسنوا اسماءكم **قوله** وان المقصود منها الاضمار للمحاسبة والجزاء دلالة على ان المقصود منها الا
 مسلة وانما كون الاضمار للمحاسبة والجزاء فغير ظاهر الا ان يقال نداء الجسد في الغالب يكون للاستخدام التخي
 طالم ومجازاة العالم والاول معلوم الانتفاء لان الاخرة ليست دار التكليف فتعين ان **قوله** اودع جنة
 لآرون من العول فان قبل كل احد مستقر مدة جنة في الدنيا ولو عظم طول الاعمار قلنا ذلك الاستعداد
 مع العلم بانه لم يطول امله وفي القيمة يذهل عن تلك المدة لشدة الهول فتأمل **قوله** وقل لعبادي يقول التي
 هي احسن مما يعرفون يا اعراب امثال في قوله قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلوة في سورة ابراهيم **قوله**
 تنفي الى العباد لان الشيطان يتخذ ما وسيله الى العمل عليه **قوله** تفسير للتي هي احسن نوح المحض الخشوع
 في هذا التفسير قال الجمهور المراد بالتي هي احسن هي المحاور المحبة حسب معنى والرحمة الاخاء من كفا
 مكة واذا هم والتعذيب تسلطهم عليهم **قوله** فركت فعلي هذا يتعين ان يكون معنى الرحمة والتعذيب ذكر
 انما كما لا يخفى **قوله** والتبرؤ من العلائق الجسمانية فان قبل رسولنا من افضل الانبياء ثم كثر ازواجه
 وحن علائق فلما علائق لغيره وانما بالنسبة اليه لم فلم يكن في شئ منها ما يعوقه عن التوجه الى الله تعالى
قوله وتكبره ههنا وتبرئه في قوله ولقد كتبنا في الزبور جواب سؤال تدبره ان الزبور اسم علم
 لكتاب داود عزم فكان ينبغي ان لا يدخله اللام لاجتماع التوحيات في كلمة واحدة **قوله** ويؤيد معنى
 يؤيد كون الزبور فعلاً او مصدر بمعنى المفعول لا علماً للكتاب بخصوص **قوله** قرآن حمزة بالضم فانه
 يكون جمع زبر بكسر الزاء يعني الزبور على ما مر في آخر سورة النساء والاصل توافق التواثين **قوله**
 فهو كالعباس او الفضل فيكون اللام للجمع الاصل **قوله** اولان المراد آتينا داود بعض الزبور يعني للام
 ان الزبور علم بل بمعنى الكتاب وجمع زبر محمود وغد فلا اشكال في دخول لام الحمد **قوله** وبعض
 من الزبور فيكون الزبور اسماً للقرآن المشرك بين الكل المجعول وبين كل جزء من اجزائه كالقرآن فلا

قال

فلا يوجد ايضاً مانع من دخول اللام وانت خبير بان اللام لا ترتب قانون المناط في تقديم الجواب
 اشياء ثم الثالث الا انه قدّم ما حقه ان خبرها ما لا تدون فيها على قوة لكونه مبنياً على تسليم كون
 الزبور علماً للكتاب بخصوص وهو الظاهر الرابع **قوله** بدل من واو يتفون فاني اسم موصول **قوله**
 حقيقة بان يحذره كل احد انما لم يحل على ظاهره لان العصاة لا يحذرون منه بل يتفنون له **قوله**
 وما صرفنا قيل كما ان المنع محال في حكمة ذلك العرف فلا كما ان يقال وما تركنا ارسال الايات المعجزة
 على ان يكون المنع مستعاراً لذلك كما قاله ابو جيان واليسابوري **قوله** لان منهم من يؤمن او يلد
 من يؤمن كلمة او المنع المحل والمجموع تعليل واحد فلا بد منه على زعم كون كل منهما تعليلاً مستقلاً الا
 ان قوله لان فيهم من يؤمن منظوره لانه غير مانع عن استيعصال المعاندين خاصة قوله بئس ذات البصائر
 على ان يكون مبصرة للنسبة فالتاء للمبالغة **قوله** اوجبا علمتهم ذوي بصائر قصيرة من ابصره **قوله** وقرني
 بالفتح اي بنتي الميم والقاصد قرأه قنادة فهي منعلة من البصر اي محال ابصار **قوله** والباء عزيدة قيل
 بل هي للتعدية فان ارسل يتعدى بنفسه وبالباء قال كثير لقد كذب الواسئون ما تحت عندهم سر
 ولا ارسلهم رسول والبيت المذكور في الصحاح وانت خبير بان كون ارسل متعدياً تارة بنفسه وتارة
 بالباء لم ينقل من اهل اللغة ولا تمسك في بيت كثير لا جهل الزيادة فيه ايضاً بل مع ان الرسول فيه
 بمعنى الرسالة فليس مفعولاً به بل هو مفعول مطلق فلما ثبت به التعدية الى المفعول به بالباء كما لا يخفى
قوله وتعلق بآه ويرد قوله الآفة للناس لان رؤيا المنام لا يكون سبب الفتنه ولذا انقل انما
 لعلمها رؤيا رأتها **قوله** فسر الرؤيا بالرؤية فتسميتها رؤيا بالرؤية لوقوعها بالليل وسر تفسيرها
 كانها منام وقد يقال تسميتها رؤيا على وجه التشبيه والاستعارة لافيهما من الخوارق التي هي المنام البق
 وفي مجازي العادات او يقال تسميتها رؤيا على قول المكذبين **قوله** فهم في قبضة قدرته يعني يفضل
 من يشاء ويبدل من يشاء والآية وعيد لهم بانهم لا ينجون شئ مما اراد بهم **قوله** او احاط بتوحيشهم
 في الكثرة على هذا التفسير **قوله** من احاط به العدو ومنه قوله تعالى واحيط بغيره **قوله** او عام الحديسية عطفاً
 على بليّة الحجاج **قوله** وفيه ان الآية مكتبة ولا جد ان يقول يجوز ان يكون التعبير بصيغة المضى في جعلنا وارينا
 لتحقى الوقوع والمعنى على الاستقبال فتأمل **قوله** رآنا بكلام العام الحديسية **قوله** ولعله اي ولعله ما ذكر في الآية
 اي المراد منه **قوله** لقوله اذ يربكم الله تعليل لقوله رآنا في وقعة بدر لتوقع كون المراد في الآية تلكا دلالة

الكفار و
قوله

فيه على ذلك **قوله** ولما روي انه آه لادالة فيه على كون قوله كذا في انظر آه بارو يا بل الطاهر انه بالوحي وكلمة كافي
 بملاحظة المخرج بوصف المخرج فكل **قوله** فتأملت به آي سمع بعضهم بعضا او يكون تنا على معنى فعل والرادى
 لا اري في مقامه **قوله** على هذا كان المراد بقوله الآفة آه فلم اوجلت تغيير الرذيا اما على حذف الصافي او على
 ان يراد بالرويا تغيير ما جاز **قوله** وصفت به علي الجازي في الاستاذ **قوله** او وصفها بانها في اصل الحليم وهو في
 سورة الصافات ويقال للواصف باللحن لا عن كالداعي باللحن **قوله** او بانها موزية وقد وصفت في القرآن
 بانها كاللؤلؤ يغلي كغلي الحميم **قوله** والي جبل والحكم بن عاصم وبعد هذين القولين انه لم يقع في القرآن لغتها نحو
 ويجوز ان يقال يعني في صحتها اذ انما اندرهما تحت اللعونين في القرآن **قوله** بانواع التحريف كانه يشير الي انه
 حذف المنقول تصد التميم **قوله** او انه اي الجدة واصله طين واور عليه انه ج بضع قوله خلقته وايجاب انه يكون
 اياه الي وجه آخر لا انكار وهو كونه مخلوقا فالأخ عن السجدة على هذا كونه مخلوقا وكون اصله طينا **قوله**
 الكافي لتأكيد الخطاب وتحققة في سورة الانعام وعند الشيخ الرضي هو يعود الي المنقول واحد والجملة الأولى
 استثنى في **قوله** وهذا المنقول اول التحقيق باسم الاشارة للتحقيق **قوله** والمنقول الثاني محذوف اي اعلنت
 هذا الذي كرمه على تكرار **قوله** من معنى تجازون الاظهر تجزون **قوله** او حال موطنة اي من منقول تجزون **قوله**
 واخيلا الخالة تشدد اليها وهي اصحاب بخول بخوار في قانون الادب المغوار مرد سب و غارت **قوله**
 ومعناه وجعل الرجل يشير الي ان الرجل في قرأتها اكثر من معنى الراسل صفة لاسم مفرد اللفظ مجموع المعنى **قوله**
 والاشكال انه باكمل على الاشكال والآفتن الاشكال ليس من المواعيد **قوله** اعراض يعني بياني اذ ليس بين
 المتقابلين **قوله** ذهب عن خواطرك من ضل علي كذا اي ضاع او من قلتي فلان اي ذهب عن **قوله** او ضل كل
 من تعبد وانه يجوز ان يكون الضلال ضلالا متابلا لاصحدا او اي عن طريق اغاثةكم ان الله ويجوز ان يكون
 بمعنى الغيبة ولا حاجة الي جعل الاستثناء منقطعاً كما قال الزمخشري اذ لا داعي لجل من يدعون علي الحق
 الباطلة في هذا الوجه كافي الوجه الاول ولا يبعد ان يقال ان الزمخشري بتقدير ما يدعون بالحق
 والحكم بان يكون الاستثناء منقطعاً على حال الشقين الاولين انهما ان قيد فيها ما يدعون بالحق يكون الاستثناء
 منقطعاً فيها ايضا وانه باطلا فاما على حال اطلاق الاحتمال الآخر حيث يكون الاستثناء متصلاً ومتمم كغيره
 كلامه فتأمل **قوله** واعرض في الكلام اي اتسع فيها **قوله** كالتعليق للمعترض وفيه لطف لم حيث لم يخاطبهم بذلك
 واحاله الي الجنس **قوله** والفاء للعطف على محذوف قال ابو حيان وقد صلب الجماعة ان لا محذوف هنا وان الفاء

تقدم بوصف المخرج فيه

في البطلون

والنبي

قوله

والنم

قوله

للعطف

للعطف على ما قبلها وانه اعني بهزة الاستفهام كقولها لها صدر الكلام قدمت والنية التأخير والتقدير
 فاضم **قوله** فان من قدر تعليل لما يستفاد من الانكار وهو لا ينبغي ان ياتوا **قوله** او يغلب بسببكم اي
 يغلب جانب البر الذي اتم فيه فيجسد خضه اسلاككم والافلا يلزم من خضف جانب البر بسببهم اهلاكم
قوله وبكم حال على المعنى الاول **قوله** او صلة اه على السببية **قوله** وفي الاربعة التي بعده وهي او يسيل
 وان نعيدكم وفنزل وفنزلكم **قوله** فتركبوه كاي دل عليه اختيار لفظة في اليه **قوله** او صرف اي عاريدكم **قوله** على
 والاشارة والخط عطف على النطق **قوله** والتهدي عطف على الاقام **قوله** والمستثنى اي المخرج بمنهم تخصيص
 الكثير بالذكر **قوله** جنس الملايكة على مذهب **قوله** او الخواص على مذهب **قوله** والافلا يلزم من عدم تفصيل الجنس
 الجنس هنا بمعنى الاستفراق لا بمعنى الحقيقة فان اللازم ذلك اذا اضاف في مرجع ضمير فضلتهم لم يستغنى
 فيجمل على الاستفراق لا على الحقيقة كما حقق في الاصول ويشهد له المقابلة بكثير من خلقنا اذا الحقيقة لا يتقابل بالا
 فيظهر وجوه كلام المص غاية الظهور **قوله** نصب باضرا ذكر على انه منقول به **قوله** او طرفي لادل عليه ولا يظنون
 لا لقوله لا يظنون لمنع الفاء عن العمل فيها قبلها **قوله** في لغة من يقول اتقوا يعني في الوصل فان من العرب من يغلب
 في الوصل ايضا ذكر تيسويه على ما حكى عنه ابن جني **قوله** او على ان الواو علامة الجمع قال القطب وفيه نظر
 لانه على القول بان الواو علامة الجمع اما ان يقول انها من الف يدعي او لان قال بذلك فلا حاجة الي القول
 بانها علامة الجمع اذ يكفي في التوجيه انها بدل من الالف وان لم يقل به بل يقول انها زائدة للادالة على الجمع
 يلزم حذف لام النعم من غير سبب **قوله** تحتها لشيء اكثا وسببا لحذف هو التقاء الت كتنين الالف والواو التي
 هي علامة الجمع **قوله** والنون محذوفة لتلك الببالة يعني على ان يكون الواو ضميرا او الفاعل تقدير كونهما علامة الجمع
 لا يقال النون محذوفة اذ الكلمة مفردة الحقت بها علامة الجمع فالرفع تقدير **قوله** وهو قد يقدر كافي يدعي
 لكن هذا ليس مقدر ايضا واخذ في لا بد له من موجب كما في قوله ابيت اسري وبيتي بدلكي ووجهك
 بالعنبر والمك الذي اي تدكين حذف النون للضرورة **قوله** اي ينقطع علقة الاسباب يعني على فكر
 تفسير لام **قوله** وقيل انها تم قال في الكشاف وليت شعور ايها ابدع اصحة لفظة ام بها حكمة قال صاحب
 الكشاف فان اما مجموعهم غير شايع وانما الاشياء والآفات وان رعاية حتى عيسى عم في امتيانه بالذات
 بالآتم فان خلقه من تراب كراهة لاغنى من سبحانه الناس استودع في الانساب الي الآفات والظهار
 شرف الجنين بدون ذلك انهم فان اباها خير من ائمتها مع ان اهل البيت من اهل العباد كلهم كالحققة

قوله

بدله

المفرقة والما افتصاح اولاد الزنا فلا فضيحه الا للامهات وهي حاصله غيرهم بالامهات او بالآباء ولا ذنب لهم
في ذلك يترتب عليهم الافتصاح وانت خير بان في نسبة الحسين الى امها اظهر انت بها الي رسول الله عوم نسباً
مختلفاً في نسبها الي ابيها وان قوله مع ان اهل البيت اه بخالف قوله فان اباها خير من امها ثم الافتصاح لا يقتضي
الذنب الا يري ان اولاد الزنا يحصل لهم الافتصاح في الدنيا ولو صح دليل لم يكن كذلك **قوله** ما يحسن السنتهم
عن الرواية الى الكاطبة والافهم ايضا يقولون كتبهم على ما ثبت **قوله** مشرب بك اي بانسقاء الزمالة الكاطبة
منهم اذا لا على هذا كما صرح به مستعارين فا قد الحاشية لها قد البصيرة وفا قد البصيرة يوم القيامة لا يترك ذلك
قوله فكانت الف في حكم المتوسط يعني وما هو كذلك لا يمال نقض ذلك بقوله تع بالذي هو ادني وبمثل الكا
لا يري ان حمزة والكافي وابا بكر انا لو اعي في الموضعين مع قيام هذا الاحتمال في اثني ويمكن ان يقال
مراد المص ان الف في حكم المتوسط والموضع السابق للامهات آخر الكلمة حيث ياتي في التثنية فنية ابو عمر وروى
على الفرق بين الكلمتين بالمال الا في دون الثانية فاطر وقد يقال لعل من يميل في التثنية في المث كلفه
وبين اصل **قوله** لا نعشر ان لا يؤخذ عشور اموان **قوله** ولا نخشرا من لا نذهب الي المعازي ولا يضر
علينا البعوث **قوله** ولا نجني اصل التجنية ان يقوم الانسان قيام الرامح وقيل ان يضع يديه على ركبته
وهو قائم وقيل هو السجود والمراد لا تفعل **قوله** والامهات هي الفارقة يعني بين الحقيقة والنافية **قوله** اي ان
مكة قال النبي بوري يرد عليه ان كاد الفارقة لا للمحصل لكن الافراج قد حصل لقوله وكاثر من قية
هي اشد قوة من قية التي اخرجك ويمكن ان يقال انهم هو بافراجه ولكن الله تع منهم من ذلك
حتى ما جرب برتبة فاطمة الافراج على ارادة الافراج انتهى والسؤال والجواب المذكوران في التفسير
الكبير وانت خير بان لما قلنا بين الآيتين اذا افراج لم يتحقق بعد نزول هذه الآية ثم وقع بعده
فان قيل ذكر بعضهم ان قوله تع وان كادوا لينفقوك الي قوله وقل جاء الحق قد في فجي والتفتق
قلت الامام لم يقبل ذلك القول كما يظهر من كلامه في تفسيره وايضا ان كلمة اذن دلالتها على الاستقبال
هنا كما يدل على تقرير المص في تقرر الآية ويشهد له ايضا قراءة لم يلبثوا بالنصب فان اصل توافي
التواترين ثم الاول في تقرير الجواب ان يحل احد في الآيتين على الباشرة والافراج على السبب **قوله**
ولو فرجت الاظفر ولو افرجت ثم ان لو ههنا ليست للمعني كما لا يخفى **قوله** اذا كان معتمدا ما قبله على ما قبلها
واذا عطف على خبر كاد يكون معتمدا على اسمها **قوله** عفت الدبار خلا فم اي بعد م وانها غير مكتوبة

رضي الله عنهم
بكونهم كذلك

قوله

قوله سبط الشواطب يقال شطبت المرأة الجديدة شطبا اذا اشتقت لتعلم منه الحميم بصف دروس ديار
الاجاب بعدهم وانها غير مكتوبة كانها سبط فيها شغف الخلق **قوله** ويدل عليه اي على السنة **قوله** اصل التركيب
يعني اصل تركيب ذلك **قوله** كدج باجيم معناه اخذ الدلو وشي بها من رأس البئر الى الخوض ليفرغها فيه
والدج بفتح اللام السير من اول الليل **قوله** ودلج يقال دلج الرجل سانه اذا اخرج يتعدي ولا يتعدى **قوله**
ودلج اي تحير وذهب عقله من الهوى **قوله** وقيل الدلو كمن الدلو ك قيس فلما يكون مصدرا لان المصدر
لا يشتق وقية بحث فانه ان اريد لا يشتق اصلا ثم الاري ان المصدر الميمي يشتق من المصدر النفي الميمي
وان اريد لا يشتق من الفعل ولا يفيد ثم هذا القول ان صح يشهد لكون الدلو ك بمعنى الزوال **قوله**
بحوازه ان يكون التجوز لكونها مندوبة فيها دفع ذلك صاحب الكشف بان العلاقة المعبرة في اطلاق الصلوة
وارادة الصلوة هي علاقة الكل بالجزء بدليل النظائر وههنا اذا ورد مجوزا فله على معلوم الظاهر من الاستقراء
واجب على ان الله به لا يتصلح علاقة معتبرة فا ذكرت في باب المجاز لا بالكلف واستعمال وسبح في معنى
صل ليس من التسبيح بمعنى قول سبحان الله بل من التسبيح بمعنى التسمية البالغ والمصلي مسبح قول لا يتراد
الفاتحة بل بنفس التكبير الواجب بالاتفاق وقيل ايضا فهو الركن كله **قوله** قراءة الفاتحة وكذا التكبير
ليس واحد منهما ركن عند المصن والوجوب لا يستلزم الركنية فلا يجدي ما ذكره طائفة دفع النقض الوارد
على المص والتسبيح فعلامهم لا بد من بيان المراد حتى تكلم عليه **قوله** نعم لو فسر آه بفتح الامام بهذا التفسير
قوله والاية جامعة للصلوات الخمس حيث دلت على وجوب الصلوة من وقت الدلو ك الى غسق الليل فيكون
كل وقت من اية وقت اقامة صلوة في الآية اجمال وبيت الله تع انها اوقات الصلوة الاربع وسنتين
دخول الفاتحة في الغيبة وغسق الليل معتمدا على طلوع الفجر فانهم ذلك لكن هذا الكلام لا يجري على هذا
المص فان على القول الجديد ثلاث فهي بين المغرب والعشاء وقت مهمل فالاية حجة عليهم **قوله**
ومنتها علم ان لا يدخل الفاتحة تحت الغيبة **قوله** يمتد الى غروب الشفق على ما هو مذموم بها خفية **قوله** فان ترك الجود
اثربه الي ان حصة التفتل هنا للسلب والازالة كآثم وتخرج **قوله** والغير للقرآن يعني على سبيل
الاستخدام حيث تظهره المعية المجازي **قوله** اشغف فيه لاسي هذا يدل بظاهره على ان المراد به مقام الشا
الخاصة للامة والمشهود انه مقام الشفاعة العامة لاهل المحشر **قوله** ولا شفاؤه بان انست محمد وانه تعالى
فيه فيه تأمل اذا لا مانع من ظاهر اللفظ من ارادة مقام دم في الجنة شفاؤه الشفاؤه واضح الاعلى مدح

وربما سانه اذا خرج

فهم

من يقول الحمد يكون في مقابلة الانعام وليس المحض فانه الحمد في اول الكتاب باي وافق قول الجمهور **قوله** وما ذكر الانعام
 الشفاعة فان مقام تبليغ الرسالة والنجاة من العوابة والصلوات كان حاصله عدم فلا يناسب النطق بالحمد
 عليه **قوله** ادخلوا من حيث اريد منكم الصراط المستقيم **قوله** ادخلوا من حيث اريد منكم الصراط المستقيم **قوله** ادخلوا من حيث اريد منكم الصراط المستقيم
 الى الصدق لاجل الباطنة نحو حاتم الجواد ابي ادخلوا من حيث اريد منكم الصراط المستقيم **قوله** ادخلوا من حيث اريد منكم الصراط المستقيم
 مدخل سوء ومخرج سوء **قوله** اي من عند البعث قالوا بديل على هذا التفسير ذكره علي ابي البعث **قوله** وقيل لم ادخلوا
 ان يشهدوا قوله وان كانوا يستغفرونك الآية **قوله** وقيل ادخلوا من حيث اريد منكم الصراط المستقيم **قوله** وقيل ادخلوا من حيث اريد منكم الصراط المستقيم
 الوجه **قوله** فاستجاب له الله فصار له ما يشاء فاستجاب له الله فصار له ما يشاء **قوله** فاستجاب له الله فصار له ما يشاء **قوله** فاستجاب له الله فصار له ما يشاء
 والله يعصمك من الناس اذ لا دالة فيه على الضرر **قوله** وقيل جاء الحق يجوز ان يعتبر من جملة مقول القول لما فيه
 من الدلالة على الاستجابة **قوله** ومن البيان قدم على المبين للاهتمام وابو حيان ينكر جواز **قوله** والمعنى ان
 اه وقد يقال بل معناه على التبعيض وتدرج في نزوله شفاء فشاء فلم ينزل بعد ليس بشفاء للمؤمنين بعد
 لعدم الاطلاع وان كل من ينزل فهو شفاء لدا الضلالة ومرض الجاهل **قوله** واما آيات الشفاء ودوايه من الاستعداد
 ايا التام الفير في قوله ما شفاء بما حيث آيس منه فشق ذلك على الاستعداد واما الحق سبحانه وتعالى في التام فلي
 اليه فقال له الحق اجمع آيات الشفاء واقرأ عليه واكتبها في انا واجعل فيه مشرودا استهله ففعل ذلك فعرف
 الولد وآيات الشفاء في القرآن ست **قوله** وشف صدور قوم مؤمنين **قوله** لاني الصدور **قوله** في شفاء للناس
 وتنزل من الوان ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين **قوله** وادمرضت فو شفيق **قوله** قل هو الله عز وجل **قوله** قل هو الله عز وجل
 قال تاج الدين السبكي في طبقاته ورايت كثيرا من المشايخ يكتبون هذه الآيات للرئيس ويستألف في الآيات
 طلبا للشفاعة **قوله** لاني عطفه وبعد نفسه فقوله نافي بجانبه تأكيد لما عارضه في الكف وفيه انه ينبغي
 ان لا يوثق بالواد العاطفة لابين المؤكدة والمؤكد من كمال الاتصال الا ان يكون المراد انه كان كيد في حذف
 حرف الشبهة **قوله** ويجوز ان يكون كناية عن الاستكبار فلا يكون كناية **قوله** على القلب فخر **قوله** في رأي **قوله**
 شديد اليأس عن روح الله فهو محروم عن ذكر الله تعالى في كلامه الى التبين **قوله** او جوه روحه وادوار النبعة
 لمراج بدنه اختلوا في النفوس ان طرفة الانبنة منهم من قال انها مختلفة بالاهية وان اختلاف افعالها
 واحوالها لا اختلاف جواهرها وما هيبتها والي هذا المذهب مال الامام الرازي ومنهم من قال انها متحدة
 فيها واختلاف الاحوال الامزجة والكلمات والي المذهبين في كلامه هذا **قوله** من الابد اعيتاه علي السؤل
 لا اختلاف في

قوله
 في آيات الشفاء

قوله
 في النفوس الناطقة

عن

عن حقيقته **قوله** لو حدثت بكلمة فان قيل من اين يستفاد الدلالة على الحدوث قلنا من حيث ان الامر سبقه
 بالارادة قال الله تعالى انما قولك لشيء ان اردناه ان نقول لك ان يكون انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن
 فيكون **قوله** فاما الاستثارة الله بعلمه يقال استثار بالشيء اذا استقبله وخص بغيره الامر على هذا
 بمعنى الشأن واحد الامور **قوله** فذلك انقصر على هذا الجواب يعني قوله من امر ربي علي الاحوال الاول
قوله لان اتيانهم بمثل لا يخرج عن كونهم معجزة ليس معناه ان الملائكة يتدرون على الايمان بمثل اذ لا
 عليه الا الله تعالى وهذه كاتر في تفسير قوله تعالى وادعوا من استطاعتم من دون الله بل معنى الكلام على القول
 والتقدير فانه عدم مبعوث الي الثقلين فيكون التحدوي موحدا مع الملائكة فافهم **قوله** ولا انهم كانوا واسيط
 في اتيانهم فلا يلايم قوله لا يأتون بمثل **قوله** ويجوز ان يكون قبيل لا يصلح هذا ان يكون تقديره
 لان القدرة على الايمان بمثل اصعب من القدرة على استدراجه ونفي الشيء انما يقرر ما دونه لا ما فوقه
 وانت خبير بان الاصعبية التي ذكرها غير مستلزمة ان الظاهر ان لفظ المثل مقم على القول بالتكيد ثم ان
 القدر الذي دل عليه قوله ونفي الشيء انما يقرر المحذور ايضا فانه يحصل التقوية بالمساواة ايضا **قوله**
 وقراء الكوفيين ويعقوب تجوز بالتخفيف من باب نصر يقال انجز الماء وتجز اذا سال وفجره فهو فجرة
 اي اسالم **قوله** وحفص فيما عدا الطور مخالف لافي النثر من انهم اتفقوا على اسكان السين في
 سورة الطور **قوله** وقيل راسم جمل او فرس للشاعر **قوله** فيكون حاله من الملائكة لقرب اللفظ وسداد
 المعنى ثانيا بالله وجماعة من الملائكة لان اتيانها جماعة ليكون حاله على الجمع اذ لا يراد معنى الجمعية
 مع تع الا يري الي قوله حكاية عنهم او زكريا ربنا والقرآن ينسب بعضه بعضا **قوله** في معاجها على
 هذا المضاف **قوله** لربك وحده اللام اما صلة يؤمن او للتعليل لاجل ربك **قوله** حتى يتخروا
 اي يتخروا الرسل الماضية على قانون الادب التخييري كزكريا **قوله** كما يعيش بنو آدم وفي الكف في
 ولا يطهرون باجنحتهم الى السماء فيسمعوا من اهلها ويعلموا ما يجب علمه قال ابن المنيب في قوله
 قوله يعيشون واحسن **قوله** لتكنهم الاجتماع به يعني به الامكان العادي **قوله** فان ذلك مشروط اي
 عادة والافلا شرطية ولا علية بين الممكنات في نفس الامر عند اهل السنة **قوله** والاول اوفق بين المقام
 اما في بشر افلا لانه التديم من حيث انه ازالة عن موضعه الاصلي على انه مصب الانكار فبذل على الشرية
 منافية لهذا اللام الثابت الذي هو الرسالة كما في قوله اضربت قايما زيدا او القاييم لم يترك تلك العبارة
 ولانك اضربت زيدا قايما

وسايط
 الامة
 نثرها
 الح

فان الاول ينبغي ان المنكر ضرب قايلاً لا الضرب مطلقاً وان في ينبغي ان المنكر ضرب زيد لا تعاضد هذه الحفلة
 المانعة ولا ينبغي ان اصل الضرب من مسلم والجملة منكراً وانما في قوله تعالى فكيف يعلم الحال بالمعيار **قوله** او علي اني
 بلغت اقصر في الكثرة في علم هذا الوجه لشدة ملازمة مع قوله تعالى ان كان بعداده خبيراً بصيراً **قوله** منها ان
 احوالهم **قوله** ومن يدا الله فهو الممتد الظاهر ان اخبار من الله وليس مندرجاً تحت قوله وتخبرهم ويجعل ان يكون
 مندرجاً للمجيء ومن بالواو ويكون وتخبرهم اخباراً من الله تعالى وعلى القول في التناهي من الغيبة الى
 التكلم **قوله** فمن تجد لهم حمل على اللفظ في قوله فهو الممتد في فاذ لا سبيل اليه واحدة فمنا سبيل التوحيد
 وحمل على المعنى في قوله فمن تجد لهم اولياء لا على اللفظ للشعب سبيل الضلال وكثرة فمنا سبيل الشعب
 والتعديده الجمع وهذا من المواضع التي جاء فيها التحمل على المعنى ابتداء من غير ان يتقدم حمل على اللفظ
 وفيه قلبية في القرآن ثم في قوله اولياء مبالغة فانه اذا لم يدهم الاولياء مع الكثرة فلان لا يديهم
 ولي واحد **قوله** روي انه قيل لرواه الترمذي من حديث ابي هريرة رضي الله عنه ورواه بمعناه
 البخاري ومسلم من حديث انس رضي الله عنه ولا ينطقون بما يتقبل منهم فان قيل قوله تعالى اليوم نختم على
 افواههم صريح في نفي القدرة على مطلق التكلم عنهم قلنا ذلك في الحساب لا في ابتداء الحشر **قوله** ويجوز
 ان يحشر واحد الحساب من الموقف **قوله** بل الظاهر من الآية الكريمة كما قال ابو حيان ان ذلك عند قيامهم
 من قبورهم ثم يرد الله تعالى اليهم ابصارهم وسموعهم ونطقهم فيرون النار ويسمعون زفيرها وينطقون بما
 حكى الله عنهم **قوله** بان اكلت جلودهم فان قيل قوله تعالى كما نبضت جلودهم بدلتهم جلوداً غير
 بدل على التباديل لا يتجاوز في تعذيبهم عن حد الانضاج الى حد الاحراق والافناء قلنا لا دلالة على
 ذلك اذ يجوز ان يحصل جلودهم تارة النضج وتارة الافناء او يكون ذلك لبعضهم على انه لا يست
 لباب الجواز **قوله** المبالغة مع الاجازة ان المبالغة في ترتيب الجواز على الشرط لان تكرار الشرط يقتضي
 تكرار تعليق الجواز **قوله** والدلالة على الاختصاص وذلك ان انتم وان كان فاعلا لفعل منته الا انه
 عبارة عن ضمير يملكون التأخر وتقدمه بالذات فمن حيث المعنى فاعله قدم عليه وقد تكرر في علم
 ان تقديم الفاعل المعنوي بنحو الاختصاص **قوله** مخافة النفاذ بالاتفاق في اشارة الى ان المضاف
 مقدم ان خشيته عاقبة الاتفاق وهو النفاذ قال ابو عبيدة النقي واعدتم واهرم بمعنى واحد فيكون
 المعنى خشيته الاقار ولا يحتاج على هذا الى تقدير المضاف **قوله** اذ لا واحد الا ونجنا رآه ظاهراً هذا التعليل

وهذا المعنى

واطلاق

يدل

بدل على ان مطلق الامساك من نتيجة الاتان لا على ان الامساك خشية الاتفاق كذا **قوله** ولو انما الخ
 جواب سؤال مقدم تقديره كيف يصح هذا السبب الحكيم وان من الاتان الاجداد الكبرياء حتى ان منهم
 من يجوز بنفسه وقد قيل الجود بالنفس اقصى غاية الجود **قوله** ليعرف بنو قومه كذا الجليل والشاكر **قوله**
 هذا وان الجلاء اغلب ان فيكون من اقامة الكثير الغالب مقام الكل قوله هي العصاة وفي بعض النسخ
 هي كما في التورية العصاة ثم الدم ثم الضفادع ثم التمل ثم موت البهايم ثم المبرد الكبار التي انزلها الله
 تعالى مع ان المضطرة فكانت تهلك كل امرت عليه من نبات وحيوان ثم الجراد ثم الظلمة ثم موت الابكار
 من الادميين وجميع الحيوان وقيل كان لم يفرد الابدان ليس فيها ضرر عليهم وقد نزلت عصاة قتل
 موت البهايم ظلمة **قوله** جراد دم ثم الضفادع والبرد وموت بكور الادمي وغيره من الخبيثات التي انزلها الله
 عز وجل **قوله** وانجى رالماء من الخمر فان قيل هذه الآيات الثلاث الاخيرة اويتها موسى وهم بعضنا بعد
 اهلاك فرعون وبعضها عنده وقوله ما انزل هو كذا ارب السحرة والارض يقتضي ان يكون ابتداء
 تلك الآيات التسع المشرية في حوته حين تجازة قلنا لان ان الاشارة الى التسع بنامة بل الى السبع
 منها وشدة تأنيدها **قوله** ان الله مرفوع على اذ صفة اخوي للحكام **قوله** سميت بذلك الى بالآيات
 وتذكير الاشارة بنا ويل اللفظ **قوله** وعن صفوان آه رواه جمع منهم الترمذي وحسنه **قوله** من التسعة
 ان احسب المني عنده والشفقة ان ارتكبه **قوله** قلنا لم سلم فالتسوان يعني الطالب **قوله** اولهم عن حال
 دينهم والسؤال بمعنى الاستخبار وقوله بنو اسرائيل نصب بنزع الخافض **قوله** ويؤيده ان يؤيد كونه الطالب
 على التواتر المشهورة موسى عم اذا اصل توافق التواترين **قوله** ليظهر المشركين صدقك آه حين اخبروك
 عندهم على دفع ما اخبرتهم وآلتهم في ليظهر وما عطف عليه متعلقة بقوله فاسأل يا محمد علي الاحتمال في
 المسؤل عنه **قوله** وعلي هذا كان اذ نصباً بآتينها ما بينها اعتراض والظاهر ان يعلم اذ بقوله فاسأل
 وتكون للتعليل اي فاسألهم لانه جاءهم فهم عالمون بحالهم **قوله** باخمار نخبروك من اضافة الصفة الى
 الموصوف اي نخبروك المضمرة فاذ منقول نخبروك ويحتمل ان يكون للتعليل **قوله** فيختبط عقلك ولذلك
 يتكلم بمنزل هذه الكلمات الغير المعقولة وهذا يشبه قوله ان رسولكم الذي ارسل اليكم لمجنون وفيه
 الكبير قال الزهري المسحور هنا بمعنى السحر كالمشوم والمجنون **قوله** يجوز ان يكون للنسبة كما مر من النص
 في قوله تعالى جاثماً مستوراً **قوله** علي اخباره عن نفسه فيه رد لقوله اظنك يا موسى سحوراً علي الاحتمالين

تعبيراً

مطلب بيان السؤال

في مسجراتنا على الاحتمال انما قلنا هو واما على الاول فمعناه انه ليس في عقلي شيء واني متيقن عالم
 بذلك **قوله** يعني الايات السبع او التسع بما فيها **قوله** بيّنات يعني لا تخيلها لاحتقارها **قوله** وانتصاب على
 الحال والعامل محذوف اي انزلها بعبارة **قوله** قارن اي عارض **قوله** كذب تحت غير مطابقة للواقع ولا
 لا اعتقاده **قوله** وقرب وان اخالك آه في التاموس اخال بكسر الالف ويفتح في لغة **قوله** اي يستحق مو
 وقومه كما اراد هؤلاء ان يستغفروا من الارض **قوله** التي اراد ان يستغفروا منها وهي ارضهم ان
 صبح انهم دخلوها بعد اولا الارض مطلقا **قوله** والنفيف الجحاشا مفعول شئت قدلف بعضها ببعض قال
 اللغويين هو من اسماء الجمع لا واحد له من لفظه وهو مثل الجميع وقال الطبري هو بمعنى المصدر
 كقول القائل لفظت لفظا ونفينا **قوله** باحث الذي اشتغل عليه باحث في كل موضع من الموضعين معني يعاير
 الآخر فلا بد ان اشتتا كيد للماول فلا يكون محل الواو كمال الاتصال **قوله** ولعله اراد به نبي اعلم
 البطلان اول الامر وآخره فيكون بين الجملتين تغاير ويكون الواو في محله وتو قال وما انزلنا
 الي السماء الدنيا بدل من السماء لكان ارادة هذا المعنى اظهر ولكن لظهور احتمال تخطيط الشيطان
 وغيره في عالم السماء لم يغتر به **قوله** لكثرة نجومه ولا دلالة في قرائه الخفيف على التكثير ولا يهيم
 الدلالة عليه في هذا المقام كما لا يخفى **قوله** وتودع بفتح الهزة وسكونها وهي الرزاة والثاني **قوله**
 على وجوههم في اشارة الى جعل اللام بمعنى على وتأويل الاذقان بالوجوه على سبيل التفسير عن
 الكل بالجزء مجازا ولعل هذا الوجه اولى ما ياتي من الوجه الآخر **قوله** وانزال القرآن يحتمل العطف
 على بعضه مخدوم وعلى انجاز وعده **قوله** عن خلف الوعد ظاهره ناظر الى التفسير استا وان كان صحيح
 على الاول فليتل **قوله** اول ما يليق الارض فيه بحث فانه ظاهر ان اول ما يليق الارض من وجه الساجد
 جهته وانما ان يقال ان طريق سجدهم غير ما عرفنا **قوله** لا اختصاص بالخزيرة فيه البحث السابق
 مع انه مخالف لقوله لانه اول ما يليق الارض من وجه الساجد لانه على ان في وجهه ما يصف بالخزيرة
 غير الذي بعده الا ان يقال المراد لا اختصاص اول الخزيرة او يقال الاختصاص هنا متعدي والمعنى
 تخصيصهم بالخزيرة ويكون هذا طريق سجدهم على ما اشرنا اليه **قوله** وهذا جواب لقوله ايا ما تدعو اولئك
 احسن ولما قل ان يمنع الاجابة بل تقديم الخبر في قوله فله السماء احسن يقتضي اجوبة الاول نعم اذا كان
 اول التخيير سلم ذلك وفيه الكلام **قوله** والدعاء في الآية بمعنى التسمية يعني على الوجهين لانه لو حمل على الحقيقة

لا يريد

المشهور

المشهور بلزم اما المشرع ان تغاير مدلول الاسمين او عطف الشيء ان **قوله** واو للتخيير غير مستعمل بل بالباء
 كيف وقد قال العلامة الرضي ان او اذا كان في الامر فله معنيان التخيير والاباحة فان حصل للمأثور بالجمع بين
 الامرين فضيلة وشرف في الغالب فهي للاباحة نحو تعلم الفقه او النحو والافني للتخيير نحو اضر بذا او عمرا
 والفرق بينهما ان الاباحة يجوز فيها الجمع بين الفعلين والاقصاء على اصددها وفي التخيير يتعمد اصددها ويجوز
 الجمع **قوله** عوض عن المضاف اليه اي اليه الكسبين تدعو **قوله** وكان اصل الكلام ايا ما تدعو فحسن هذا
 على تقدير ان يكون رد على اليهود واما اذا كان رد على المشركين فالاسباب ان يقدر اصل الخبر فالد
 الذات الواحدة بتوابع صلواتك اما على حذف المضاف او على تسمية الجزء بكل مجازا **قوله** كان يحفت
 من باب ضرب يقال خفت صوتا يحفت خفت وخنوتا اذا ضعف وسكن وفي التاموس الحفت اسر المنطوق
 كالحققة **قوله** بالاختفات لم نجد فيها عندنا من كتب اللغة الاختفات بمعنى الخفاقة **قوله** في الالوية الاولى
 في الخافية **قوله** من اجل ذلك وان كان له ولي من المؤمنين يواليه تفضلا ورحمة **قوله** وما يعاونه عطف
 على شريك **قوله** ورتب الحمد عليه اي على ذلك النبي يعني رتب الحمد عليه وان لم يكن من الجليل الاختيار
 فهو المحمود به على الحقيقة فاعلم **قوله** ولذلك اي لما ذكر من دلالة الكلام على كمال الذات ونقصان ما عداه
قوله ينبغي ان يعتد بالقصور آه فان قوله تكبره بعد الامر بالحمد متوكدا بالمصدر المتكبر يدل على وجوب
 تكبره تعظيما وما ذكرك الا بالاعتراف لما ذكره **قوله** اذا افصح الغلام اي اذا فهم ما يقول في اول ما
 يتكلم **قوله** وعندهم من قراء آه رواه ابن مردويه في تفسيره من حديث ابي كعب وهو موضوع كلف يره
 ورواه الثعلبي والواحد من حديثه وليس ومات اوقية واما في القطار الف اوقية الاولى
 منها خير من الدنيا وما فيها **قوله** وقيل الا قوله واهب نفسك الآية وفي الاتقان استثنى من اولها
 الي جزا وقوله واهب نفسك الآية وان الذين آمنوا الي اخر السورة انتهى **قوله** رتب استحقاق الحمد في الآيات
 الي ان اللام الداخلة على الاسم الجليل للاستحقاق **قوله** تنبيه على انه اعظم نعماء اي من اعظم نعماء اوريد
 بالافضل الزيادة من وجه فان زيادة ارسال مخدوم ايضا كذلك وكذا اخلق اللاحق في العبد **قوله**
 لانه الهادي الي ما فيه كمال العبد من معرفة الله وتوحيده **قوله** مستقيما معتدلا افرافيه ولا تقربط
 اش رالي وجه الجمع بين نبي العوج وانبيا الاستقامة حيث بين كل منهما معنى غير معني الآخر وفي الكشاف
 فائدة الجمع التوكيد قريب مستقيم مشهود بالاستقامة والايح عن ادني عوج عند البر الصفي ولا يخفى عليك

مراد
 من قوله او للتخيير والاباحة

سورة الكهف مكتوبة
 في نسخة ابن عباس وقتها في نسخة ابن عباس
 وما في الاتقان في قوله مشركين بالجمع

عاجل
 في سورة الكهف

ان ما ذكره انما يصح ذكر النفي عقيب الاثبات دون العكس والاولى الاقتصار على قول فائدة التوكيد
قوله او على الحال من الضمير في له قال صاحب الكشف هذا كيك جدا وان جوزه اوه البقاء اذ يكون المفعول
ولم يجعل له وجها حال كونه مستقما لكن يندفع الركازة باجل على الحال المؤكدة كما في قوله ثم وليس مذهب
في امثال **قوله** للحال قال ابن هشام في معنى البليب وقياس قول الناصبي في خبر انه لا يتعد مختلفا
بالافاد والجملة ان يكون الحال كذلك انتهى فعلى هذا كان الاول ان يجعل الواو للاعتراض **قوله** اقتصار
بدلالة القرينة بمعنى المقابلة بقوله وبشر المؤمنين وفيه ان المقابلة به لا تقتضي تخصيص المنذر بالكاثرين
بل قضية وصف المؤمنين بالذين يعلمون الصالحات ان يكون المنذر الكافرين وعصاة المؤمنين والاقوية
في توصيف البأس بل شدة فعل عذاب الله شديد **قوله** واقصا راعلي الرض السواق اليه يعني المنذر
قوله او باخاذه وجوز ان يعاد الضمير الى القول المنعوم من قالوا اليه ليس قولهم هذا شيئا عن علم وفكر
ونظرا فيما يجوز على الله وما يتبع **قوله** فانهم كانوا يظنون ان الله وكان ذلك جائزا في شرعهم **قوله**
الذين يقولون يعني السبني اي يقولون اتخذ الله ولدا بمعنى السبني احتراز عن الذين يقولون يعني
ان شئرا **قوله** عطلت مقالهم بيان لحاصل المعنى **قوله** نصب على التمييز فخير كبرت يعود الى ضمير ذهبي
يفسره الظاهر كما في قولهم ربه رجلا ونعت امرأته وهذا في الكشف الضمير يرجع الى قولهم اتخذ
الله ولدا واعتراض عليه بانهم لا يتحقق الابهام حتى يكون كلمة تمييز انهم اجيب بان المراد بجمع
الضمير ماله وهو المخصوص بالذم وهذا مبني على ان يكون بمعنى بيتين ونقول وبالله التوفيق لعقل
الاولى في الجواب ان يقال لا ثم انه لا يتحقق الابهام فانه يحتمل ان يكون كبريا من جهة كونها اقربا
ومن جهة كونها ذنبا ومن جهة ما يترتب عليه من العذاب وغير ما فرغ ذلك بيان ان كبريا من جهة كونها
كله نخرج من افواههم الا يري الي قولهم ويخرج من افواههم صفة لكلمة يفيد استعظاما لاجرة اثمهم
على النطق بها واخراجها من افواههم **قوله** والاول بلغ وادل حيث اشتمل على الابهام والتفسير
فيكون اوقع في النفس لانه يشوق النفس الى معرفة ما اثم عليها وايضا اذا فرغ بعد الابهام فقد ذكر
الاجمال والتفصيل فيحصل المبالغة في البيان والدلالة **قوله** والخارج بالذات هو الواو ويريد دفع
نمك النظام بهذه الآية على ان مذهبهم ان الكلام جسم حيث دلت على انها يتصف بالخروج والحدوث
حركة وهي من خواص الاجسام فاشا الى دفعه بان الخارج حقيقة هو الحامل والاسناد الى المحمول مجاز

قوله الا كذب بافيه ابطال قول من زعم ان الكذب هو الجهر الذي لا يطابق اعتقاد الكليم **قوله**
شبهه لانه اخذاه تاسج في الكلام لظهور مرام المقام فانه استعاره تمثيلية شتمت الهيئة المنعرجة
من حاله وحالهم في امتناعهم عن الايمان ومداخلة الوجد له دم لذلك بالهيئة المنعرجة من حال صل
فارقته اعزته اه **قوله** يعني فارقته اعزته اه هذا التقرير يقتضي بظاهرة ان يكون توقع البطح لعدم اليقين
في الماضي **قوله** للتأسف عليهم ويجوز ان يكون اسفا نصبا على المصدرة اي تأسف اسفا **قوله** اسفا
فرط الحزن ممن لا يقدر على الانتقام والغضب ممن يقدر عليه كذا قيل قلت يخالف ظاهر قوله ثم فرجع
موسى الى قوم غضبان اسفا قاتل قال مذهب سعيد الاسف هنا الحزن لانه على من لا يملك ولا هو
يد الاسف ولو كان الاسف من مقتدر على من هو في قبضته ومملكه كان غضبا قال ابن عطية ولو تأملت
بذا في كلام الرب المراد **قوله** فلا يجوز اعمال باضع وتنايل ان يقول لا يلزم من حصول اعتقاد ايمانهم في الماضي
حصول البطح المتوقع قبل مجوز ان يكون في الحال والاستقبال فان الحزن بدو واحد شكلي انكاه **قوله** وفيه تسكين
رسول الله عم على ان الاضار والمجازاة لله تع وما على الرسول الا البلاغ **قوله** من مادة شغل بخلق **قوله**
ثم ردا على الارض وتأنيت الضمير تأويل الاجناس **قوله** مع انه اي مع ان خلق ما على الارض **قوله** والكهف
الفاروا الى الجبل وان لم يكن والساعة غار **قوله** قال ابن ابي عمير الصلت قال صاحب الكشف قول امية يدل على
ان قصة اصحاب الكهف كانت من علم الرب وان لم يكونوا عالميا على وجهها **قوله** الحمد لله الموت **قوله**
رقت فيه اسماءهم فالرقم عربي فاعيل بمعنى منقول **قوله** وقيل اصحاب الرقيم وتقول الرقيم بمعنى الصخرة فانه
يجي بمعنى الصخرة **قوله** كانوا اثني عشر رجلا واخذوا حديث مذكور في الصحيحين كمن بين ما فيها وبين ما ذكر هنا
تفاوت كثير **قوله** فضيلة الضيعة ان شئ ولد الناقة فاستمالها في ولد البقرة مجاز **قوله** ارادهم دينا نوس
على الشكر ان اراد اكرامهم عليهم **قوله** من الامر الذي آه فمن لا ابتداء ولا يبعد ان يكون للتعليل **قوله** جعل
آه وعلى هذا فمن التجريد واصله الابتداء ايضا والتجريد من المحسنات البدئية وهو ان ينزع من امر ذي صفة
امر آخر فاعمل لذلك الامر ذي الصفة لاجل المبالغة في كمال تلك الصفة في ذلك الامر ذي الصفة حتى كانه يلزم من
الاتصاف بتلك الصفة الى يصح ان ينزع منه موصوف آخر بتلك الصفة **قوله** يعني انهم ارادة هذا المعنى
يحتمل ان يكون بطريق الاستفارة بان يشبه الامانة الثقيلة بغرب الحجاب على الاذان ثم يذكر المشبه فيراد
المشبه ثم يشتق منه الفعل ويحتمل ان يكون بطريق الكناية نحو قولهم بني على امرأة ومن قال انه سهل لان

الرد ما

الممود

مطلب
في بيان التجريد

تسبعة

المقرلة على ما ثبت عليه **قوله** على خلاف ما فهم قالوا الا انزل في الاحكام ما لم يكن موصولا **قوله** لم يقتض **قوله**
هكذا في بعض النسخ وفي بعضها لم يقرر وهو الاظهر **قوله** ولم يعلم صدق ولا كذب في الاخبار عن الامور المستترة **قوله**
بل هو من مقدار مدلول به عليه فائدة تدارك المشية **قوله** واذا ذكر ربك يتسبح فلا تمسك على هذا الابن بحسن ظني
عليهما في الآية اصلا **قوله** ان ثبت الاستثناء يعني ثم تذكر **قوله** مباينة في الطيف عليه حيث دل الامر بالاستغفار على ان
ترك ذكر المشية **قوله** او ما ذكره ولا يخفى عليك ان ليس بهذين التوسين شديدا رتبا باقية **قوله** اذا اقر بك
النسيان ان نسيان ثلثين الاشياء على ما يدل على ذلك **قوله** تذكر المنفى **قوله** واظهر دلالة على ان بني باهل اليهود
الحكاية عن اصحاب الكهف والاعيان بنو سون استمر امره وقال وقيل عسى الاية كما هو في معنى الكلام بقوله
ام حبت ان اصحاب الكهف **قوله** وهو بيان لما اجمل قبله بقوله فترى على اذانهم في الكهف سنين عددا **قوله**
وقيل ان حكاية كلام اهل الكتاب فيكون عطف على ما في خبره فيقولون ويؤيد هذا القول قراءة وقالوا البتة **قوله**
خبر ما حذف من الواحد يعني غير محتمل لكونها علامة الجمع وما حذف من الواحد ما الهاء ان كان اصلها مسته على وزن
جهنم والواو ان قيل **قوله** وان الاصل في العدد لا يقل في طرفي كلامه تدافع لان معنى قوله على وضع الجمع موضع
الواحد هو ان يكون الاصل الاضافة الى الواحد وجوابه ان الاضافة الى الجمع اصل بالنظر الى القياس قال الرضي
الاصل في الجمع وانما عدوا الى المفرد لعل الاضافة الى الواحد اصل بحسب الاستقبال فلما تدافع **قوله** ابدال
السين الاولى صيغة تطفيل بيان كانه الكشف فان البدل يستلزم ان لا يكون العدد مقصودا **قوله** لا تدافع ان امره
بمعنى ليس امر حقيقة التبع الاستحالة على استقامته **قوله** وحذف الرفع على التام فيكون في كل صيغة حذف في واهل والغافل
لا يذف فلما لا تدافع لكون الفعل قبله صورة ما فاعله معز والجار والمجرور به مفعول شبه الفعل في حذف
الكسرة باقدهم **قوله** في الغرض في الغرض **قوله** في الغرض في الغرض **قوله** في الغرض في الغرض
الافشش ونسب الرضى الى الغرض **قوله** وكل واحدنا الرضى وانما لم يعرف على هذا القول فاعل وان خوطب به معنى او جمع
او مؤنث فلم يقل احسنوا احسنوا ما ذكرنا من علم كون فعل النجب غير متصرف **قوله** ان كانت للمعيرة على
ما حوزة الرجوع **قوله** على كل حال لا يظهر ان الخطاب بالحكمة لا رسول ربه صلى الله عليه وسلم وفيه ان يجوز ان يكون الخطاب
على امر عليه سلم فيكون معطوفا على لا تقون وليست بالان اعداها انجر كما استمر من بناء وحدة ليشتمل على الكهف
واقصر على ان لا يكون المعنى دم على التوحيد كانه وانما اوحي اليك في نظيره ويجوز ان يكون من باب
اباك على فاسمى باجارة ولا يبعد ان يحل كلام المعنى على هذا **قوله** بان يداوم درسه منى على كون قوله استقامت على السلاوة

التلاوة ويجعل ان يكون من التلاوة اي اتبع ما اوحى اليك والزم العلم **قوله** لا احد يقدر ان يملك ان قوله استقامت لا مبدلا
وكذا الكلمات وقد قال استقام واذا بدلتا اية مكان اية احتجج الى التخصيص فخص بعض العلماء ومنهم المفسر قوله لا مبدل
بان المراد لا احد يقدر على تبديل سواه وبعضهم كلفا بان المراد كلفا المتضمنة لغير قوله واجسها ونسبها فالاية
البلغ من النية في الانعام ولا تظن الذين يدعون الاية **قوله** في الجمع اوقاتهم وهي اوقات صلوات الخليل قال ابن
عمر وجابر وابراهيم وقال المفسر سورة الانعام المراد ذكر الغذاء والعشي **قوله** وفي طريق النهار قاله
قادة **قوله** علم في الاكثر الى علم النفس كاسامة قال الرضي غدوة وبكرة غير منفرطين اتفاقا وان لم يكونا معنيين
لكونهما من اعلام الاجناس كاسامة واذا كانت علما فاصل في الاعلام ان لا يدخل الامام لئلا يجمع التفرقة
في كلمة واحدة **قوله** على ما قيل التفسير قال ابو حيان في سورة الانعام وحكي سبويه والخليل ان بعض منكره فاعلم
رايت غدوة بالتسوية وعلى هذه اللغة قال ابن عامر قال الرضي واذا لم يقصد تفسير غدوة وبكرة جاز ان يقال هو بينهما
اتفاقا **قوله** فاء الله وطاعة ظاهره يدل على تعدد المضاف والوجه بغيره عن ذات الشيء ومحيته **قوله** ولا يجوز ان
نظرك وقسمه ابو حسان بقوله الى لا يعرف عينك النظر عنهم الى ابناء الدنيا وعلاجه يعني عرف كاشه كذب
اللفظ فح فلا يحتاج الى اعتبار الضمين **قوله** ان يزدرى بغيره المسكين ازدرى متعديا فان يقال لا اذا زيد في المثل
او يقال عدا به بضميمه الاستحقاق والازراء **قوله** حال من الكاف والعامل فيها معنى الاضافة كما مر في قوله تعالى
اخوانا على سبيلهم متعديا بل يجوز بعضهم كونها حالا عن عينك وتوجد الضمير في الحال لا في اتحاد الاحسان ولا كفا
باجتماع الاخر اولاهما عشوا واحدا في الحقيقة وسبب استاء الارادة الى العين من دفع بان ارادتها كية
عن ارادة صاحبها ونظيره قولهم تستلذه العين وانما المستلذه الشخص كذا في الكشف **قوله** بقوله واتبع هو اهت
استد العاع الهوى الى نفس العبد **قوله** وجوابه ما مر غير مرة من ان يجوز نسبة فعل العبد الى نفسه من جهة كونه متوقفا
بقدرته والى الله من حيث كونه موجودا **قوله** وبهذا المعنى نأخذ **قوله** الى ما يكون من جهة انه فيكون ردا لايه بخلاف
قوله خبر متبدا فحذف الى الذي اوحى الى من ربي مولحي من ربكم **قوله** ومن ربكم حالا اي مؤكدة ويجوز ان يكون
خبر بعد خبر **قوله** لا ابالي بآي من آمن الى ربي فلا اظن المؤمنين المخلصين لرجائهم بعد ما تبين الحق ووضح الامر هذا
على ان يكون الحق متبدا فحذف الخبر وعلى الوجه الاخر فلا رتبا ظاهره **قوله** في البيت مشية كان الظاهر ان يقول
فمشية ليست بموحدة له وانما الموحدة مشية له وقدرته والمحقق في مشية العبد هو المعارة للفعل لا غير على ما هو متبدا
الاشعرى لكن ملك تلك الطريق مباينة في الانزاع للمعنى بين ان نزلنا وفوضنا للعبد مشية مؤثرة وموحدة لافعال مشية

ايضا

بان يقدركم كمن عكس الباطنة في كثير من فاني الدالة على المانع حرف يدل على ربط جملة باخرى ربط السببية على سببية
 وهذا قبل انه حرف وجود لوجوده اللام لتعطيل على ما قالوا ولا يظهر السببية هنا بل لا يظهر الفائدة التي يعتد بها
 في ذكرها بعد ذلك لا يخفى **قوله** مشهورا كما هو به لعل ان الحسيم مفرد بلفظ ما في الكثرة ان الواحدة
 هي شدة **قوله** والمثبته به ليس له على ما هو الظاهر من ادخال كاف السببية عليه **قوله** ولا فانه يبين على اعتبار ادخال الحاف على
 الضافة لانه **قوله** بل الكيفية المستمرة الى ما تقرر ان المثل به لا يلزم ان يكون عين ما ادخل عليه اداة التشبيه بل
 كثر احدا يكون مستغنا عما في جرحه **قوله** وادفاعة الصالحات ورف السببية به تقرر ان في ما ذكرنا من ان سببية
 الخفة وفي الاساس له لعله من ان لا يكون شيئا الناسب للغير فيكون حينها به يجعله لانه لا يسهل سرعة الزوال
 المقصودة بالافادة في هذا المقام **قوله** قادر اي يفي قدرة تامة كما مله على ما يدل عليه صيغة الافتعال **قوله** وبقي عنه على
 قريب من هنا يفي بعد كافي **قوله** كما قيل يصيب ناديين اي يفي عنه بعد ترتيب على ما علم من حال الجودة الدنيا انما
قوله يبقى الى ان لا ينفك **قوله** شراها غابا في ان من جرح على غير من **قوله** عائدة فسر الخطاب بالباينة لئلا يفي
 التفضيل على حقيقة فانه لا يشترط لئلا والسين بالاعمال الصالحة في الثواب بالبعث المتعارف **قوله** بل لا يفي
 الغير لانه الى الباقيات باستدراك **قوله** ما كان يامل من باب نصر يفي على المال والسين فانه الاصل قد خيب فيها
قوله ويوم القيمة وفي التعبير على يوم القيمة يوم سيد الجبال اشارة ايضا الى عدم بقاها بالحيوة الدنيا فان الجبال
 منها بل من اعلمها وبقايتهم دواما وبقاؤها **قوله** وما به يكون الواو المحال يفي من فاعل نسبه وفعوله والرابط
 هو الواو على قراءة البناء المنفصل بتعين ان يكون من التام مقام التام وانما جعلت الواو المحال على هذه الوجوه
 لوجبت لعلها لم يكن في المظهر بالنسبة الى التيسر والبرور بل بالنسبة الى زمان التكلم فيجب الى ان ويل الاول
 وحققة ان يفي الاخرى من صفة لازمة المحضنة التي هي زمان التكلم وما قبله وما بعده فاذ استعملت لفظ يراى بها
 فكل ان زمنة حقيقة واذ جعلت في قوله المايد لعل في زمان اربعه بذكر الزمان وما قبله وما بعده وبما ذكرنا يظهر ان ما
 قاله صاحب الكفاية وتبعه بعض الافاضل ان هذه الهمزة حاصلة جملتها ما يفي وقد حشرناهم او عطفنا ليس بشئ ثم
 قيل ما جعلت في قوله لان السؤال عن فائدة المدهول على مكان التوفيق جعل عطفا على الا لا يستلزم ما عطفه كالانفي
قوله وقرن بابا على الاثنا **قوله** تشبيه حاله حال الجنان في ان في كسرة نارية سبعة **قوله** لا يفيهم بل ياترهم

في قوله ياترهم
 لا يفيهم بل ياترهم
 في قوله ياترهم

يفي ان عرض الجند على السلطان يكون تارة ياترهم وتارة ياترهم فالتشبيه هنا للثالثة الاولى لانه المناسبات
 للتمام **قوله** منها مصطفين للرجح اعدا شريحا للاستحارة وعن غفل عن هذا رد على المص وقال هذا مفرد ينزل
 منزلة الجميع اي صفوا لما ورد في الحديث الصحيح بجميع الاولين والآخرين في تعبيد واحد صفوا ومن غفل عن هذا قال
 المصطفين لا يجزى احد انتهى مع انه ورد في الحديث يعرف ان يكون يوم القيمة ثلث عرضا في الحديث فليعلم يعرفون
 تارة صفوا وادواته صفوا فافهم الرد ايضا **قوله** على وجه يكون حالا الى هؤلاء **قوله** او على ما في يوم نسيان قل
 يوم نسيان الجبال لقد جنتونا **الاية** **قوله** عارة لاشي معكم تدم هذا الوجه لانه المناسبات لما قبل الاية من بيان زمان الدنيا
 ومتاعها **قوله** وبيل الخروج من قصته الظاهر ان المراد بها لقد جنتونا كما خلقناكم اولا مرة **قوله** بنا دون ملككم
 التي ملككم وفيها ردة الى الله لانهم لم يأتوا الا هذا **قوله** ما ل هذا الكتاب قال الباق على رسم لهم لم يمدوا الشارة
 الى انهم صاروا من قوة الرعب وشدة الكد بيقفون على بعض الصلوة **قوله** سنة العنة يعني بها عن الخطية **قوله**
 او يزيد عتبا للملأيم لعل هذا التفسير يلائم مذهب الاعزال واما على مذهب أهل السنة فلا ينبغي له ان العلم
 سعدته بل اذ نب فانه كس ملك الملوك يتصرف في ملكه كمن يات **قوله** لكونه مقدمة الى المواد بالمقدمة هنا
 عليه حجة الدليل والاطراف يقول لعلقه بالامور المقصود بها **قوله** لما شئ على المفتوحين الى بنوده ولا تلج من
 انظروا قبله **الاية** **قوله** ترزقكم لا تشيخ والاشيخ بالاشيخ فالا من المقصود بها هنا شناعة الافتقار ووجه يفي
 المفتوحين **قوله** ما يات الى الافتقار **قوله** وما بين حال الفروية الرجل الذي جعل الله له جنين وصاحبه **قوله**
 زهدهم اولاني زخارف الدنيا بقوله واضرب لهم مثلا الجنة الدنيا الايات **قوله** من انفسها واعلا ما يفي المال والسين
قوله او حال باضا رتد يفي حاله لانه من المستحق **قوله** فخرج من امره بترك السجود وفي الكثرة فخرج مما امر به
 ربه من السجود فجعل الامر يفي المهور وعدم انفسه بالسجود الى ان لم يملكه خروجا عنه وهو الان لا يستثنى
 ابيس عن حكم السجود والمص حله الامر على حقيقة جعله عدم اعتنا له لا مخرج وجا عنه **قوله** والفاء للتبعية
 لا للطف اذ لا يفي تعطيل ترك سجوده بنفسه عن امر ربه قاله مني والفاء التي لغير اللفظ وهي التي تسمى فاء السببية
 لا يفي ايضا من الترتيب وتخص بالجل ودخل على ما هو جزء مع تقدم كلمة الشرط بدونها **قوله** العقب ما وجدته
 فيه ان اتخذه اولى وليس عقيب ما وجدته بل بعدة طويلة والظاهر ان هنا لوجه الاستعداد فاذ اتخذه اولى

في قوله ياترهم
 لا يفيهم بل ياترهم
 في قوله ياترهم

في قوله ياترهم
 لا يفيهم بل ياترهم
 في قوله ياترهم

الشيطان فانه لا يسببه له هذا الوجه ويكون ان يقال انه كناية او مجاز عن عدم الاعتزاز والافتخار **قوله** بعد من نقصان والنقصان ايضا قال الشيطان فانه من التعصير في تعذيب ما ينزله وانه قد ورد بالجهد والرياسة فتأمل ومن الله التوفيق **قوله** سبيلا محبا قيل فيه ان اكثر الجبابرة ليس على السبيل وليس يترى من اذى ذلك فان كان حال السبيل عجايبا كيف في محنته ثم قيل وايضا لو كان الحق ذكر لقليل واتخذ البحر سبيلا محبا وانت خير بان اداء هذا الحق باللفظ المذكور في العلم او في البلاغة فان في ذكر السبيل ثم اضافته الى ضمير الموت لم يجعل في البحر حال من اللفظ في تنبيه الجبابرة ان الفعل ان الله من جنس الامم والعربيه وفيه تشويق للنفس على ذكر المفعول الله وفيه التذكير

التفكير للتاكيد لما سبب المقام **قوله** واتخذ اذ اجبا قيل ان كان الجبابرة من المكمل وحيا به بعد كونه مشوبا او ما كولا بعض منه واسا كجربة الى عيسى وانت خير بان ما سوى الاخر ليس حال اتخاذا السبيل في البر كونه قبل الاتخاذ المذكور **قوله** مصدر فعل المضارع وعجبت **قوله** او موسى حلف على المستتر في الفعل **قوله** او مقتضى على ان قصصا بعد ربيهم انهم انما فعل فموجب على الحلية **قوله** هو العزم والنبوة قال القرطبي والمفسر في عند الجهد وقال الامام فلا الاكثرون في ذكر الجهد كان نبيا واستحو اهل بيته من الله ان الله قال واتيناه رحمته من عندنا والرحمة هي النبوة بدليل **قوله** انهم يتبعون رحمته ويكرهون ان يكونوا منكم **قوله** ان الله قال واتيناه رحمته من عندنا والرحمة هي النبوة

مسلم ان النبوة رحمته اما لا يلزم ان يكون كذا رحمته نبوة **قوله** باضا رفعه الى ارشد شدا والجملة هي **قوله** من غير نبيا كان اول **قوله** من ارسل الله من لم يرسل الله فيه اشارته الى جوابه لان المفسر لم يسمهم ولم **قوله** لا مطلقا يشمل هذا المعنى **قوله** فاستجمل نفسه فانه طلب التعليم والتعليم يكون بما لا يعلم العلم **قوله** فليعلم العلم الصبر والمراد من الصبر على ما لا يعلم قوله وكن تقيما لانيه ويلزم من غير نبيا وفيه دليل على ان الاستطاعة مع الفعل قوله على وجهه من ان كيد الله كيدنا على وجهين بات ولن فعله اراد من التثنية من لفظ الجمع الا ان يقال كيد الله الذي خرج من فعل كيد وجده ان كيد وفيه نظر **قوله** وبراهن لم قطبه الظاهر بما عاها وقع في بعض النسخ **قوله** لم يجره خبره من باب خبر وعلم يعني عرف **قوله** او على سجدة وفي الكثر في ولا اعني في عمل السجدة على ما يراى في سجدة في صابرا او غير ما يراى في عمل سجدة في ويرد على ظاهره ان سجدة في عمل السجدة تكون في القول واول ما يراه بيان حال العطف في القول كذا وكذا كلام موسى على ادم وهو الذي اتهم بها اذ التقييد بالمشية وعدمه على الاحتمالين فيلزم في الحلية واعلم بهذا ان فيه

اما لا يلزم ان يكون كل رحمة نبوة
بمعنى النبوة بل لا يلزم لان كل رحمة نبوة
نبوت لولا مع كيد الله في كل رحمة
٣٦

خلاصا من دعا في الاوهم والتوفيق من الله الحكيم **قوله** اما الذين يمين لا التقييد الوعد بها حقيقة وبذلك جاء المفسر على الزمهم به اهل السنة من دلالة الآية على كون افعالهم عيشية الله **قوله** وخلفه ناس لا يتبع في عصيته كذا وقع في بعض النسخ وهو جواب سوال متدرج بانهم يلزم على هذا خلف الوعد من موسى عليه السلام وهو منافق لعنة الانبياء وفيه التذكير في العروة الاولى كما ينهم من سياتي العلم وثبت في الحديث الصحيح انه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت الاولى من موسى نبيانا **قوله** او لم يعلم ان يكون قد صدقها **قوله** وفيه دليل على ما قاله من ان الله قال الله وان الله سميت الله لا دلالة له على ذلك على ان يكون التعليل لليمين وتلك الامان يقول من كلامه على عدم محبة جوابهم بتأنيدا انما من محبة ما ذكره لليمين فقد ثبت المكذب والافاعي يمين في ذكر الكلام الباطل **قوله** بان قطع لوجوه كذا في كثير من كتب التفسير وفي صحيح البخاري فخرج لوجوه والظاهر انهم اطلعوا على رواية اخرى **قوله** ان الله الى عرق اهلها الظاهر من هذا الكلام ان يكون الامان في تفرق الامم العاقبة ويجوز ان يكون على التعديل بل هو الاصل لمقام الانكار **قوله** للتكثير في كثير المفعول **قوله** آتيت امورا عليها فان قيل كان الاولى على الظاهر ان يقال امر امورا فيمن مراعاة صنعة الجبابرة ايضا وفيه دليل على ان كلام الله صلى الله عليه وسلم من مثل هذه الكلمات قال الامام المرحوم في شرحه قول الحاشي يترتب حجة الموت آجلا لنا ونكره بها انهم يقولون وبغيرهم روي بغير حجة الموت واقاربه ليكون القربا زاء الطول وهم لا يراعون مثل هذا اذا تناسبت الساتر وتماثلت ويكون ذلك منهم كالمبرئ من الشكك الاولى اما ذو شيب العذلي قال في كثير المفعول بعد المفعول الاما حابا او مشا وقد كان يمكن ان يقول بلي المفعول فلم يقل علم براءه **قوله** ما باله في شيبه ان يكون مامولا **قوله** ان شيبه على ان يكون ما **قوله** يعني وصيته فانه قيل بسبب المواخذه ترك العمل بوصيته لا الوصية قلنا هو ايضا سبب فانه لو لا ما لم يكن العمل ولا المواخذه ونظيره ما قال بعض المفسرين في قوله فكيف عن امر به ان عن التعديل **قوله** او بسبب ان

سعد الاولى حمل اباه على الملازمة فانه الحظر عليه السلام لم يجعل نسيانه سببا للمواخذه بل ترك العمل بوصيته ويؤيد ذلك قوله وهو اعتذارا بنسيانه **قوله** وقيل اراد ما بسبب ان ذكر هذا القول والقول الذي يليه بصيغة التثنية لانه لما ورد في الحديث الصحيح انه قال لا اولى من موسى نبيانا **قوله** وقيل انهم معاريفهم الكلام المستعمل وان حاصله بان يقول نسيته انما ابرزه في معرض التوبيخ فادعى من مودة الكذب وتبعها لنفسه عنها الحق ما يمكن حجة اداه بسلام لا يفتكر الصدق والكذب **قوله** قطع غنقه ورد ذكر من هذه الاقوال في الاثر ويجمع بينهما بان ضرب رأسه بال

والا فمقتضى انه
قوله اخذ الحضر فاسا
في صحيح البخاري اذا اخذ فاسا

اولا ثم انهم قد جبهتم في قولهم **قوله** ان يكون النقل كالتيه من غير تردد ويستكن في قال اقبلت نفسي زكية
 اذ لم يمتد زمانه بين الحلقه والنقل لا يمكن ان يطول الحضر في ذلك الغلام على ما لم يطول عليه موسى عليه السلام فقد ذكرنا كذا
 له فانه يمكن مدس عليه السلام من الاعتراف بان نقلت نفسي زكية في نفس و به ينشأ ما قيل من ان هذا الكلام على المصداق في
 على عدم ظهور سبيل النقل وبعد ما تحقق هذا المسمى يتبين الاخر ان هذا النقل عن اللقاء اول ما يوافق انتهى ووجه ذلك
 ان موسى عليه السلام حازم بعدم استحقاقه للنقل الا ترى انه وصفا لنفسه بالزكية وانا نقلت من غير نفسي فلو تأخر النقل
 من اللقاء لا يمكن ان يكون سبيل النقل الحضر و من نقلت **قوله** والاول المبلغ فان فعله من معنى المبالغة **قوله** وقلت نسفا
 فقد دها يتل الصغير لا يتل و فاعلم من الآية كبر الغلام و فبان السرائع مختلفة ففعل الصغير يتل في شربة و يروي
 هذا الكلام ما نقلنا به في كذا بالمعنى ان الاحكام انما صار من شطحة بالبلوغ بعد البلوغ و قال في نسخة في الذين
 انما انما صار من شطحة بالبلوغ بعد احد **قوله** وكان قد بان بجعل هذه الكلام على ما علمنا به هو ان الحكم في الكلام
 الزمان على انما هو في الجزاء والزمان قد لم ينشأ له حاله في ذلك عند هذا العربية على ما قد قيل في الوجه في التفسير
 يعقوب النقل لقا و قد اطلق ذلك و في ذاته و ردة الحديث الصحيح فلما ذكرنا في السيف لم ينشأ الا و انما قد
 لوطان الاول السيف فتمديد على تعقيب الطريق للركوب و ايضا جعل غاية انطلاقة ما مضى من الجمل الشرطية في
 اوله كان الحق من انما عن الركوب لم يكن غاية الانطلاق في مضمون الجمل لعدم انتهائه **قوله** و قد قيل في قوله
 جعل ما مضى فتمديد على تعقيب الطريق للركوب و ايضا جعل غاية انطلاقة ما مضى من الجمل الشرطية في
 الصادق في الماء **قوله** والاكتماء به عن نقل الدعاء و لكن ان تقول يجوز ان يكون الموجود في الدعاء في الحلقه
 بل قد يكون في قوله قد في من غير الجيبين قد في الاستشهاد قد في حيث حذف من قوله في الوفاة **قوله**
 و قيل بانه مصره و هو احدى الجنان الاربعة له نبوة و ذلك في ان بعد انما من السواء الى الحق **قوله** استظنا
 ايها كان قيل كان من الايام استظنا بهم فلم وضع الظاهر هو من غير نقل التاكيد كقول بيت الفراء قد انما يعجب
 بيننا كان الزمان منطلي الا و ارجو ان يكون اجزاء الغير من التفسير في مثل هذا اللفظ في من الكلفة والبشاعة
 و المستطالة كذا قال النيسابوري وفيه نظر لا نأخذ بها ايها التورية لم يأتها جميعهم بل بعضهم كما هو المتكسر فيها
 استظنا جميعهم لا و قد في الحديث انما كانا ميثيانا كما جالس اولئك القوم يستظناهم فلو قيل استظناهم

كان التبادر انما استطاع ذلك البعض الذي اتى به في الظاهر ليس جميعهم قال ابو حيان و قد سبق اليه غيره و قد
 بعضهم ايضا و كلامها مخالف لما ذكرنا كونه كناية لاصول انما اعيد المذكور او لا معرفة كان اكس من الاول
 فاما قد يقال المراد تومئيت و قد قيل بعكس هذا انما اتى الكلام استظنا البعض ونقل مثله عن الثالث في
 الرسالة والاطار والتبسية على المغايرة والاول ادل من ذلكهم وموافق للفتا و الاثر **قوله** واضافه في نفسه
 انما هذه الحقيقة الكلام ثم شاع كناية عن الاطعام و به يوفق في حق التام **قوله** قال يروي في البيت و لم يكن
 حذو على الاستعداد بالكتابة في الرجوع و اثبات الادارة له فحسبنا او حله على السناد و ارادة صدره الى الالة مجازا
 اول **قوله** يحمل بظلم لم يلم امرأ **قوله** لزمان يهيم بالاحسان لا يخفى ان هذا الميم هنا على المشددة مجازا في بعد فانه
 هو مشددة بعشيقته و هو غير الاصل **قوله** وقيل مسمى الى صدره بكلمة التزيين لعدم ملاية قوله لو شئت لأخذت
 على ما جازا ولا يستحق بظلم لاجل كذا قيل وفيه نظر **قوله** وقيل نقضه و بناه انما اشار الى ضعفه لان قوله فاق به
 يا باه **قوله** كرميضا على اخذ الجمل فيتنضم كلامه لسؤال بانك لم تأخذ الجمل على حذو حتى تنقض به اي تنقض في نفسه
 تعويضا لاجل و تخليته تركه **قوله** او تعريضا بانه فضول الى فعل لا يعين فيتنضم السؤال ايضا بانك لم تفعل
 ما لا يعين ولا يمتن خصوصا في مثل هذا الوقت الذي نكاه الا احتياج الى ما يستدجو عتقا **قوله** لما في لو قيل
 هذا القول على التعريف والتعريف **قوله** من فخذ من باب علم عانت عقوب من الواو **قوله** هذا فراق بيني وبينك
 فكبر الطرف دون ان يقول هذا فراق بيننا يعني التاكيد **قوله** الاشارة الى الفراق الموعود و الى فانه صوره في قوله
 فاشارة الى هذا كانه من مدح من المصور في الزمن وتيمنه كما يقال هذه رسالة قبلنا فيها **قوله** او الى الاثر
 الثالث قيل هو جمل التخصيص بالثالث انه م على الحضر العجوة بعد ذكر بقوله فلا تعجب في فانه من غير التعريف يدل
 على التبريم وفيه ان الظاهر ان النسي للخصيص لا التبريم و هو الظاهر من حال موسى عليه السلام ولا يوافق ايضا **قوله**
 في اخر القصة حيث سن فرادى وان يمتد المحرم عاجره و يعفوه عنه حتى يتحقق اضراره لم يهاجره و قد يروى عن ابن
 عباس في وجال التخصيص انه كان قول موسى عليه السلام في السيف والغلام منه وفي السيفية لم يمتد من الدنيا
 فكان سبيل الفراق **قوله** و هو يدل على ان يكون دليلا على ان السيفية كانت ملكا لم يكن الخدم ان يقول الغلام لاله
 على اخذها لم تكونه يدعها ربة او تكون اجزاء كما ورد في الاثر **قوله** وقيل مسمى الى كين يجرهم و يمتد لهم السكن

من غير الجيبين قد في الاستشهاد قد في حيث حذف من قوله في الوفاة
 اوله كان الحق من انما عن الركوب لم يكن غاية الانطلاق في مضمون الجمل لعدم انتهائه
 جعل ما مضى فتمديد على تعقيب الطريق للركوب و ايضا جعل غاية انطلاقة ما مضى من الجمل الشرطية في

الصلابة و في التورية

على كل من اذ له شئ وهو غير المسكين المذكور في صدقة الصدقة اذ قد قدم على الاول **قوله** وانما قدم العناية
 العناية ان موسى عليه السلام لما انكر حقوقها قال افرقتها لتفرق بينها اتفق العام لا يتقدم له في شئ انما بان الحق
 في التعيين لا في القصد **قوله** لان السبب لما كان مجموع الامرين حروا لانه جعل السبب لاداة التعيين كونه
 على كين لم يبق شئ من السبب فيكون عادة الملك في غلبة السبب في الحقيقة وهذا الترتيب ان سبب كل سبب لم يبق شئ
 فيما بعد فلا يحتاج الى جعله متقدما عليه ما جعل لا يتقدم ولا يستحق **قوله** بجملة اي لم يبق شئ والى المتقدمة
قوله ومما زاد ان يكون قوله في شئنا قيل لا يلزم قوله فادنا ان سببها وآتت خير بان لا شئ في شئ
 في الكلام له وجه ظاهر في تنبيه الكلام **قوله** فاما من قال ان افعالنا ليست بتفصيل لان هذا الكلام لا زكوة فيه
 واداره ونقد في هذا الكلام بعض الفضل وفيه نظر فان الكلام كان زكيا طاهر من الذنوب بالفضل ان كان صغيرا
 ومكسبا له حاله ان كان باغيا وهذا قال موسى في زكوة في مقابلة في زكوة من هو في حال
 والى ذلك الطاهر والباطل لو سلم ان كل شئ في نفسه لا يكون في حقيقة مع افعالنا بتفصيل لم يبق قوله ولا في قوله دليل
قوله لا يستعمل في هذا في اكثر النسخ بالتحقيق ولا وجه **قوله** والزم على كنهها على ما يدل عليه قوله والذين يكرهون
 الآية ولا يتوجه ما يقال ان الآية لا تدل على ان كلام الصالح يجب ان لا يمتنع ان يابن الكفر المذموم حاله
 زكوة اذ لا يستعمل به ما تعدد الحسنين بان حال الكفر في هذه الآية منسوبة وذكر الكفر بهذه الآية تقدمه
 الاستعداد ولو سلم انه اراد دفع ما تنسب له الامام من احتياج من ذهب الى ان الكفر كان على وجه الحق قال وكان
 ابو جهم صالحا وكثر المال لا يلقى باهل الصلاح فاجابوا له في اختاره الحسن او في جريانه على تقدير ان يكون الكفر
 ذكر الرجل صالحا بخلاف الجواب الثاني الذي ذكره في قوله وما هو فيه اعم اليق بالذكر **قوله** مع ان المحضر
 في الآية وادامته ويظهر له ان الامور المستمرة حكم الابدان فلا يكون الكفر حراما لم يكن الامر كذلك **قوله**
 حفظ فيه كونه السببية **قوله** اي حكمه وكما لا يراى الظاهر لا يقتضي انما تنسبه بكمالها بل في ذلك فتشيع كنه
قوله ويستخرج كنهها قالوا البسيتين لا جابلين بال كنهه ومبتهما كان عالما بها لانه غائب وكذا كنه
 الجدران على السقوط **قوله** وثانيا الى الله والى نفسه في ان يجمع نفسه مع الله في الغير خصوص في
 الحكم لا يوجب الادب والظاهر انه لا ارادة الى نفسه كنهه فتشيع في الغير فغير منها جليل الحكم بما لا يتم بعد

في قوله لا يستعمل في هذا في اكثر النسخ بالتحقيق ولا وجه قوله والزم على كنهها على ما يدل عليه قوله والذين يكرهون الآية ولا يتوجه ما يقال ان الآية لا تدل على ان كلام الصالح يجب ان لا يمتنع ان يابن الكفر المذموم حاله زكوة اذ لا يستعمل به ما تعدد الحسنين بان حال الكفر في هذه الآية منسوبة وذكر الكفر بهذه الآية تقدمه الاستعداد ولو سلم انه اراد دفع ما تنسب له الامام من احتياج من ذهب الى ان الكفر كان على وجه الحق قال وكان ابو جهم صالحا وكثر المال لا يلقى باهل الصلاح فاجابوا له في اختاره الحسن او في جريانه على تقدير ان يكون الكفر ذكر الرجل صالحا بخلاف الجواب الثاني الذي ذكره في قوله وما هو فيه اعم اليق بالذكر قوله مع ان المحضر في الآية وادامته ويظهر له ان الامور المستمرة حكم الابدان فلا يكون الكفر حراما لم يكن الامر كذلك قوله حفظ فيه كونه السببية قوله اي حكمه وكما لا يراى الظاهر لا يقتضي انما تنسبه بكمالها بل في ذلك فتشيع كنه قوله ويستخرج كنهها قالوا البسيتين لا جابلين بال كنهه ومبتهما كان عالما بها لانه غائب وكذا كنه الجدران على السقوط قوله وثانيا الى الله والى نفسه في ان يجمع نفسه مع الله في الغير خصوص في الحكم لا يوجب الادب والظاهر انه لا ارادة الى نفسه كنهه فتشيع في الغير فغير منها جليل الحكم بما لا يتم بعد

غير بضير الحكم الواحد لان مرتبة الانعام مؤخر عن مرتبة الالزام مع ان فيه تنبيها على انه من العطاء في علوم
 الحكمة فلم يقدم على هذا القول لانه عاينة بخلاف التعيين واستند على الابدان الى الله كاشارة الى استقلال الله
 بالفضل والى ما على العبد وبتنا وادارة للفضل وان يؤثر فيه على ما هو له به الحق بهذا وقديما في وجه الاختلاف
 في الاستدلال في اضافة الفعل الى نفسه على صيغة الانفراد نوع فقصور في مراعاة ادب الكلام فلا يتقدم الالزام والى
 موجودة في الاول ومتصودة في الثاني ولا مجال للاضافة الى نفسه في الثالث وتلك العلة صغر جملته ان يكون
 ما هو شرفا فيه انما قد يترتب ما ذكره من القصور في مراعاة الادب في جميع نفسه بل العزة في غير الحكم
 ما بعد خلاف الادب بل ما ذكره ولذا ذكر قال رسول الله عليه وسلم لمن قال ومن يعصها فقد عصى ربي
 خليل يقوم انت بلحمة بين ربي وعزة رسول الله عليه السلام في قوله ان يلج في غير الغيبة اهون من يلج في غير الحكم
قوله لا اختلاف حال العارف قالوا ان السالك يري لنفسه اول الامر ناشرا واحتيارا ثم يري لنفسه انرا استغناء
 الى الحق في الحقيقة ثم يري ان لا ارادة الا ارادة الله وهذا هو مقام الغنى في الله كما تبصر **قوله** فذوق ان غنى
 وتقصير في هذا المقال لعله مع اثباتها فيما سبق للاشارة الى انه خفف عن موسى عليه السلام بعد اظهار الحكمة
 في الافعال الثلاثة ما كان شغل عليه قبله والله اعلم **قوله** يعني الكندر الروي ويدل عليه ما اورد في الجري وحكم
 بن البرييع الجيزي في كتاب الصحابة الذين نزلوا مصر باسناد فيه ابن لميعة ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم
 عن ذي القرنين فقال كان من الروم فاعطى ملكا فصارت مصر بين الكندرية الحديث وما قيل انه الكندر اليوناني
 القديس في الروي لانه لم يزل اسطوط ومذهبه من بهر الظلمة مردود بان اليوناني هو اسطوط قال العلامة
 محمد بن جماعة الكندر اثنان روي وهو صاحب جليل في يوناني وهو صاحب اسطوط وعمل النزاع في انه نبي ام لا هو الاول
 وفي القاموس وذا القرنين الكندر الروي وكذا ذكره غيره قال الامام الاخير ان ذا القرنين هو الكندر اليوناني
 لان مثل هذا الكلام العظيم يمكن ان يكون معلوم الحال عند اهل الدنيا والذي هو معلوم حال هذا الكلام العظيم هو الكندر اليوناني
 اذ ان فيه اشكال اقربا وهو ان كان تلميذا اسطوطا ليس الحكيم وكان على مذهبه فتعظيمه كنهه اياه يوجب حكمه بان
 اسطوطا ليس حق ولا سبيل اليقين وفيه عطف اما اوله لان قوله ان مثل هذا الكلام العظيم يجب ان يكون معلوم الحال
 غير مسلم خصوصا اذا كان بعيد العهد عنه قد يميل الى زمانه ومن بعدهم ضبط احواله بالكتابة وقد يفسح الحكم

من باب رجل عدل بالمال **قوله** وجعل بعض بأجره وما جوب في القاموس والترك الجعل كان قد **قوله** حين يخرجون
اشارة الى ان الجمل المذكور في المعوض منها التسوية مقدرة باذ جاء الوعد بخرجهم وانتشارهم
في الارض ويحكم على هذا العلم انما هو غير بعضهم الى التاكيد فيضربون ويخلطون فرعاشهم وقيل
حين تجلس السديسهم وبين القوم الذين كانوا يفسدون عندهم وهم يجهلون من السد فاجب بعضهم بعض
قوله وما جوب بعض الخلق فالجمل المذكور جاء الوعد في الساعة **قوله** ويؤيده في الصور الظاهر ان الثانية
على تقدير ان يكون ذلك في حارة بغير تردد وانما قال يؤيده دون لا يعدم تعين الحالة او غير العطف على الثاني
اعتبار الحالة **قوله** ليقام الساعة وهي النسخة الثانية لاجل ما من القبول **قوله** فاذا ذكر بالتحديد على صفة الجمل
وكلامه يتضمن الاشارة الى ان قوله ذكرى مجاز ذكر المسبب بغير انما اجتمع الى العمل على الجواز لان الذكر المسبب
لا من البهائم الا ان يراد بالاعية القلب كما يشهد ذلك في كلامه من وكفى نفي العيوب التي في الصور **قوله**
لذكرى وكفى عطف تفسير لا كذا كذا في ان تبارك المبدأ بالذات المذكور في معنى الايات ايضا بطريق المجازية
ان تحق الايات في حق الكلام المجزأ او قيل انهم اعيد بالايات معنى الكلام المجزأ مجازا بعد المجاز فلا يرد ان شرط اليل
اللفظ المذكور ان يكون طبق المدة في المعنى فلا يجوز زيده خارجا وعمد في خارجا وترد على من يفتي في ان المذكور بان
تتوهم احد بل في السطر والاطراف الا ان لا يعلم في قوله انهم في حاشا من حاشا **قوله** فان الامم في العلم بغير المخطوط
قوله كانهم اصمتم ان جعلت سمعة لاجل **قوله** في حاشا **قوله** فان الامم في العلم بغير المخطوط
ان في الذين كفروا الى اغطوا اعينهم واصموا سمعهم واعبدوا عبادا فيفسدوا **قوله** من دولي فيخذل ان يكون
دون هتافه فوق ويخذل ان يكون يعني **قوله** اولادهم به اي بائنا ذمهم المذكور والبال في السببية يعني
يكون الا في ذم سبب لرفع العذاب عنهم **قوله** او سدا ان تتخذوا سدا مستديرا ويظهر ان يكون اوليا
يعني انما **قوله** مرتفع بانه فاعل حسب وجب مرتفع على الابتدائية كمنه في بناء على من **قوله** فان الغف
يعني سبب فانه يعني في رفع الظاهر كون الارتفاع في الغافل الا ترى انما اجازوا في رتبة برجل في عشرة بايون
ارتفاع ايوه بايون عشرة تكون في معنى والد عشرة **قوله** وفيه تنبيه على انهم وراء ما يستحقون ان اسد اكرام
الغني يكون على حاله ابراهيم من قوله علوا ذلك هو عند الجواب قال انهم من ربهم يوشع لمجربون الا ان قوله

12
ذلك من اذمهم يعني ياتي من هذا النوع ابا فان المصدر المفعول في من صيغة العدم **قوله** كما لم ياتوا وروى عن
عليه السلام عنه ان منهم من لم يرد بها قوله بعد ذلك وليك الذين كفروا الاية اذ ليس منها من
يكون بقاء الله والبشر والشركت هذا يجب لظهور ان الواجب ليسوا المؤمنين بالبعث على ما هو عليه
ثم يجوز ان يكون في كلام علي في الله تعالى لا تبعضية ولا يلزم ان يكون الا يقال من كلامه ويجوز ان
يكون في الخارج كونه في غير المؤمنين بالبعث على ما هو عليه **قوله** لان من اسما الفاعل يشير الى ان الاخرين يعني
قوله او لا يجد البطل ويجوز ان يكون وصفا **قوله** فزدرى لهم قيل يريد عليه ان حقه ان يعطى بالاولى وعطف احد
على الاخر لان منشأ الزدراء بهم كرم بايات الله ولان لا جوب اعمالهم قلت قوله لاجبوا اعمالهم ليس
الا يرى ان اكثر لولم يجذب اعمالهم الحسنة لاستحقاق الاعتبار لا الاستحقاق **قوله** ويجوز ان يكون ذكر مبتدأ او لا
الى ما ذكر من اعمالهم الباطلة **قوله** او جذا ذمهم بله والاشارة الى الجزء الذي في الذين **قوله** فيما بين من حكم الله
متعلق بكائنات ويجوز ان يكون التفسير بمعنى الضم كمنه في المذكورة على ما هو الموقوف في **قوله** حال
مقدرة لاجل الى اعتبار تعدد ما على ما اختاره المصنف في تفسيره كانت له جنة تارة ومن ان ذلك في حكم الله ووجه
اذ المخلوق فيها حاصل لم يفت في حكم الله **قوله** ووجه **قوله** اذ لا يجدون اطيع منها ذم في بين من يذم عليها حتى
تنازعهم انفسهم وفيه بحث فان اهل الجنة لا تنكحهم من قبل في الدرجات وفي الحديث الصحيح ان اهل الجنة
يتراءون اهل الآخرة كما يتراءون الكوكب الذي في القابضة الا ان من المشرق والمغرب لغافل ما بينهم
ثم لا ينبغي احد درجة آخر من هو فوقه في خلق الله فيه من المحبة لدرجة من الله والقائمة بحاله وموتيته والاطمئنت
له لان لهم فيها ما تشبه انفسهم وذلك كجواز حصول درجة الانبياء والمرسلين لا قادم المؤمنين وليس كذلك
فثبت ان وجد ان الاطباء يستلزم طلبه وان عدم طلبه الحقول لا يدل على انه لا مزيد عليه ولعل الاولى ان يقال
قوله لا يجهلون عنها ولا كفاية عن كونها اعلا من ذلك والطبيب الامان وتترتب كذا في لا ياتي عن هذا المعنى فيقال
قوله حتى تنازعهم اهل انفسهم يعني يحصل لهم بناء على ان لهم فيها ما تشبه انفسهم ويتضمن هذا ما كيد معنى
المخلوق كالاثنين وقد يقال في نفسه تاكيدا فلو انهم اذ لم يريدوا الانتقال لا يجهلون لعدم الاكراه فيها
كأن لا يفي ان الاكراه هو الاجبار على ما يكون له الشك وعدم الطبيب يستلزم انكراهه لثبوت الاكراه بينهما

هو المجموع من حيث هو مجموع لا كلفه على ما فهم القائلين كلامه وبني عليه ما بني من اوامره فانه مسلكتا السالكين وبين المسلكين
هو من بعيد لكن يفسر ما ذكره الزكسري انه تقرر في الاصول ان الكلام اذا لم يكن على علمه على الهدى على الاستغراق وجوابه
ان الزينة الحالية فتعني على الخلق عليه **قوله** ثم اخرج الى التبيين من غير الاستعارة فتشوا ان ذلك وكذا في الرواية
الشيب المستفاد بالكنية على ما ذهب اليه الجمهور في قوله اشتعل استغارة بقرينة تبعية وهو مع ذلك يتبين كناية عن لفظ
سواء ان روى عنه مستفاد بالشيب ولا يلزم ان يكون قرينة الاستعارة بالكنية تحيلية كانه البصير على ما نقل
في شرح الفلاح **قوله** واكتفى بالكلام عن الاضافة للدلالة لانه للهدى والهدى هو رأسه ونظيره اغلق الباب
اذا لم يكن البيت الا باب واحد وليست اللام في هذه عن الاضافة بل بقرينة على ما اشار اليه
المصنف ان الكناية لا يلزم اطلاق **قوله** بتعيين المراد بين تعينا ناسبا من اللفظ **قوله** وتبيينه الى من عجز عن تداره
نيكول على طلبة الدلالة قد بلغ من الكبر ما بلغ **قوله** من جهة اليا في كلتا المقامين لان كثير لكن الثانية شاذة دون الاولى
على ما يدل عليه قوله ومن اين كثير فان كلمة عن كالمعلم في الدلالة على الشذوذ **قوله** وهو متعلق بمحذوف في معنى لا يفت
لفظا ومعنى لان الحق في ان لا يفت لولا ان يكون ثابتا بعد موته كذا في شذوذ الكثر في قوله
هذا فيما عدا ما ذكره المصنف في اول اللام من كون منقول في ظرف محقق لفظ ذلك لفظ في شذوذ ان يجوز متعلق بلفظ ايضا
ويجوز ان يكون حال مقدره متعلق بالاول **قوله** او بمعنى الولاية في الموالى واللام على هذا موصولة متعلق بلفظ يصليها
كما اشار اليه قوله الذين يلين الامم من ورائها لعل الى كذا في معنى **قوله**
ووجه الى انفسوا **قوله** في هذا الظاهر ان الاشارة الى التريب وهو المصنف انك تحقت على وفاق ما في الكثر في
كثرة لا يظهر مانع عن متعلق به لفظ الاول ايضا فان اعتقدهم عجزهم بعد موته عن اقامة امر الدين **قوله**
فان شذوذ لا يرجع وذكر الزكسري وجها اخر وهو ان ذلك تأكيد لكونه ويا مريضيا يكون مصفا الى الله سبحانه
وصادرا من عنده قبل ولم يذكره المصنف الى مذهبه لا اعتزال فان الشذوذ لا يصدر عنه كاعتقدهم وفيه عطف
العدو ولا يتلزم الاضافة الا يرى ان الاول لا يضيفون الشرايين مع اعترافهم بصوره عنه كذا في ان كلمة لول
نه لعل المكانيه فتأمل **قوله** مصفا في قوله قال السكاكي الاول فله على الاستيفاء كانه قيل لم تطلب الاول فقال
يجيب برشني الى ليرشني لئلا يلزم منه انه لم يوجب من وصف لعل كذا في قوله كذا في سورة الانبياء
فاستجيبنا له ولعل على ما سأل من غير تفرقة بين بعض وبعض فان قيل على الاستيفاء لا يلزم المحذوف ولعله وصل
معنى قلت نعم ولكنه يتردد في المسؤول فانه بيان العلة ابعاده لعل كذا في قوله السكاكي

بانه الروايات متعارضة والاكثرون ان هناك ذكر ما قبله وذهب اليه صاحب الكفاية في تفسير قوله لتفقد في الارض
سنتين ويجوز ان يجاب بان الرواية ليست على حقيقتها والمصنف المجازي يجوز ان يتحقق من يحيى وان قيل ذكر ما بان
ما قبله منه على وعلمه من عاش بعد ابيه او من كتب او شرح هو المقصود من وجوده وبقى ذكر الكفاية في الرواية معولا
بعد ذكر ما ايضا الى حين فقال **قوله** على انما جوبان الدعاء ترك الاموال الدعاء من لعاة للادب فان قيل بلها جدا يستلزم
الكذب في كلامه على السلام قلنا بعد التزل عما ثبت على انما المقصود يرشني في غنى ورجاء فلا يلزم الكذب فان الانبياء
عليهم السلام لا يورثون المال كما ثبت في الحديث عن معاذ الانبياء لا نورث ما تركه **قوله** صدقة **قوله** يرشني المبحورة بعد جبر المل
كقصد اذا تجتمع ففاه كذا وجد على الزكسري **قوله** او عمر ان عطف على ذكر ما **قوله** او ويرشني بالتصغير امله وورث
ابدت الواو هزة لا جماع الواو **قوله** لمصره قيل هذا لان برهان بل للمرجح قلت بل هو غاية المناسبة فان المقصود
تكريما ان يجعل له الورثة حال صغره حتى ينتفع به بعد موته ذكر ما فان كان قد بلغ من الكبر عتيا ولا كذا في الحكم صبيا
مع ان من قواه سكذا فصره بغيره صغر فلا يثبت جمال الكلام بعده **قوله** في علم البيا ن بين البديع **قوله** ترصاه قولنا
فغيره بين منقول وكان يكن ان يجعل بينه فاعل ولكن ما ذكره المصنف **قوله** ووعده باجابه دعائه اخرا في ذلك الكلام الموعود
من عدم الى قضاء الوجود فلا ينافي قوله كذا في كذا فاستجيبنا له بالفاء والتعقيب اذ المراد بالاجابة قبول دعائه ولا يلزم ان يكون
حصول المأمول مقارنا او متعقب للقبول بل قد يترأى **قوله** وهو مشاهد بان السجدة بالاسمى القرينية بين القرينية على
ما يدل على السلام ولا يلزم ان يكون مستحسنا لفظ **قوله** تنويه الى رفع **قوله** كقولهم هل تعلم سميا فان السجدة فيه معنى المثل
بدلالة ما قبله وهو ما عبده واصطره لعل وانه لظهور ان مجرد التزجوا لعل لا يوجب العبادة **قوله** لان المتأملين في شذوذ
في الكس فيكون كل منهما سميا لآخر فاللفظ المسبب واريد السبب كذا في الظاهر ان الملاقاة الكس المتواطى على شين لا يكل
سمن سميا بل لا بد في تحققه من تعدد الوضع **قوله** يستجيب لولدين شخ فان السجدة بوعده كذا في لارة اولادها
لوعده فانه لا يمكن فان قيل الظاهر ان قوله اعتراف نصيب على العلة والاعتراف انا يصح عنه لفظ الاستجيب به لانه قلنا ممنوع
فان السجدة شذوذ اذ اراكم الامور القرينية التي لفة للعبادة والتعديق بوجودها وكون المؤثرة الولد المسئول مجرد القدرة
دون السباب العادية من تلك الامور كذا في الكثر في السجدة يستبعد ليجاب بما اوجب به فيرواد المؤمنين ايقانا
ويرتدع المبطلون ومواده ان عبادة تدل على الاستبعاد بنظامه ورد ذكر بان دعائه كان متخفيا عن البصر من المراد من
المؤمنين والمبطلين قلت ان كان فناء الدعاء الكبر فلا يلزم ان لا يسجد احد وان كان للتوسل الى الاجابة اوله في الكلام
بعد حصول الاجابة لا يوجب اللام في لفظه جبر هذه المارة قد تأنه رتبة كذا في لارة المؤمنين ايقانا ويرتدع المبطلون

فلا يفيد وان اراد مطلق فليس كذلك ثم ليس في كلامه على تقدير صحة ما ينبغي ان يكون ذلك لا سيما سبيل قوله
لما تنفر منه فتسمع كلامه يتبين ان يكون ذلك **قوله** اعوذ بالرحمن قيل في ذكر الرحمن تذكير ليوم الجزاء فانه من رحيم
الربنا ورحمن الاخيرة قلت بل رحمن الانبياء ورحمن الذين والا فظن ما مر في تفسير البسملة وتعليل ذكر الرحمن لغيره
اي انه في الاتقان بصفة الرحمة لضعفها وعجزها فيتركها وينصرف عنها **قوله** وتحتل اي تبالى **قوله** وجواب الشرط
محدود ومقصود ما الحث على الانزجار **قوله** او قنعظ ينبغي ان يكون مرفوعا على تقدير ابتداء اي فانت
تخط **قوله** ويجوز ان يكون للمبالغة بجملة الشرح حاله ومقصود كلامه الى ان لا يتركها في دفع شره كان قولنا هو
بابه من الشيطان الرجيم لا الحث على الانزجار وما قيل المقام مقام الحث على الانزجار اذا معناه التحذير ليس هو **قوله**
اذ معناه التحذير من غير مسلم وانما معناه على هذا الاصل الاتي الى الله **قوله** ويجوز ان يكون حكاية قول الله كما قال
انما انار رسول ربكم لا يبلغ اليك قول الله وهو ارسلت روحنا اليك لا به لك **قوله** ويؤيد قراءة الى عمرو
فان الاصل توافق التواتر وانما قال يؤيد دون يدل لان التوافق غير واجب **قوله** ويعقب عطف على امر ولا
على ظرف اذ لا اختلاف فيه من يعقب ولو قال قراءة البهين والاكثرون فانه لما كان اخره **قوله** فان هذا يمكن ان
الاشارة الى ان هذا الكفاية المذكورة في النظم ولذا ذكر جمع الكليات **قوله** انما يطلق فيه اي في الجملة من البشارة
بين ان هذا الكلام فيه فقط والتعليق على ما في سورة آل عمران لا يخالف هذا فانه قد يتوكل الحق لواجب يدعو اليه
على انه يمكن ان يكون ما في آل عمران من باب لا كفأ كقولك تكثرون الخ مع ان تفصيل الالف في هذه السورة تقدم
نزولها يعني فيما تأخر نزول سبق حصول العلم به **قوله** اما الزنا فاما يقال فيه حيث يعم الباطل يعني ان الزنا
يستحق البقيع والشيخ فلا يمكن منه لان كانت به دفع البقيع **قوله** ويعضده اي يعينه كون المراد من الكفاية المباشرة
بالعلم دون الغيب ولنا قال يعضده دون يدل لاحتمال ان يقال خفيت بعد ما عرفت لزيادة الاعتناء بهذا الخوف
تبدلها عن الفحش **قوله** وهو مفعول من البقيع والاكثرون قال ابن جني ذكر ان التام من فاعل ولو كانت
لغيره بقول كقولنا نحن المكرهين ورد ما ذكره ابن جني بانه ما ذل الله التام من فاعل انما هو الواو والياء
والساكن منها ساكن قلب الواو والياء والياء والياء **قوله** ولا يكاد يسمع الله صوته ولا يسمعه الله
يستوي فيه لانه كونه كصوت **قوله** لانه للمبالغة ويجوز ان يكون لشبهه بمفعول كافي ملحقه بغيره ورد التعليق
كونه للمبالغة بان في الابلاغ لا يستلزم النفي مطلقا وجوابه ان بابنا في المقيده وقيد **قوله** اي نفي ذلك لانه كان الاول
تقدير العلة مقدم على المعلل كما في الكسوف فان ذكر التعليل مع حذو العلة دون علة اهم والاعتناء به انتم

في قوله ويجوز ان يكون للمبالغة بجملة الشرح حاله ومقصود كلامه الى ان لا يتركها في دفع شره كان قولنا هو بابه من الشيطان الرجيم لا الحث على الانزجار وما قيل المقام مقام الحث على الانزجار اذا معناه التحذير ليس هو

انتم فاذا اظهرنا المعلل بالتركيب في الدلالة على هذا المعنى ايضا ما هي الا في تقديم ذكر العلة **قوله** او لنبيق تد رنا ونجند فيه
ان لا يحسن تعليق شيك العليين بقوله قال ربك هو على بيتي اذ هو لا يتقن النطق ولا يستعمله سم وكونه اية ورحمة **قوله** اي
والعليق بنفعل انما ينبغي من تقدير على اخرى والاصل بتكليل التقدير وقسم المسافة ما يمكن ويجوز ان **قوله** انما متعلق
بقوله لا لب **قوله** او كان امر حقيقيا بان يتبين قال الجبني هذا هو في لذهب المعتزلة وكل من تتولفون بين الواجب والمحقق
محمب كونه ومذهبهم هو الاول **قوله** كونه اية ورحمة فيلانة الى ان قوله وكان امر متضمنا مع هذا المعنى من جهة العلة
التفسير المتقدم لانه متعلق بمخرج الكلام **قوله** ولم يمش مولود ولد لثي نته غيره قالوا حفظا خاصة لجميع عليا السلام وفي تفسير
النيب بورى قاله اهل التفسير انما لا يعيش لانه يعود الى تربيته بالقر وهو غير معفن لسرعة حركته وقلبة البهريه والربط
عليه قلت ما تعلل من اهل التفسير خلاف ما ذهبتم قال كوشنار في الدغل والشهد ان من يتولى المولود رجل ثانيا فيطعمه كالماء
ويشغل في الرحم ويضعف عن الحركة السريعة الخفيفة فانه في هذا الشهر لم يمش على الارض الذي ذكرنا انتهى ويدل على ان
في الشهر الثامن ليس للمولود ثقل لا ضيف الحركة فيه ولو كانت للفر كاه الامم بالكل على فرجهم ولكن اقول كلاما بيا
فمن تصدق منا **قوله** كملت بنده الحاق بالبادرة قال ابن هشام في اللهب وذلك اذا انصرفت بما كافي قوله صل كما يدل
الوقت ذكره ابن الجاني في النهاية وابو سعيد السيلاني وغيرهما وهو غريب جدا **قوله** وهو مبطلها يعني ان الباطل ليست
بل للمعاجة والملازمة فانما المعنى المناسب للمقام **قوله** كقولك اي المتبني **قوله** تدوس بنا الدوس الوطء بالرجل وضرب الدوس
للمني والجمام جمع الحجرة وهي عظم الرأس المشتمل على الدماغ والربح عظم الصدر **قوله** في موضع الحال الى المتبني به **قوله**
لكنه خص به ان بالاجاء في الاستحالة قلت هذا مخالف لما في كثير من اللغة فان في الصحاح اجاءته اي جئت به ثم قال اجاءته الى كذا
بمعنى اجاءته واضطرته اليه وذكر كاتري يدل على اجاءته على معنى تعديبه مع جاءه ونجاها للمصادر اجاءه الى به ولفظه
وراد بان الادب اجاءته في ادوا جأته اليه اي اجاءته **قوله** كان واعطى وهذا ايضا منطوقه فان التي هي اعطى والمعنى
اقتبه ومنه قول الله تعالى انما ايتنا فداها اي ايتنا ويجوز ان يقال آتى بمعنى اعطى مما بين على افضل وليس منقولا من آتى بمعنى جاء
لا ذكره ابو حنيفة **قوله** وهما مصدر مخضت الموات في القاموس مخضت كسبح ومنع وعنى فاضا ومخاضا **قوله** ولا خفرة تعني
لنفي الخفرة بعد ما قال كانت يا بنة اذ قد سبق الخفرة في النجاء اليه اذ لم يجد على يسه زمان كثير **قوله** اول العهد اذ
منه غير ما كانت كالمعالم عند الناس قال مولانا العلامة ولا مبالغ للعهود لان شرطه ان يكون معروفا عند الخاطر وهو منقو
منها قلت ليت شئني لم علم فعد هنا فيجوز ان اراد الله له صلا الله عليه وسلم ليلة المعراج اذ سجد خروجا كما ليس به **قوله**
وكانت كالتسليم في البحر تيه وتله عريم قائم الى اليوم **قوله** هو خسرته النفس اي طامها **قوله** وقوله ابن كثر وكذا قوله

اذا تقرر ان هذا هو الحق **قوله** فان لم يكن لو ان **قوله** على نفسه يعني اصالة وعلى انباءه **قوله** لا ما يصفه النصارى عند
 على قوله الذي تمتد من تحت فان قلت من اين يثبت هذا التعميم قلت من موطن السند باللام لان من جازى المسيح عليه السلام والخر اذ ان
 سرفا باللام فهو مقصور على المبتدأ على ان العلامة الكرماني في شرح حديث الخواتم قوله من كتاب الايمان فتدبر الخواتم اما
 للاختلاف بيننا والاخوة لا يثبتون كبريت الحراش والى ان لا يثبتون حلاص الامانة وما يحرم الخواتم الا الاخوان اي ليس الاخوانا
 وقيل على ان المبتدأ والخر اذا كانا موثقتين اي ثبوت كاد يثبت كبريت الحراش انتهى وقال في باب علامة الايمان حجت النصارى اكثر
 اهل المعاني على ان المبتدأ والخر اذا كانا موثقتين لربما يثبت الحراش على المبتدأ على الجزاء وعكس على ان الحراش يجوز ان يستفاد
 من استلزام عدد اجتماع الشافعين اذ قد علم اتصافه على اللام بما يبين في ما وضعه **قوله** فيما يصفه النصارى ان ما يصفونه
 لا يوصف **قوله** حيث جعله الموصوف اشارته الى الطريق البرماني **قوله** ثم عكس الحكم اشارته الى الوجه الباطن فان الظاهر كان حبل
 عيسى بن مريم مبتدأ لا لا تخرج الزمان وحل ذلك عليه لا لا تخرج على الاوصاف فكيف لم يثبت المباشرة حيث جعلت تلك الاوصاف
 مبتدأ لا لا تخرج الى عيسى عليه السلام فانهم **قوله** والاخر في البيان يعني اخفاه الموصوف الى الصفة **قوله**
 الكلام السابق يعني قوله ذلك عيسى بن مريم **قوله** صفة عيسى قال في حقه اسم الله تعالى والوجه الاول ان يجمع الحق **قوله**
 على انه مصدر او على المدح **قوله** مؤكدا اي بضمون جملة لا يحتمل غيره وبمعنى ثلثه يؤكد الخبر **قوله** يشكو ذواتنا زعنون
 على ان يمتد من المعية او من المراء **قوله** تكلمت اي الزام بالجملة **قوله** على الجواب اي تشيها بالجواب وقد مر في سورة
 النحل ايضا **قوله** وانما الله على كل شيء قدير **قوله** وقيل انه معطوف فيكون متعلقا بعيسى اي وانما قولكم
 ذلك **قوله** وملكائهم قالوا هو عبد الله ونبيهم قال الله السموات في ذلك الملك والملك الملكائية اصحاب ملكا الذي ظهر
 بالروح والستوى عليها ومعظم الروم ملكائية قالوا ان الكلمة اخذت بحسب المسيح وتدرعت بنا سوته ويعنون
 بالملكة اتقوم العلم ويعنون بروح القدس اتقوم الحياة ولا يسود العلم قبل تدبره ابن بل المسيح مع ما تدبره
 ابن فقال بعضهم الى ان الكلمة ما رجت بحسب عيسى كما يمازج الالهة والبشرى الملكائية بان الجواهر عز الاقاييم وذلك
 والصفة وعن هذا ما بآيات التثنية واخر عنهم القرآن لقد كثر الذين قالوا ان الله ثلاث ثلثة وقال الملكائية
 المسيح نكسوت كل ما جزئى وهو تدبر ازل وقد ولدت بريم انما زيا والصلب النسل ورف على النكسوت واللاهوت معا واللقوا
 نكسوة الابوة والبوة على الله عز وجل وعلى المسيح انتهى فاذا اعلنت به علمته ان ما نسبته الله من غير وجوده الى الملكائية
 ليس بعيسى والله تعالى اعلم **قوله** هو روحه بالرفعة اشارته الى ان عظيم صفة جارية على غير من هو **قوله** او من وقت
 الشهود ووقت الشهود بعض من يوم القيمة فيجوز الاضافة ولا يلزم ان يكون للزمان زمان على ان لم يكن له منوعة عند

عند من ينسب المتجدد بقدر متجدد اخر على ما يثبت في موضعه **قوله** او من كانه وهو الموقوف **قوله** فيه يعني ان الاضافه فيها
 بل فيها قبله ايضا يعني في **قوله** وهو ان يشهد اشارته الى ان نسبة الشهادة الى اليوم بما زينة من قبيل ناره صام وتذكر
 ضمير الشهادة باعتبار الجهر **قوله** ومن وقت الشهادة فالأضافة يعني في **قوله** وقيل هو ما شهد وانه يوم عظيم يوم شهادتهم
 وعظمه باعتبار عظمه ووقته قال كبريت كلمة تخرج من انفاهم **قوله** معناه ان السماع لهم انفا فبذلك لغيره على الجمل
 على التعجب من الكلام ثم الالية على هذا الوجه من قبيل فكشفنا عنك غطاك فبكر اليوم حديد وظهر الاستدراك بلامه حيث
 الضلال باعقل النظر والسماع **قوله** والتمهيد يجوز عطفه على تعجب وعلى ان السماع لهم فالمراد من قوله تعجب صفة وعل
 الكس اخبر قد بر **قوله** بما يستعملون في اشارته الى انه قد تعلق الفعلين بجملة هذه الالوه بخلاف الوجه السابق فان
 العقدة في الفعل نفسه **قوله** وقيل امر والظاهر ان يتعلق التقدير اكل بقوله كس فويل للذين كفروا **قوله** في موضع
 فان قيل فيلزم حذف الفاعل من اجرة ثلثة ذهابا ما كان الجار حذف من وابصر بهم ثم استمر الفاعل لانه الاول عليه
 فلا حذف في الفاعل ثم قال سبويه انه ملازمة الجار وكون الفعل قبله في صورة ما فاعلم مضرة الجار والجور بعده منقول
 الفضلة في حذفه اكتفاء بما تقدمه وانما قال ملازمة الجار احراز ازل من مثل كس ما به وما جاء في من رجل حيث لا يجوز حذفه
 اولا ملازمة الجور وقد سبق البحث التعلق بذلك في سورة الكهف فراجع **قوله** بانهم قالوا انفسهم وفي الكس في الاستعداد بانهم
 ارادوا انهم وانما عدل الله عنهم لعدم ظهور وجه ذلك الاستعداد لكن يجوز ان يقال وجهه انما طلق الغالين على باللام
 على الذين كفروا ومن الاحزاب من بينهم فذل على كالمع في الغام كانه لا غام الا فاهم **قوله** اغفلوا السماع اي صاروا غافلين عن
 السماع **قوله** وما بينهما اعتراض قالوا واعتراضية **قوله** او بانزدهم قالوا اول المعنى على تقدير ذكرهم وانزدهم
 اعلم **قوله** ملك ولا ملك قيل الملك بالفتح هو المقر في المملكة باللام والنهي ونه لئلا يظن الملك على وزن كبر وهو المقر
 بالامر والنهي والملك بالجر افتقار رتبة العين بالالف فكيف يستعمل في مقامها ويمكن من المقر في **قوله** ملاذنا
 للصدق او كثر الصدقين هكذا في بعض النسخ وفي بعضها وكثير الصدق وكثير الصدق بدون الساطع فاعلم الاول يكون
 ان رة الى ما ذكر في تفسير صدق من الوجهين اوجه البليغ الصدق في جميع اقوال بل افعال واحواله على ما قيل والا فالكثير
 الصدق في تصديقه غيوب الله كس واياته وكتبه ورسله ورجح حاجاته في اعتبار تعلق الصدق بالرسول والكتب على وفق
 قوله كس بل جابا بقى وصدق المرسلين على الثانية اما عطف تفسير او اشارته الى الوجهين المذكورين قالوا ولجى او على
 يتعين كون تفسيره عند النبي **قوله** او بصدق نبيا فاذ قيل يجوز ان يكون مراده تعلقه بكتاب من صدقيا ونبيا على القول
 فانه يجوز تعلقه ايضا كما لا يخفى **قوله** ولذا لم لا يقال يا ايها النبي للما يجمع العوض والمعووض عنه **قوله** ويتا بالابتالان فيه

في قوله
 اغفلوا السماع
 اي صاروا غافلين
 عن السماع

فما لم يذكر في النسخة من هذا المقام **قوله** ومن جملة من مهدنا جعل الص من تعيضية لانه
 جعله لبيان عطف على من الاولى على ما جاز في الزمخشري يرد عليه ان ظاهر العطف المخايبة فيحتاج الى ان يقال المراد
 الجمع بين النبوة والهداية والاجتناب **قوله** لاني انشيت غير حقيق مع وجود الناصب **قوله** وجاء بعد العلم بغير
قوله وركب المنطوق والي العرس والبطل بالجملة بل لا بد ان ينظر اليه **قوله** وليس المشهور بين الناصب **قوله** كقولهم
 يلحقه اي مالا **قوله** ومن يغوي يقتدر وتمد الاستشهاد هنا حيث قابل الغي بالخير **قوله** يدل على ان الآية في الكثرة
 روى عن قتادة ان في حق هذه الآية كمن له المراد الا من يجمع بين التوبة والايان والعلل الصلح الا من احدثها او كمل
 قوله كس وامن على التخليط كقوله على الله لا يرضى الزاني وهو مؤمن فانهم ولو قال يؤيد بدل كان الكثرة في العلم
 فان قيل على تقدير ان الآية في الكثرة لكانت لا بد ان يكون شرط دخول الجنة واجيب عن الاول بان اشتراط العلم الصالح ليس
 بل عدم تقصير في جزاء اعماله ويحجب به عن اكله ايضا وبان هذه الصورة نادرة والكثرة بحسب الغالب وقد يقال في
 الجواب عنها ان الایمان مشتمل على التوبة والعلل الصلح وان كان مغايرا لما يحل الصفة في ان العطف للثبوت في مفهوم الذات
 واحدة وهو الايمان وفيه كنه وعمل الاول ان يقال ابدت جنات عدن من الجنة والمادم منه اشتراط دخول جنات عدن
 بالعلم الصالح ولا محذور فيه **قوله** لا شئ لها عليها اي لا شئ ان الجنة على جنات عدن لا شئ ان الكل على اجزائه **قوله**
 لانه المضاف اليه العلم يعني ان الجنة عدن علم لاحد من طين الثمان دون عدن والالكان اضافة جنه اليه كانه في
 زيد على ما قيل لكن قد يحذف المضاف ويقام المضاف اليه تمام المجموع فيستعمل استعمال العلم كما في رمضان وهكذا
 عدن والجنة جنات عدن عون فلا يتوجه النقص في كلامه بثلث عشر مثلاً ولا يحتاج الى الجواب بان الشئ لا يخص
 في فرد بمنزلة العلم **قوله** يعني ان التكرار علم الموصوف بالعلم كبره فانهم لم يسموا بلمرة الموصوف بل علم لمن يوصف به
 البه **قوله** ولذا كرم وصفا ما اضيف اليه اقول ولمن قال انه ليس بعلم بل معنى ان الله ان يقول ليس الموصوف بصفة بل بدل
 ثم لم يفرع الموصوف بل ان جنات عدن من الجنة على علمه بناء على ان التكرار لا تبدل من المعرفة الموصوفه كما فعل العلماء
 الزمخشري ان لا بد له لئلا يستبعد كبره في نفسه على الموصوف كذا ذكره ولا سلم في ذلك لاشتراط بدل الكل وما نحن فيه بدل
 بعض ولو سلم في ذلك لاشتراط فيه اذا لم يستغن عن البديل ما ليس في بديل من كونه جاء في زيد رجل واما اذا استفيد فلا نقول
 عن ان على وقال وهو الحق وذكر كقولك بالوادى المقدس طوى اذ لم يجد طوى اسم الوادى وقولك وك عد الغيبة لا طول ولا
 اي لاذي طول ولا ذي قصر ولا شبهة في اعادة البديل في ثمة جديدة **قوله** وهي غايبة عنهم او هم غائبون عنها اشارة الى ان قوله
 بالغيب حال والباء على ما يستلزم والغيب بمعنى الغيبة وهو الحال ما فيه المفعول السابق الى الموصول والمفعول النظام وهو جوده

فتأذنه

فما لم يذكر في النسخة من هذا المقام **قوله** ولذا كرم في تقدم درجة الرسالة على رتبة النبوة **قوله** مع
 اننا نحن لان كل قول بني دونا العكس والاعم يستحق التقدم على ما عرفت **قوله** والاعلان النبوة دون العكس والمناسب
 التدرج الى الاعلى **قوله** وهي التي تلي بين موسى والآن قبل لا يثبت له ولا يثبت **قوله** ومن جانبهم يحسون وجوز في كونه
 منه للظهور ايضا لانه مبرك يحسون لكن موافقة قوله من جانب الظهور للمعنى يتفق اولية كونه تحت الجانب ولذا لم يذكر المص
 والله اعلم **قوله** بان يثقل الكلام كانه يثقل الى كون الكلام النفس فلا يلزم من حدوث المثال حدوث
 المثال كما لا يلزم من ثقل جبريل عليه السلام بصورة دحية حدوث وقت التمثيل والمثاقلة كانه لان من اهل الحق من ذهب الى ان الذي
 سمع موسى عليه السلام كان الكلام القديم بلا حرف ولا صوت ولذا كرم في العلم **قوله** مناجيا يعني ان الغيب يعني المضاف الى العكس
 بمعنى العكس والغيب يعني المعاشرة في المثال والمناجاة هي المسألة بالقول **قوله** حريز القبة الكثر في الذي كتبت النبوة
 ولعل المراد هي الكعبة الثانية والاقفود روى حديث محاجة آدم موسى عليها السلام انها كتبت قبل خلق آدم باربعين
 سنة **قوله** او بعض رحمتنا بان يكون من التبعيض **قوله** اجابة لتعليل لقوله وبها **قوله** فانه كان اس من يوكا
 بيان لوجه الاحتياج الى تنزيه الصانع وهو المعاصرة يعني لا يمكن اجراء الكلام على ظاهره فان الموصوف لابد ان يكون
 اصغر من الموصوف له وليس الامر بهذا **قوله** وهو مفعول ثان ان كان من التعليل **قوله** لم ابدل ان كانت للتبعيض
قوله وناسيك ان يفتيك **قوله** يدل على ان الرسول قد يقال المراد ان يكون الرسول صاحب حقيقة بالنبوة الى المبعوث اليهم
 والسميل عليه السلام كذلك فانه بعث الى جبرئيل بنويعه ابيه ولم يبعث ابوه اليهم فتأمل **قوله** وقيل اهله امة يعني امة
 الاجابة فانهم المستحقون لهذا الاسم دون امة الدعوة الا يرى الى قوله من ان ليس من اهله **قوله** وهما اخوة فيهم الهمة
 وقيل بفتح **قوله** من ذكر الى من ادرى المشتق من الدرس **قوله** بيان للموصوف قال مولا في العلامة من التبعيض
 لان المذكورين ليسوا مطلقا منهم بل الذين وقعوا من اولئك وهم بعض الانبياء فلت تزرع علم الميزان ان طرف الموصوف
 يراو به الموصوف دون الذات ولا شك في عموم مفهوم الذين انتم عليهم من النبيين فتبين العام بالانتم في الظاهر ان العام
 هنا الجنس والحقيقة والاحمال للبعد والحوادث الطبيعية ولا يجوز ان يحمل التخصيص على اطلاقه كما في ذكر الكتاب والا
 لوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه من الانبياء اعلمهم السلام منه وتجمع كانه لم يسمع عليهم ولم يكونوا انبياء وهو باطل
 بل لابد من تدرج في اي معنى الذين انتم عليهم وفيه بحث فان العطف هنا في النسبة الى المنعم عليهم بالوفاة الدنيا وربة
 لا حقيق فلا محذور **قوله** اخبر من الذرية يعني وجه الملائكة ادم والملائكة ومن ومن الجن فبالسنة الى جميع العدم والمفوض
 يحجبنا على الابواب والتبعيض فانه **قوله** فان ابراهيم كان من ذرية سام بن نوح لم يخلف في ذلك واحد من اهل العلم

في بيان قوله فان من يسميهم

قوله او وعدهم بما ياتهم فالباء للسببية والغيب محله الغائب **قوله** لا ياتي يدل عليه التاكيد بان والايتان بكان الدال
على التثنية وصيغة المفعول الدال على الحصول على الحال **قوله** من اتي الى احساناى فعل **قوله** انى معنوا لا ياتي الا لوقوعه على
معناه المصدرى قوله فلا يسلون فيه فسلام اما من الوصف بالمصدر او على تقدير الضمان الى اذا سلمت **قوله** او على
معنى ان التسليم انت خير طوارى جريانه على الوجه الاول ايضا فلا يظهر وجه التخصيص بالتسليم الا ان يجعل من قبيل الحالة على
التايس **قوله** والى افاقة الاكرام تنقل من المبردان السلام هو دعاء الاثان بان يسلم من الافات في دينهم ونفسهم
ويخلص من الكروه ثم فشت استعانة الاكرام حتى لا ينهم غيره ولهذا لو تركتها محلا صاحبها على اللامنة **قوله** وقيل المراء
ووام الرزق وهذا كما يقال انا عنه فلان صاحبها ومسا **قوله** بنقيها عليهم من ثمة تقواهم يعني انفسه نزل استعانة
تبعية بتمت تخصيص الله سبحانه الجنة بهم ثمة لما في من اعمالهم العاطية بتلك الله كما ان المكتسب للموثر المتوفى لوارثه
ووجه التبعية بتمت تخصيصه بالثبات بالباقي بتمت غاية القوة ثم اطلق اسم الله به على المشبه ومنتق منه الفعل **قوله**
والوارثه اتولى لفظ اى الفاظ وانت خير بان القوة صفة من الارائه كما يدل عليه قوله من حيث انها لا تعقب بتمت وتولى
اللفظ بان من تولى الوالد هو من المولود **قوله** لا تعقب بتمت كالبيع فانه يفتى بالاقالة وردت بخيارا لبيعة الرؤية **قوله**
ولا باسترجاع كالحبة **قوله** ولا تبطل برد كالحبة ايضا والوصية فيها شارة الى وجه اختيار الابرار على الوصية
والاقرار بالدين والملك **قوله** ولا ينفذ الا لغيره الثابتة في الذمة **قوله** يورث المتقون وفي استعانة بتمت ايضا
قوله حكاية جبرائيل والتقدير براد الله علم هذا فقال جبرائيل وما تستنزل الالية وبه يظهر حسن العطف ووجه **قوله** ثم نزل
الى جبرائيل عطف على قوله فابا **قوله** لبيان ذلك كما لبيان ما ذكر من الكونية **قوله** لانه مطاوع نزل وهو يدل على
التدرج او التضعيف للتكثير **قوله** والغير للوصى والكلام جبرائيل عليه السلام ايضا بدلالة ما بعده **قوله** من الاماكن يجوز
ان يكون لبيان المآلات الثلث وهو الاظهر ويجوز ان يكون ببيانها فيه فله تكثير وتعدد لتبدله وعدم استقرار
قوله ولم يكن ذلك الى عودها لنزول **قوله** حكاية قول المتقين فتقوله بامر ربكم مع ان الظاهر ان ما وردنا حكاية الكلام على المعنى
والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووجه واحد وجعل الخطاب بعضهم فيه بعد ان كان الخطاب خطاب جماعة لواءهم
وذلك لا يليق لما حلت بعضهم لبعض **قوله** بيان لا تشايع الشيطان عليه لا لبيان بسكا حاله بعد حال **قوله** وهو غير مذكور
خالف على هذا الوجه يجوز ان يكون وما كان ربكم نسيا من كلام المتقين وما بعده من كلام رب العزة انتهى والخطاب
خارج عنه فابا ربكم ولا يشي له على انواع السخط لا بتركيب الآخرة لم يذكر الله والى ان هذا الوجه لان في تقديره لبيان
يتبع كون في كلام الله صلى الله عليه وسلم والامر بربكم من الله صلى الله عليه وسلم

في الدنيا وذلك الكلام للمتقين بعضهم بعض في الاخرة الى ان يجعل جواب شرط محذوف ما ذكرنا من ان المتقين
واقوالهم وما ينسب اليهم على اعمالهم العاطية **قوله** فاقبل على عبارته تعالى لا والله ان يقال على استمرارية عبادته تعالى الا بقل
كان ماصلا **قوله** مثلا يستحق ان يسمى الله تعالى شارة الى انه تعالى كناية عن الحق العاظم واريده المذموم فان اكثر من ذلك
لازم المثلثة على ان اشار اليه في قوله كقولك لم من قبل سببا **قوله** او احد يسلم الله على هذا الوجه ايضا ينبغي ان يكون
نفي العلم بالسبب كناية عن نفي المثلثة ويؤيد الى قوله في ذلك لكون واحد بتمت وبيان المعنى بقوله اى اذا صح ان لا احد مثله
قوله فان المتقون مقولون بما بينهم تعقيب لعمدة ارادة الجنب بالسوء والفقول بان يمتد قول او قول من بعض الى
الكلامنا بحسن اذا صدر عن ذلك البعض بظاهرة الكلام او برضاهم بغيره على ان الاستغناء بذكره طباع الكل قبل
انظر الى دليل نازح صلا نظرا الى طباعهم وتدرج المعنى في سورة السجدة كما يجرى على جميع بقول الى وصدور من هذا الناحية
ثم ينقض كلامه هنا واعلم ان سندا والامر الواقع من البعض الى الجميع سندا مجازي والشرط فانما بان على حاله من الحقيقة
والجواز ويجوز ان يكون فيه مجاز لغوي اطلق الكل واريده البعض واللام للجمع على التقديرين بخلاف ما اذا اراده
المعهود ووجه الكثرة او ابي بران لا في الجملة كما لا يخفى **قوله** كون ما بعد الموت فان قلت من اين يعلم ذلك والفعل
انما يدل على الحدوث قلت هو العهد بعد الموت كما جرح في قوله تعالى بقرينة المقام لانه الكلام فان الذي يشبه الشرع
ويشبهه المشركون هو البعض بعد الموت كما يدل عليه قوله سوف لا اجتمع الموت والحيوة اذ لم يدعه احد وقال له حتى
المطوف به واد العطف كدونة الالية لتمام الترتيب والحق ان الامت وصرحت فيما بحث اى لا اجتماع اللذين كما قال
الذات استنادا وكونا قربا وعظما انما في خلق جديد انتهى ولعله لا حاجة اليه فان الظاهر انهم يحيلون الحيوة بعد حال الموت
ويثبت الاحالة كونه عظاما ورفقا بالطين الاولى وقوله المصنف من حال الموت ايماء الى **قوله** وانما يعطى
دل عليه اقرب لانه قال الرضى بعد ما ذكر ان ترتيب اذاه الجملة بعد في قوله سا اذا جاء نصر الله والفتح الالية ترتيبا
الشرط ليدل على لزوم حصول الجملة الثانية لتمام الجملة الاولى لزوم الجزاء والشرط فلتتصیل هذا المعنى على ان اذاه
مع كونه بعد عرف لا يسلم ما بعده فيما قبله لاننا في فسيح وان في قوله اذ اجبتي فانك تكلم لاجل الابداء في قوله
انما حامت لسوق اخراج جميع انتهى فان قلت معنى هذا الكلام ان يكون العاط في اذاه في جوابها من فعل او
شبهه والذي عليه المحققون ان العاط شرط صراحة ابن هشام في نفي السبب قلت ذكرنا اذا الشرطية ومن

فقرينة وتام التفسير في شره الرضي **قوله** جوده عن معنى الحال كون اللام المحلقة المضارع للحال مذهب الكونيين
عليه ابن الجاني في اول الفصل من شرح المنفصل وكذا ذكر الرضي في شره الكافية وعند البصرين لكونها لا تحتاج الى الاعتذار
رأيهم **قوله** بيان الاصل ان يتقدمها ما عرف في النسخ ان يكون الاستفهام هو الكلام فان قيل المصير به كنه الخوان حروف
الاستفهام واجب القدر في شره الرضي ومن الواجب تعدد حروف الاستفهام فلم قال المصير ان الاصل ان يتقدمها
تلك وجوب القدر انما هو اذا بقيت تلك الحروف على ما هي في الاصل كاستفهامي اذا تولدت منها معنى اخر مثل الانكار
والسبوح فلا يبقى وجوب القدر بل يكون القدر هو الاصل **قوله** فانه انما يعجز اي خلقا يراه من العدم المسمى كقوله لك
اعدوا هو اقرب للتقوى وانما كان الله لا يحب لان اكسا ليس من العدم المسمى لكونه ذات الابدان باقية وكونه على مثال
بخلق الاول **قوله** ساع نسبة الى الجنائين نسبة مجازي **قوله** فقد خروا جميعا معهم اي جاز نسبة الخو وسأله
الى جميعهم **قوله** ما يدعيهم من هول المظلم هذا المظلم برادة العوم من الان في المؤمنين كيد
ينهم الجن من المفسدون جهم من الهول والكفار مسترون على الجنوخ ايضا لا يستطيعون القيام من هول
تسا **قوله** اولان من تواج التوافق ان اريد بالان الخصوم **قوله** واهل الموقف جاثون فاشارة الى بيان
كون جنوا الكفار حال احضارهم حول جهم من تواج تواجهم كما يجب ان اهل الموقف كلهم جاثون ويلا
الحساب يقوم المؤمنين على انهم وبقا الكفار على هيشم الاولى الى شاطئ جهم فتعلم بان تون
من تمام البيان لا يعني عليك ما في تحير الرضي من سوء الترتيب **قوله** وترى كل امة جاثية على اوجهم المذكورين
في تفسيره **قوله** على المعاد حال من غير جاثون **قوله** وان كان المراد نزل على ترتيب اللف **قوله** يتجاثون اي
هو المطلق على ما مر **قوله** حال مقدمة هذا بالنسبة الى المؤمنين ظاهر فانه ليسوا جاثية حال الاحضار بل
يتقدمون جاثون الجن لانهم جاثون وقت المفسدون جهم من هول المظلم واما الكفار فهم ايضا يتقدمون البقاء
على الجنوخ تلك الحالة المقدرة بما زايها والاول اول رعايته لجهنم التوافق كما مر **قوله** من كل امة شافت
دينها اي تبعت هذا الدين الامم السبعة وابقا ما على ظاهره كما سير اليه قوله ولو خفف ذلك بالكثرة وتلك
وتذكر الامم تنبيه الى كنهه لا يعني ان مدينة اهل الجنة كانت اهل الجنة وليس كل فرد من اهل الجنة
بالصالح فمما من كثرة الا ان يتنق بالقدرة او يجعل من قبله نسبة حال البصر الى الكثرة هذا الاولى اذ به عليه ما ذكره

قوله جوده عن معنى الحال كون اللام المحلقة المضارع للحال مذهب الكونيين
عليه ابن الجاني في اول الفصل من شرح المنفصل وكذا ذكر الرضي في شره الكافية وعند البصرين لكونها لا تحتاج الى الاعتذار
رأيهم قوله بيان الاصل ان يتقدمها ما عرف في النسخ ان يكون الاستفهام هو الكلام فان قيل المصير به كنه الخوان حروف
الاستفهام واجب القدر في شره الرضي ومن الواجب تعدد حروف الاستفهام فلم قال المصير ان الاصل ان يتقدمها تلك وجوب القدر انما هو اذا بقيت تلك الحروف على ما هي في الاصل كاستفهامي اذا تولدت منها معنى اخر مثل الانكار
والسبوح فلا يبقى وجوب القدر بل يكون القدر هو الاصل قوله فانه انما يعجز اي خلقا يراه من العدم المسمى كقوله لك اعدوا هو اقرب للتقوى وانما كان الله لا يحب لان اكسا ليس من العدم المسمى لكونه ذات الابدان باقية وكونه على مثال بخلق الاول قوله ساع نسبة الى الجنائين نسبة مجازي قوله فقد خروا جميعا معهم اي جاز نسبة الخو وسأله الى جميعهم قوله ما يدعيهم من هول المظلم هذا المظلم برادة العوم من الان في المؤمنين كيد ينهم الجن من المفسدون جهم من الهول والكفار مسترون على الجنوخ ايضا لا يستطيعون القيام من هول تسا قوله اولان من تواج التوافق ان اريد بالان الخصوم قوله واهل الموقف جاثون فاشارة الى بيان كون جنوا الكفار حال احضارهم حول جهم من تواج تواجهم كما يجب ان اهل الموقف كلهم جاثون ويلا الحساب يقوم المؤمنين على انهم وبقا الكفار على هيشم الاولى الى شاطئ جهم فتعلم بان تون من تمام البيان لا يعني عليك ما في تحير الرضي من سوء الترتيب قوله وترى كل امة جاثية على اوجهم المذكورين في تفسيره قوله على المعاد حال من غير جاثون قوله وان كان المراد نزل على ترتيب اللف قوله يتجاثون اي هو المطلق على ما مر قوله حال مقدمة هذا بالنسبة الى المؤمنين ظاهر فانه ليسوا جاثية حال الاحضار بل يتقدمون جاثون الجن لانهم جاثون وقت المفسدون جهم من هول المظلم واما الكفار فهم ايضا يتقدمون البقاء على الجنوخ تلك الحالة المقدرة بما زايها والاول اول رعايته لجهنم التوافق كما مر قوله من كل امة شافت دينها اي تبعت هذا الدين الامم السبعة وابقا ما على ظاهره كما سير اليه قوله ولو خفف ذلك بالكثرة وتلك وتذكر الامم تنبيه الى كنهه لا يعني ان مدينة اهل الجنة كانت اهل الجنة وليس كل فرد من اهل الجنة بالصالح فمما من كثرة الا ان يتنق بالقدرة او يجعل من قبله نسبة حال البصر الى الكثرة هذا الاولى اذ به عليه ما ذكره

صاحب

من النسبة لكن الكلام في صحة نسبة العربية **قوله** فطرهم فيها يشير الى ان الكلام محذوف **قوله** كثيرا منصوب بنوع فان
فان عفا يتعدى بعن او اللام **قوله** طبقة النار **قوله** منى على لضم عند سيبويه قال الزجاج ما تبين ان سيبويه
غلط الا في موضعين هذا احدى فانه سلم ان ما مر به اذا فردت تكليف يقول بينا انما اذا اضعفت وقال الجرجاني
من البصرة فلم اسع منذ فارقت الخندق الى مكة احدا يقول لا ضربن ايتهم قلم بالضم **قوله** زاد قصه فانه كان له نقص من حيث
اباهه واحتياجه الى القطع واذا حذف صدر صلت احتياجه الى تقدير ذلك المحذوف ايضا فلهذا نقص زائد **قوله** ولا تك
قرئ مضه باقرا طلبة بن مصيرف وابو مسلم الهراء ومن قراءة شاذة وتقل من سيبويه ان الاعراب مع حذف المصدر
جيدة **قوله** والجملة محكمة قال الخليل **قوله** الذين يقال فيهم بهم اشدي يعني لثب به احوالهم في العتق والحقان مشتبه احكامهم
فبأن منهم به فلهذا منه المعنى للفرق الذين يتعارب احوالهم في ظرف العتق ولو قدر الذين يجاب بهم هذا السؤال اهل الله كان
الظهر المفعول منزع من محذوف عنده وهو الموصول ويلزم حذف الموصول مع بعض صلته وجواز لا ضربن انما سبق بنا ويل
الذي يقال فيه هو القاسم ويجوز ان يقع الملازمة فان سلبنا الفعل المفعول اعظم منه على الجملة فلا يتناسب المفعول على الجملة **قوله** اطلق
عنه مطلقا قوله محكمة وهذا مذهب يوشن **قوله** التقية معنى التيسير اللازم للعلم لكن يوشن يجوز تعليق جميع الافعال على ظرف ايم
في الدار فلا حاجة لمذهب الى التأويل **قوله** مستأنفة يعني الاستئناف البيان كانه مثل مناع من المفسرين واجيب بهذه الجملة
واتم كونه استغماية على ما ينضبط ظاهر تقرير المص وغيره فالنسخ الذي يجاب به هذا السؤال والذين يشتبه احوالهم في العتق
اذا جعلت موصولة فلا يحتاج الى التأويل فكان اولى كالاخي **قوله** والفعل واقع على من كل شيعه على زيادة من ذنبه ذلك
الافضل والكافي في ظهور صحة ما ذكره على تقدير التفسير بالكثرة **قوله** او بشيعه عطف على قوله بالانتهاء وهذا على المبرور
فانه قال ايمهم فاعل شيعه في النسخ من كل فريق شيع ايمهم هو المصير ايتهم يعني الذين كذا في شره الرضي **قوله** وعلى البيان ولم يجز
تعلقه بعين لان المصدر لا يعمل فيها قبله كونه في تأويله مع الفعل وينازع فيه خصوصا اذا كان المفعول ظاهرا او ضمرا ولا يلزم
منه تأويل شئ بشئ ان يلزمه جميع احكامه ثم انه يجوز تعلقه بعين القدر قبل الجار والمجرور ويكون المذكور مفسرا **قوله** ايمهم
اولى بالصلى اي بصلية على ان يكون صليها تميزا عن النسبة بين اولى والمجرور **قوله** وصليهم اولى ان كان تميزا عن النسبة بين البسطة
وخبره **قوله** ونداء حمزة والكافي وكذا كذا قرأوا اجثا وعيتا بكسر او لما تخفيف صليها بكسر لاختلاف القراءة على هذا الوجه غير ظاهر
الوجه **قوله** كان ورودهم واجبا اي كالتواجد على البالغة في التشبيه والافلا وجوب على الكثرة **قوله** وهو يدل على ان المراد بالوجه
الجنوخة ان ظاهر الآية تفصيل حال الجنين فكانه قيل نجي هؤلاء وترك هؤلاء على حالهم جاثين فيكون التقدير على حالهم على الاثر
بقرينة الجنوخة وتفسيره ككشف عن بعضهم ان هذا التام اذا ثبت ان الجنوخة النور وهو غير معلوم والامان الفالين لا يتركوا

صاحب

لان المدعى هناك ان المتدعي لا يستعمل الا بالام لان الذي من المدعى لا يجوز ان يستعمل بالمدعى من الاول في حجة
 المنع وفي القاموس مده وبه فاستدرك **قوله** لا يصح حال ولا ولد ولا حجة الى جعل فردا حال لا مقدرة لان مملوفا والمقصود
 واواء المحقق انما هو الموقوف وجواز اتمامه من دون المان وبغيره ظهر كونه فيتم المقصود وانما جعله الزمخشري حالا
 مقدرة على الوجه الاول من الوجوه الاربع التي ذكرها في تفسيره لانه لا بد ان يكون له وجه يكون نتيجة للوجه انما بالحق
 من ذلك ما يتولد من ذلك ما يتولد عنه واعطائه لمن يستحقه والاخر الذي هو ان هذا الحق يتحقق التفاوت بين الفاعل و
 المستند من هذا الوجه وذلك ان يكون في الجنة لا المحقق بخلاف الفردية في الوجه ابا فية لعدم اتفائها المتفاوت بينهما
 كفاية الارضية في الدفوع وان كانت مشتركة بين الزوجين في جهة الكلام وتقام المدام وتظهر كما ذكرنا عدم توجهها اورد
 الفقيه العلامة من الشرح فذكر **قوله** حيث يكونون وصلة الى اي في زعمهم الما يرد الى قولهم ما يقيدهم الا بغيره فبنا الى الله
 زلني وكما في التعليل **قوله** سبحوا الله عبادهم تالين ما كنتم اياتا تعبدون فالا لانه هنا مقصود بمن يقيد وبم يعلم او
 اليه كماله لانه لا يفر القادة لعلها لا تنكسر بعبادة عابديه **قوله** او سينكسر الكثرة ايا فان قبل هذا الجانف قوله
 قالوا هو لا يشركوا فاما تلك المواظف في يوم النجاة كثيرة فلهذا من موطن في ذلك **قوله** وبؤيد الاول اذا فسر
 الى حيث يتسق الغناء في الافعال وما يتعلق بما يعود ما في الافعال الى الآلهة وما في الثانية الى الكثرة **قوله** على مع انها
 تكون معونة لم ينسره بالحق في استقامته ايضا فادى من لزوم التكرار اذا علمت المخالفة من الآية ان لا يتأمل
قوله او جعلوا واو عطف على قوله اذا فسر وجبه التايد على هذا الوجه انه لو لم يكرر الاول على وجه الآلهة لزم التكرار
 وانما سبب يفر من التاكيد **قوله** اي يكونون كافرين لم اتا فسر به لان الغندرية بمعنى كونهم لا لاهتهم ومعونة في
 لا تفي في حقهم **قوله** ان الاطلاقة في قوله لم يسهل بتواريد كافي الكثرة فان توينه لا يتعين كونه مقول بالآلة
 بل هو متعين العرف الا ان النجاة يذكرونه في الحرف لتايد **قوله** وكلا نسبة الزمخشري الى ابن نهيك وموابه
 الى نهيك مر مر به حاجب للواجب و ابن خالويه وابن عطية والذاتي **قوله** سبحوا ولاي عباد كل على هذا المعنى واما
 المضاف اليه فانه **قوله** فانه لم يبق لهم الايام محصورة الى ولاي خالف هذا ما مر من ان الله كنه يمدن لان في الاطلاقة وبه
 العرف والتمتع به فان الطويل بالنسبة الى الله كنه تغير قليل **قوله** وحمل الغير راجع الى الاختيار **قوله** المدلول عليه انهم عليها
 والتذكير بالنظر الى الفاعل الى الموصول **قوله** بذكر التسمين فانها المقسم لهما **قوله** من الالباب بيان لما **قوله** ما
 متعلق بستمه **قوله** الى الاستغاثة من اتخاذ العدد مضاف الى الفاعل ويجوز اعتبار مضافته الى المفعول فلا يرفع
 سياق الكلام والحق لا يملك ايجاد الشفاعة لغيرهم الا الشفاعة لمن اتخذها واستناد الى العباد من باب الاستناد فعل

ومن القاموس مده وبه اي تملك
 مده وبه فاستدرك

من ذلك ما يتولد من ذلك ما يتولد عنه واعطائه لمن يستحقه والاخر الذي هو ان هذا الحق يتحقق التفاوت بين الفاعل و
 المستند من هذا الوجه وذلك ان يكون في الجنة لا المحقق بخلاف الفردية في الوجه ابا فية لعدم اتفائها المتفاوت بينهما

الفقيه العلامة من الشرح فذكر
 زلني وكما في التعليل

العرف والتمتع به فان الطويل بالنسبة الى الله كنه تغير قليل

فعل البعض اعني المتعين الى الكل وعلى هذا فلا يجد ان يقال المراد شفاعة غيرهم لهم والاستناد الى الكل
 لما عرفت اي لا يملك المشفوعون الاستغاثة من اتخذ عند الرحمن لهذا المعنيين ويجوز ان يكون الشفاعة
 مصدر امن المني للمفعول اي لا يكون ان يشفع لهم غيرهم الا مشفوعة من اتخذ **قوله** او على الاستغاثة
 عطف على قوله على تقدير مضاف والحق لا يكون الشفاعة فيهم ان شفاعة غيرهم فيهم **قوله** لا يتحمل الجواب
 العود على العباد وعلى الجرمين **قوله** لان هذا هو تعليل جواز عوده الى العباد فان عوده الى الجرمين
 ظاهر الوجه لا يحتاج الى توجيه **قوله** يستحق مرة بعد اخرى قلت بل لا نسب بمقام المبالغة في عظم
 هذه الكلمة ان يقال يستحق مشقوقة كثيرة بمرة واحدة من هو لها ثم النظر الى الاسئلة في التواتر
 يقتضي ان يتحمل التكرار على كثير المفعول كما في وغلفت الابواب بالافعال يؤيده اختيار صيغة الانفعال في يفتق
 الارض حيث لا كثرة في المفعول اذ لم يثبت تعدد الارض ولهذا الاول قوله تعالى ومن الارض مثلهن تارة بالافعال
 السبعة وتارة بطبقات العناصر **قوله** ولان اصل الفعل المكلف يقتضي المبالغة في اظهار الفعل المكلف فلهذا
 اريد بصيغة المكلف المبالغة الخالية عنه **قوله** تمتد بقرائن الفوقانية فهذا مصدر من المني للمفعول فان قيل
 ما يمنع من كون هذا مصدر الخاطئة بالمتكررين من سقطة على ما ذكره ابو حيان وكون الفوقانية
 مفقودة في كلام المصنف فلما عدم تسمية اللفظة المعبرين ذلك قول الله او لم يمدودة في المناسب ان
 يتول او مائة **قوله** او ممدودة على ان يكون المصدر المذكور بمعنى المفعول ويجوز ان يكون على تقدير
 المضاف اي ذات **قوله** اولاتها تمتد بضم حرف المضارعة ولكن تقول يجوز اسناد الحمد الى الجبال
 نفسها اي انها تكثر نفسها من شدة هذه الكلمة ويوحى ولعل هذا المعنى انسب لتمام **قوله** يحمل النفس على
 العلة ولا يمنع انقصاب هذا على العلية لانه على تخير لكن يلزم التكرار لان كون تلكا ومعللا به علم في
 منه كما لا يخفى **قوله** وافصا الفعل اليه على ما هو مذهب سيبويه في امثاله **قوله** ولو باضمار الاقام وهو
 مذهب الخليل والكافي قالوا ومذهب سيبويه اول الضعف حرف الجوز ان يعمل ضمير او لهذا الحكم
 شذوذاته لا فعلن ونحو قول رتبة خير عن قال له كيف اصبحي وقوله اشارت طلب بالاك لا صاغ
قوله والرفع على انه خبر مبتدأ في فيلزم التكرار المنبئ عليه **قوله** او فاعل في اي هذا هو الفاعل في
 كيف يعرج كونه فاعلا لهذا وهو مصدر من المني للمفعول قلنا مراد كونه فاعلا للمفعول بعد بقرينة هذا
 على ما يشير اليه قوله اي ممدودة في عبارة او في سياق **قوله** ولا ينطبق اي لا يتحمل **قوله** لو طلب بناء

وهو لا محذور في قوله فاعرفوا ان الله لا يهدي القوم الظالمين
 وهذا هو الصحيح لا يعقل على ذكره الطبع والخطب الرازي **قوله** ثم يبين عليه امره في قوله لا يهدي القوم الظالمين
 كما قيل في الامم من ترى **قوله** وعلى هذا اي على قدر حجة ما روي من امر الرسول ثم بان بقاء الاقضية
قوله يمكن ان يكون اصله في القراءة المشهورة **قوله** كتبها في صورة الحرف في ان الرسم حذف الحركات
 الواقعة في الوسط فلا يدخل في الرسم طائفة صورة الحرف **قوله** وكذا التفسير يارجل فيه ما مر
 او ان كان على حذف على قوله والالف مبدلة في المقصود توجيه القراءة المشهورة على ان يكون طاء ما بعده اخر
 لا يرد عليه ما اورد على الوجه السابق وهو ان يكتفى من طاء بالطاء المتحركة ومن الف بالفاء المتحركة فيصير طاء ثم
 يغير عن ذنبك الشطرين باسما فقال ط فليس جاعلا على هذا الضمير بل مثل التاء في قوله فلت لها في فحالت فان هذا
 هو الوجه في توجيه الكلام في هذا المقام فخرج عنك اللغات الخمسة السابقة الى بعض الاواخر فان قيل يرد على هذا الوجه
 ما اورد على الوجه السابق اذ كان ينبغي ان لا يكتب صورة المسح على صورة الاسم فلما نزلت السماء بصورة
 المسح امر مخصوص بحروف التهجى لا يرى ما يخرج من فواح السور ثم ان يستنبط من هذا الوجه وجاؤه لواء الحسن بان
 يكون اصله طاء فاقبض الحرف الفاء او يكون اصله على التعدي فافقش بشرط الكسبيين ثم اسكت لها بالوقوف **قوله**
 والقرآن فيه آيات اريد به السورة يعنيها والجنس ان اولها بالسورة وسواء اريد به المجموع الشطر والعدد
 المشترك ان اولها بالقرآن **قوله** واقع موقع العائدة لا تحاد ولا اندراج **قوله** واستيفان ان كانت جملة فعلية بان
 يكون له امر بالوطى على العدمين او اسما للسورة نصبا بفعل مقدر وهو ان لا يستيفان في كمال الاستيفان البيانية
 والسؤال المقدر على الاحتمال الاول لم يطأ بالقدمين وعلى الثاني لم يطأ بالقدمين فانه لما لم يوطى
 الاقبار على الانشاء قطع عن اجلة الساقية ولم يوطى عليها **قوله** واسمية بافكار المبتدأ فالكسبية في جواب
 عن سوال **قوله** واطا من لؤف فكتبه والاستيفان على هذا نحو فيبقى ان يرد عليه الاستيفان في كلام
 المعروايم السابق ونحو وهو الجمل على لاجل الحان الاواب وليست معرفة ولا تفسيرية **قوله** ما انزلنا عليك
 القرآن لتتبع الشرائع على النعب بعد انزل **قوله** ولعل عدل الله ياتيني عن تتبع **قوله** لا شاعر في
 طريق الابناء **قوله** لا اختلاف بينين لظهور ان التذكرة لا يجل على الشقا فلا يجوز ان يكون بدل الكل وعدم
 جواز كونه بدل البعض بدل الاممال اجناط لانها البعثة والاممال هذا هو ان تعبر التذكرة من جنس الشقا لانها
 على النعب فكانا متحدتين مع مجاز البديهة فاقول **قوله** بان الفعل الواحد لا يتعدى الى اثنين فاما ان يقول انما

قوله لا يهدي القوم الظالمين
 في قوله لا يهدي القوم الظالمين
 في قوله لا يهدي القوم الظالمين

قوله لا يهدي القوم الظالمين
 في قوله لا يهدي القوم الظالمين
 في قوله لا يهدي القوم الظالمين

قوله لا يهدي القوم الظالمين
 في قوله لا يهدي القوم الظالمين
 في قوله لا يهدي القوم الظالمين

ما المانع عن جواز تعدية الى احدهما باعتبار النفي والى الاخر باعتبار الاثبات وقد جاز تعليل الطرفين
 بافعال التفضيل باعتبار ان ثم لا يجوز باعتبار تعليل المعاني في العلة الثانية لا لتعليل نفس الفعل بان يكون
 الاثران المعقل بالشقا معللا بالتذكرة بطريق احصاء بالنفي والاستثنا فالاولى ان يعلل بتعدى الاستثنا
 منه على هذا الاحتمال ولا مجال للتفريق في المكان لتشتق حتى يندفع الابدال الاول فانهم **قوله** وقيل هو مصدر
 في موقع الحال اما على ما قيل المصدر بالصفة او على تقدير المضاف او على الوصف بالمصدر بالعلم واثبات
 صيغة التمرين لان جعل المصدر حالا لا يتناسب بل يقتصر على السماع **قوله** وهو صفة القرآن فيانه يلزم حقه
 الموصول مع بعض صلة لا يرتفعه البصريون وليست شرا علم لا يجعل الحروف حالاً حتى لا يلزم ذلك **قوله** فانه المنقطع
 به كانه يشير الى ان الامم في لمن تحته لام الفائدة **قوله** او معنى في على تقدير كونه نصبا على الاستثنا المنقطع
قوله لان الشقا وهو الاثران جنسا **قوله** لا يعلل بنفسه يعني التزويل ان اعتبر اتحادهما **قوله** ولا ينعزل عن غير التزويل
 في التزويل **قوله** بعرض تعظيم المنزل اي باظهار تعظيم **قوله** وهو عند العقل دون الوجود فان الترتيب بحسب العكس
قوله بان قصد العرشى تعلقت اداة به خبر مبتدأ محذوف اي وهو بان قصدا **قوله** فاجرى منه الاحكام
 والتعدي وعلل وجه الاشارة الى هذا المعنى هو اطلاق لفظ العرش على ذلك الجسم المحيط بشيها بسير الملك
 الذي يصدر امره ونهيه عنقه بل وقد مضى الى الاشارة في سورة الاحرف **قوله** وما كانت العذرة تابعة
 للارادة لا يظهر مدخل لتبعية العذرة للارادة في ترتيب الجزاء على الشرط بل يكفي فيه وجود الارادة المعلوم
 مما سبق فليقل **قوله** عطف ذلك باحاطة اي عطف ذلك القول ببيان احاطة **قوله** وان تجر بكراهه ودعاء
 فان قلت ما الموجب لتخصيص القول بالذكر وهو عام قلت الجزاء المقدر بقرينة دليل المذكور فان كانت كراهه غنى
 جهرك فاما يصح اذا كان المخاطب بالقول هو الله تعالى وذلك انما بالذكر كراهه والدعاء **قوله** بين ان المحذور
 اي بالوجهة بقوله لا اله الا هو والمتوحد بمقتضا ما بقوله لا اله الا الله فان الامم بعيد الاختصاص كذا التعظيم
 المحذور فاعلم انه غنى عن جهرك اشارة الى ان جزاء الشرط محذوف والمذكور دليل اقيم مقامه وانما
 ان التعديرا قول علم هو فان قول علم هو السبب عن شرط ويجوز ان يقال طلب من المخاطب يكون مسببا ايضا
 فاعلم **قوله** وفيه تنبيه على ان شرع الذكر والدعاء مع ان يكتفى على التعليل في علم الله تعالى ومضاهيها بالتفريع والحوار
 وليتقدي به والحوار عطف بتفسير للتفريع **قوله** المسبوق لصنات اللوهمية صوابه بتدليل المستجيب بالجامع لان
 استجيب بعضه اجمع وقول القتها استجيبا شرط الجففة ليس مثبت وقد مر مثل ذلك من شرح الكشاف في الدرس

القدرة بما بعد الارادة

ثم ان اضافة الذر الى ضمير المتكلم اضافة المصدر الى الفاعل في الوجه الثالث والثالث وفي غيرهما لا المنقول قوله
وهو نذكر المعبود في غير العلة باعتبار الجرح **قوله** لما روي في الحديث الصحيح الذي رواه مالك وسلم وغيره
وابوداود وغيرهم يقضي بغير الوجه الاخير لتفسير التزويل في وجه التأخير ثم التقدير في التزويل في وجه التأخير
التعيين فان التعديل الذي يتجه الحديث يصح على تقدير ارادة الوجه الاول من حيث انه لما كانت الحكمة في وضع
افاضة الصلوة تذكرا لعبود وهي مكانة وحيدة فاذا ذكرنا المكلف بادرت الحكمة في سرعتها الى ذهبه فيكون حاله
له على اقامتها وهو هذا الوجه وظهره عند صاحب الكشف الوجه الذي ذكرناه في تأويله في قوله ان دفع ما ذكر
مولانا العلامة في هذا المقام **قوله** لا محالة بدلالة كلمة ان وكسمة الجمله **قوله** او بان اخبرها فلا قولنا آتية
قلت ومن هذا الكلام يظهر ان ما قبله في تعليل تفسيره بان المعنى ان اذ اخبرها من نفسه ان الفعل لا بد له من متعلق
وغيره كما لا يبعد اذ في غاية علمهم في تفسير هذا المحدث في غير صحيح فان الخافي على النسخ هو التفسير لا الاجمال **قوله**
او اكا داخلها ولا مخالفة بين التفسيرين فان المراد من هذا ابيان قرب قيامها على ما يدل عليه قوله كما اقترت
الساعة وقوله قل عسى ان يكون قريبا وقوله ثم مضت انا والساعة تكلمتا بين اواظها بعضا ثم اظلمت فاتم
الانبياء ثم وانشأت في التمر وغيرهما والمراد من كيد وده افعالها وسرنا ارادة اختار وقتها والووب
من ان لا يخبرنا بها آتية فلا متعلق بآتية واكا داخلها اعترافا لانت لآتية حتى يلزم حال اسم الفاعل على
الموصوف **قوله** على المعنى الاخير ولا يبعد تعليلها به على المعنى الاول فان وجه اللطف في تيميم وقتها في غير سعة
فاعة ويحترز عن اطلاق السوء ويجتهد في الطاقة **قوله** فان هذا الكاذا لما يكون بسبب ضعفه في الابل
فعل هذا يكون الالية من ذكر المسبب في اداة السبب فلان باب جلبة مما يتفرع على ذكر العهد واداة الانقاد
لانا نسله لظهور ان التبيين على غير ارادة ولا يستلزمه كانه مستقفا انما يجب **قوله** فتردى نصب على اداة جواز
النهى ورفع على تقدير فانت تردى في قول استقام بغير صورة قول حال من معنى الاشارة بعبارة ان حال من الاسم
الذي يقتضيه معنى كذا الاشارة الى الذي يشار اليه كائنا بميميك **قوله** او قيل من كذا كسب على من ذهب
الكوفيين فان تلك عند اسم موصول والتقدير بان يميك ويجوز ان يكون المعنى انه متعلق بالاسم
الاشارة من معنى الفعل فهو ظرف لغو **قوله** واحفظ الورق اي احضره بسقط **قوله** وقرني انشئ اي
بكره لحد ويجوز في الحرفة النظم والنظم فان كلهما منقول عن الخلف وقوله وكلما من شئ الخبز لا يرام النظم اي الخيا
يعال الخي عليه السوء اذ ارفعها من غير ان يكون مثل ان كان مخففة او مصدرية **قوله** ادواته كالقوس والكمان

فصل

والكمان والخلاب وغيرهما وفي بعض النسخ ادواته اي مظهره قوله وكانه عدم فهم الخي بغير وجه اطلاقه ثم فانه لا
يكفي بحسب ظاهر الحال ان يقول ان هذا على مخصص **قوله** علم ان ذلك في جواب **قوله** فذكر حقيقة عطف على فهم **قوله**
ليطابق متعلق بقوله فذكر قوله فذلك سماها جاتا تارة التزويل في التزويل هو تشبيهها بالجان لا اطلاق الجان
عليها لكن لما كان كل تشبيه يجوز تركه الى الاستقارة فهو في قوة اطلاق التشبيه على شبهة قال سماها جاتا **قوله**
فانه لما روي في تعليل قوله قال هذا لما قولوا انتصابها على نزع الحافض اي الى سيرتها الاولى في السبب ان ذلك ارتضا
ابن هشام وهذا وان لم يكن مقبلا لكنه شائع كثيرا ويجوز ان يكون انتصابها انما يدل اشمالا من ضمير المفعول الى استبعاد
هشمتها الاولى **قوله** منقول من عاده بعض ان عاد قد يستعمل متعدبا بنفسه فقول كسب فقول كسب منقول عنه وفيه تامل فانه لم يذكر
نقله الله والظاهر ان ما جاء في بيت مير من باب نزع الحافض في قوله هذا مع الوجه الاول ولو ان القدر صاحب البيت
على هذا الوجه ولم يذكر الوجه الاول **قوله** لا وعلى نظره ورر بان شرط انتصاب الظروف الكمانية بولائها هو مفعول
هنا **قوله** بذكر ما بها اي عن صورتها الاولى **قوله** في سيرتها الاولى انتصابها على انه مفعول مطلق وحلقة سيرتها الاولى
انما يستلزم احوال مقدرة لان الانتفاع المذكور متاخرة عن قيامها على ما تحت العضة في الكسب دون على ذلك
قوله يخرج قال مولانا العلامة ويرد قوله كما وادخل يدك في جيبك يخرج فانه صريح في ان المراد الدخول
في الجيب والخروج منه قلت لا منافاة بين الادخال تحت العضة بعد الادخال في الجيب بين الادخال من الجيب بعد
الادخال من تحت العضة حتى يتوجه الرق والتلفيق بين الآيتين فيضف ذلك الى ما ذكره هنا الجيب **قوله** يخرج
بيضا في الكلام حذف اذا خرج انا بترتب على الادخال في العضم والتقدير واصل يدك الى جيبك
تنضم واخرجها يخرج فحذف من الاول وابقى معاملة افعلي يخرج ومن التمازج ما يلبس وهو اضم لا بمعنى
ادخل قوله كانها مشقة اي ذات شعاع والياء للمبالغة في قوله من غير سوء وفي الكشف متعلق بيضا كانه قال
ابيضت من غير سوء انتهى وكانه اراد ان من للتعليل في سبب البياض هو سوء واما السبب غيره قال
الطرس من غير سوء فببياض والعال في الاستقارة **قوله** كن به عن البرص فالآية تدفع الوهم ويسمى بالما كسب
مثلها الاخر اس على ما بين في باب الايجان والاطناب قال مولانا العلامة البرص غير محتمل في مقام الامانة
والكرامة فلا وجه لاحرازه عنه قلت ذاب الوهم اليه في اول الوصل لا يمنع مقام الامانة والكرامة قال الوهم
شيطان ارجع كيف ولوضع ما ذكره لم يكن لما ارتضا نفسه من انه لما كان حوفا لشيء عن خلقه وثنا
جوده مما يستحق ويستقدر اخرا ان لم يكن كذلك جوا ايضا **قوله** لان الطباع الى متعلق بكلي بغير

جبروتيه **قوله** ثبت فيهم عشر سنين قاله قاده وعن وهب بن عتبة ثمانية عشر سنة وذكر المصنف
 صورة القصص رواية لبنة عشر سنة ورواية جابر بن عبد الله بن جابر في تفسير قوله تعالى ففقه موسى لاجل
 من سورة القصص قال فيه جاء عنه النبي م انه وفي في اطوال الاجلين وهو العشر والستون سنة للتبني على ذلك
 اي على انها الحكاية ثم ما ياتي في المعصاة واليد وحل عند سانه وقيل وما سيظهره الله على يده غيرهما وقيل اليد
 والمعصاة فاطلق المصنف على المعصاة ويؤيده قول المصنف فيما بعد واما هذه الآية وكان معايتان وقيل المعصاة شتم على ايدي
 قاتلتهما فقلبتا انهما من هذا المعنى من جعل الذكر ظرفا للحكمة وقيل في تبليغ ذكرى ظاهره ان يكون الكلام على حذف المضاف
 والذي في الكشاف بدل على ارادة تبليغ الرسالة من الاكبر على الجار قوله امر به او لاموسى في قوله لانا العلامة كناية عن
 من قوله ولا يتنا او احاطا موضع قوله هذا فان حقه ان يدرك عند قوله اذ مبيت واخوك قلت فيه نظره ما ولا
 فلان قوله لا يتنا من قبيل اذ قلتم فثبت ان الكلام مع سوا لانا لما كان متبوعا من وجعل الخطاب مع خطابا مع
 هرون فعلى ذلك عن الفعل فجوز ان يكون المأمور بقوله اذ مبيت واخوك موسى وحده قبل الاجتماع بهرون والمأمور
 بقوله اذ مبيتا كليهما بعد الاجتماع واما ثانيا فلان المراد وقع توهم التكرار في من ذكر من يذم اليه مع التعليل واما
 ذلك في قوله اذ مبيت الى فرعون اذ مبيت في قوله اذ مبيت الى فرعون اذ مبيت في قوله اذ مبيت الى فرعون في قوله
 ان يدرك مالا عند قوله اذ مبيت واخوك قوله بمقتضى بعض المصنفين في قوله اذ مبيت واخوك قوله بمقتضى بعض المصنفين في قوله
 وكريهة التفسير في لا يظهر وجه التخصيص قال مولانا العلامة لا بد من زيادة او لعلها كناية عن وقيل موسى في فرعون
 ان رسول رب العالمين قلت التفسير في قوله من طريق الدلالة فان فرعون لم يكن من ملك مصر والعقود
 والاضرام فيه اكثر من الاحترام في التسمية ثم يجوز ان يكتب في الخطا في حكي الحكاية على المعنى مع ان الامر لا يلائم
 على التكرار فيجوز ان يحاط به في كناية في المصنف مع ان الامر لا يلائم
 كان له ثلث كني في الجوارح كني وارباع ابو مصعب انه في التفسير المنصوب يجوز ان يكون لانه دعوة ويجوز
 ان يكون لثلاث فيضارح فيجوز ان يكتب في حكاية **قوله** الفاعل في رساله في بيان الفاعل على هذه الوجه مناسب
 من حيث اصل الاعتزال والاشارة يقولون المفعول فاعلة عن معرفة سر العذر والسبيل لا تسليم وترك الاعتراض
 وسكون بالثبات والاشارة لولا ان كان يرفع سكتا الى من علم قطعا انه يرفع بطن نفسه لم يقول اني ما اردت به السكت
 اليه الا حاشا **قوله** ازام الحجة وضع معذرة لكن تخفيف فرعون بذلك مقتضى وجهها فلم يجز ان يرفع في الاصل لم يزل الله سؤل حتى
 من حيث المصنف **قوله** وانما لم يرفع فرعون ذلك مقتضى وجهها فلم يجز ان يرفع في الاصل لم يزل الله سؤل حتى

المصنف في قوله لا يتنا
 المصنف في قوله لا يتنا
 المصنف في قوله لا يتنا

الامر على حاله ان يتحقق فرعون صدقها فيذكر او يتوهم فيحذف **قوله** ان يجل علينا بالعقوبة قال مولانا العلامة
 برده قوله سنسند عضدك بانك لا يجل لك سلطانا فلا يصلون اليك فانه مذكور في قوله لانا العلامة لا يتنا
 وقد دل على انهما كقولان من عقوبة قلت فيه كذا اما اولاهما في تفسيره من ان الكار بالبايعين والسلف الصالحون
 كجاسر فلا وجه له المبادرة الى اذ به بل ينبغي ان يطلب له وجهه في تفسيره لفظهم واما ثانيا فلان لا يتبين ان يكون المعنى
 لا يصلون بالعقوبة يجوز ان يراد لا يصلون في حاج واما ثانيا فلان لا يتبين ان يكون المعنى لا يصلون بالعقوبة
 في الحكاية لا يلزم ان يكون على وفق ترتيب وقوع الحكمي فلو اريد على الترتيب اما رابعا فلان في تفسيره ذكر في تفسيره
 فتولا قوله لانا العلامة ان حكمه الجبر على ان يسلط عليك وحقته ما ذكره هنا يستلزم رده ايضا ان يرد اذ
 فان اصل الطغيان كان حاصله وان مع الفعل دل على حدوث طغيان في المستقبل فهو لا محالة زائد على حصل
قوله واطلاق مع تعديا يتعلق بهما بقوله علينا **قوله** ما جرى بينكما وبينه ترك المفعول قد يكون المقصد التعميم **قوله**
 وقد يكون المقصد انفس الفعل تنزل على المتعدى منسلة اللازم وقد يكون المقصد ان يرد الاضمار كما حقق في كتب
 المعاني فيجوز ان يكون تركه هنا من الاول وهو المذكور رابعا فان قيل كيف يكون منه وقد حذر في جري بينهما وبينه
 قلنا يحكى التعميم بقدر الحاجة ويجوز ان يكون من الثاني وهو المذكور ثانيا وبكلاهما مطابقة لمقتضى والآية لا يطبق
 كالايجز على اولي لانها **قوله** وتعليق لانيان الاظهر وتعليق دعوى الرسالة **قوله** على ان تخليص المؤمنين في قوله
 العلامة وتعليق دعوى الرسالة باطلا في بني اسرائيل ما فيه من ازالة المانع عن دعوتهم واتباعهم وهي اهم من دعوة
 القبط فالدلالة في بني اسرائيل تخليص المؤمنين من الكفرة اهم من دعوتهم الى الايمان على ان الظاهر ما تقدم في سورة
 انه ما من موسى م في مبداء امره الا اولاد من قومه قلت مساق الكلام في هذا المقام يدل على ان الامر دعوة
 فرعون ودعوة بني اسرائيل فانها ارسل اليه ليردا عن طغيانه ثم لا يلزم من عدم ايمان اكثر بني اسرائيل
 بعد دعوته اياهم ان لا يكونوا للتدريج في الدعوة فان التكليف بتبديل الاعتقاد في غاية الصعوبة على العباد و
 الاسرار ليس تلك المرتبة فجاء **قوله** قد جئناك بآية صدرة تحرف التوقع لان حال ادعاء الرسالة ان يتوقع الدلالة
 على الارسل **قوله** مترة الى الجمل استيفاف وقت جوابا عن سوال لم يعلم ذلك استيفاف لانيان في التفسير بل ينبغي
 وتبين **قوله** من دعوى الرسالة بيان لما تضمنه ولا يبعد ان يكون بيانا للكلام السابق فالتفهم على هذا الوجه بالاية اذ
 الرسالة لا يخلو عنها والمراد بالتضمن هنا ما بع اللزام ثم قوله فارسل مينا بني اسرائيل من تمة دعوى الرسالة

المصنف في قوله لا يتنا
 المصنف في قوله لا يتنا
 المصنف في قوله لا يتنا

فلا بد ان الاول قد تم حينئذ كآية على قوله فارسل ليكون ذكر الدليل معروفا بالدعوى **قوله** الاشارة الى
وحدة الجاه وتعدو ما فالعرض في مثل هذا المعام له القدر بعد فصولا يتره عنه الكلام **قوله** السلام الملائكة
ولا اشعاره اللفظ بهذا التخصيص مع انه في الظاهر الماتقدم في تفسير قوله والسلام على يوم **قوله** والسموات
في الدارين لم يحم في السلام مصدر بفتح الس لانه كالمضارع في قوله لم يحم جنبه على ان على معنى السلام
ونما مع من الجواز بطريق الجواز سيما المشاكلة ومقابلته مع قوله انا قد اوحى اليك ان العذاب على من كذب
وتولى فصل لذلك لدلائلها على ان المراد السلامة من العذاب **قوله** انا قد اوحى اليك استنباطا لتفسير قوله
ان هذا المسمى الاخر ان عذابا خلودا فالسلام في العذاب لا م استغراقا للمبالغة فكان العذاب الذي يستفيع
النعيم المقسم عذابا في جهنم وفي الجحيم لا يمس هذه ارجى آية في القرآن لان المؤمن ما كذب لا تولى
فما لا شيء من العذاب الا في جهنم على المكذبين للرسل والمتولين من الايمان وفيه اشارة الى ان كلمة من يعلم **قوله**
وعلى غير النظم حيث كان مقتضى الظاهر كمال الظاهر ان العذاب على من كذب **قوله** والتفريع بالوعيد عليه
العذاب وان الظاهر ان جازيما وفيه السلام على من كذب **قوله** والتوكيد فيه زيادة قوله انا قد اوحى اليك فيه بوجه
من التوكيد **قوله** وبما وقع البين في الواقع موافقا بالكفر والطغيان والسلام والايمان فالائق كانه الاهتمام
والشدة في التحذير والتهديد ولا منافاة بين هذا وبين قوله كما يقولون لا نقول لا نقول لانها لم يوجهها بالاعتدال
بل في قوله ان من كذب على من حرمه دعوة كالايمان **قوله** فاما من يك يا موسى كان الظاهر
ان يكون من زنه والعدو له على انهم قوم من ظاهره انما عرف بان له رجا بعيدا وبير كواجادة وكونا
قوله وحق موسى بالنداء الاصل له ولا يعبدان بعال تخصيصه باله بالنداء المستفيض بانه قال الم نربك
فما ويبدأ بهذا شبهة من غرور انا اوحى واميت في قصد تبيين على قوله جملته الحق ثم انما المقصود بغير بيان
في طبعه لاشين لظهور فانها المستكمل والخاصية به **قوله** ويدل عليه الظاهر ان المراد ويدل على انه اراد ذلك
وفي وجه الدلالة فضاء لا يخفى الا ان يقال بغير من نوع ما بعيد ما ذكره بالدلالة مبالغة **قوله** من الانواع يشير
ان كلمة كل ما لا نوع الا انما هو في رد التفسير في حق من يعطى خلقه من لا يعلم الا الله **قوله** صورته في شكله في خلقه
بمعنى الخلق ايضا والغير للموصول **قوله** وقيل اسفل كل حيوان بقدره بصيغة التثنية في الدلالة على تخصيص الحيوان
والغير من مولانا العلامة بان من الحيوان ما يكون بالتولد فلا يكون له زوج نظيره في الخلق والصورة قلت بتسليم بان

هذا هو الوجه في قوله
ولا اشعاره اللفظ بهذا

بان المتولدات ليس لها زوج من جنسها ان كل كل كثر ايا كثر التكاثر ويبلغ اليه مولانا العلامة او اضع كثره ثم
لم لا يجوز ان يكون ذلك مندرجا في وجه الضعف الذي اشار اليه المحقق بصيغة التثنية **قوله** على شذوذ لان
الاشارة في استعماله امثاله توصف المضاف اليه لا المضاف **قوله** فيكون المفعول كما محذوف في تقدير التثنية
الاختصار ويجوز ان يكون التثنية في الفعل منزلة الا لازم بالنسبة الى المفعول كما هو الذي اشار اليه المحقق
وما اختاره المعر اولى في هذا المعام كما لا يخفى على الا لا خفاء **قوله** الاختصار وهو ان قيل البلاغة في الكلام مقتضى المعام
وذكره المصنف الدلالة على مقتضى الحال هو الاختصار فلا يتم التقريب ولو بدل البلاغة بالحسن كان اقرب لبيان ذلك
من قوله ولذلك ثبت الذي كثره فان المقصود الزام وسكاته وقوة مقتضى المعام هو الجواب بالسكوت المحقق فيقال
قوله باسرها بفتح على الوجهين الاولين **قوله** ودلالة ان الغنى في الدورات بالذات هو في الشيء في آية بفتح الشيء ولو كان
اسم غنيا فادرا بالذات كان هو ايضا شيئا بهذا المعنى ولا شائا في الاثبات فيكون قدرته مثلا حادثه بالمسئبة وموط
لان القدرة صفة تارة وقت ثبات الارادة فيلزم وجودها حال فرض عدوها ففهم في حد ذاته بغير ذلك من لفظ شي
على ما ثبت عليه وصفاته على ما دل عليه قوله خلقه **قوله** افعاله ويعلم ذلك من قوله ثم جدي **قوله** افعاله على ان
والا فاعلم علم على الاجال من قوله والسلام لا يتبع وبعلم منه ان اتصال الفاعل بالماضي لا يوجب العلم بالاسم كما قد
تقرر ان المصدر المضاف من صنع العموم فيكون المعنى جميع عليها التفصيل عند زل فلا يكون شي منه عند غيره والام يكن
الجميع **قوله** منبذ في بالرفع وفيه اشارة الى ان قوله في كتاب خبر خبر فان قبل المنبذ فيه هو التثنية في الدلالة
لا الدلالة فليكن تلك التثنية وجود مدلولها على ما تقرر ان الاشياء وجودات اربعة **قوله** ويؤيد اي يؤيد كونه شيئا
لما ذكره ووجه التبيين ان الظاهر ان قوله لا يفسد الآية تذييل ما كيد الجمل السابعة وعلى الوجه الاول يكون كيدا
لدفع ما عسى يخرج بعض الاوامر ان اشياء في النوع لا حاجة اليه لاحتمال الخطا والنسيان عليه كما عن ذلك علوا
كثيرا فلا وجه لتول مولانا العلامة بتر بقاء المرو من لم يتبته هذا قال ويجوز ان يكون مقبلا لا محكم علم الا وانما الظاهر
عدم التبيين لواقعة على التمثيل وليس **قوله** ويجوز ان يكون عطف على قوله ولذلك ثبت الذي كثره وانما هذا
قوله في باب القرون الاولى كجواب موسى وم وآورد عليه مولانا العلامة ان بابا تحصيل القرون الاولى من بين الكائنات
فانه لو اخذنا بجملتها كان الظاهر اتم في نفس ما اراد قلت مراده الزام موسى وم وبكيفية عذوقه في اسرع وقت
فيحجز ان يزعم انه لو علم ان الله لا يفسد موسى م بيان علمه كالموجودات المحسوسة الظاهرة فيطول المدة ولا ينبغي
ما اراده او خبر محذوف ووجه الامام **قوله** اي كالمهد فالنظم على هذا من قبله يد اسد في تضمنت للبا في التبيين

ملاحظة
حاله

ان هذا الكلام يكون سبوقا
بالجملية والارادة

ظلم

وفي الكتب اي محمدنا هذا ايضاً بطلها ووطاء ما فهمه المصدر مضروب بعقد واجلده حال من قال جعل معنى خلق او من
منقول قوله محمدنا هذا ايضاً بطلها ووطاء ما فهمه المصدر مضروب بعقد واجلده حال من قال جعل معنى خلق او من
واخرجه عبارتان عن ارادة النزول والخرج لا محالة فاوله العلوية شانه والهاء للتعقيب ثانياً الازلية
لا تخرج عن الاولى وان تراخي ثانياً المراد من الاول ثم كتب في الحاشية انما قلنا انها للتعقيب ان معنى سببية الازلية
لا يخرج قد علم من آيات قوله بانتهى وقت الازال والاخراج عبارتان عن صفته الكونية عند مناسخ الحظية ومولانا
العلامة من تلك الجادة ولا يلزمهم من اوله التمسك على سببها كما لا يخفى على العارف بمذهبهم ثم تعقب الارادة الثانية الاولى
فلا يلزم ان اريد بانتهى وقت الازال في الازلية وكذا ان اريد بانتهى وقت الازال في الاول
بحسب ما في بين المرادين كما حقق في مقامه ثم القول بالمالكية كثره وشبهه ما من واصل من كتابه ما مع انه يمكن ان يكون
التمسك بان يقال شراخي بالحق في الترتيب لا في غيره بل فقط العدل يعني موسى ام قوله على الحكاية كلام الله تعالى
سجد الكلام من الله تعالى فادرجه في كلامه وحكاية على طريق الاقباس ثم حكى في سببها كلام موسى بن جعفر عليه السلام
الذي تكلم به موسى ام **قوله** تنبها على ظهور ما فيه من الدلالة في بعض غير ما ظهر المعاني في الدلالة للنبية على غاية المغير
اليه لما هو واثباته من ظهور الدلالة في القدرة الشاملة والحكمة الكاملة حيث اختلف المخرج هذا الاصل الجلي مع
الحا والواو من الارض والسموات واثباته من ظهور الدلالة في القدرة الشاملة والحكمة الكاملة حيث اختلف المخرج هذا الاصل الجلي مع
يخرج عن نفسه بلفظ الخلق اذا كان مطاعاً بواحدة فبالفعل جمع كثر وجم غفير **قوله** وهذا نظيره في حصول النبوة الاثران
بالحدوث عن النبوة لا المتكلم ان كان بينهما فرق من حيث ان هذه الآية كلام المتكلمين في الاصل على اخباره المعروفة
قوله سميت بذلك يعني اطلق عليها هذا اللفظ **قوله** هو جمع مثبت قال ابو حيان اللان فيها لسانيت للاراد وهو في فعله **قوله**
وهو حال من مخرجها فخرجها ويخرج ان يكون حالاً من مفعوله تحققت بوجهه اي مفعوله في حتمها كوا الآية ولكن هذه
لانها علم دونها في المناسبات الامتنان بيان جهة المستعمل على **قوله** الذي العقول انما هي من تحصيلها بالافق
بذلك لانهم لم يشفون بالنظر فيها والاستدلال بها على وجودها **قوله** في اشارة اخرى والاخر اشارة الى ان في اطلاقها **قوله** ورد
الارواح البهارة مولانا العلامة بانها ليست تخرج من الارض قلت يستعمل في المانع من فان الروح باي وجه فسر على من اهل الحق
من الاجسام التي يخرج عليها الدخول والخرج والكسر فلا ينضم في كلام المعرف على اخصافها بالخروج بل على الدلالة على سببها المخرج بركة
البدن الذي نكر ذلك **قوله** او عرفه جهتها فالارادة من الرواية في المعرفة ثم الاشارة الى اخصافها الى جهة المضاف المستغنى
المفيدة **قوله** انما يكون في الازمنة على الوجه الثاني في تفسيرها ويكرى على الوجه الاول ايضاً فانه اراد ان يجاد

بحينه

المعدوم لا يجاد الفناء من اليد والعدم الموجود كالعدم حال السجدة وتغير الموجود كما تكلمت العاصية واعادها
كذا في بعض التفسير في تحصيل البعض ببعض بحث لا يخفى **قوله** على الآيات السبع الخفية موسى ام وهي التي عدتها المعرف
سورة البقرة **قوله** في موعدهم والظاهر في الآيات **قوله** هذا العقل في تاج المصداق والتعلق روز كذا في تفسيره
مردن والمعنى الثاني هو السلام **قوله** فان الاختلاف في بيان الوجه دلالة هذا القول على تعين كون موعدهم معصداً
وفي قوله لا يلزم اشارة الى جواز جعلها محققين على الجواز العقل وجوز بعض مخرج الكشاف وقوله مولانا العلامة ان
يكون الموعده اسم مكان ويرجع الضمير في تلكه الى ما تضمنته من معنى العقل قلت ويجوز ان يقال اريد بلفظ الموعده المكان
وبضمه المصدر على طريق الاستدراك لكن وجوب ثبوتها لا ينتج عن ضمير المنعوت حكم على هذا من التوجيه بل بطلان ويجوز ان
يقال ممن نفي الاختلاف في معنى الاتيان فان تعقب مكاناً اي لا تخلفه اثنين مكاناً **قوله** بفعل دل عليه المصدر اي على مكاناً وجوز
صاحب الكشاف ان يقابره على انه ظرف لوقوعه والمعنى اجعل بيننا وبينك في مكان سوى منصف زمان وقد لا يخفى
قلت وفيه نظر اما اوله لانه يعين زمان الوجود اما بوجه مكان التكلم في مكان سوى واما ثانياً فانه شرط الظرفية
مفعول على ما يتبين بعد اسطران **قوله** الله وذو الجلال والإكرام الكشاف في مناهج العلامة الرازي لما جاز ان يقابره مكاناً على
ان يكون مفعولاً ثانياً لا جعل قلت جعل من تواضع المبدأ **قوله** والجزء فيجب ان يقع على المكان على السبب كذا في الاثر اول الموعده
باسم المفعول لكن يلزم خلقه بجهة الصف عن ضمير المنعوت **قوله** لا ياب فانه موصوف المصدر الموصوف لا يبين فيما يند وصفه ولقد
اعرب مولانا العلامة هنا حيث قال كانا منصوب بفعل دل عليه موعده لا ياب فانه موصوف المصدر الموصوف لان في الطرف الاتساع
فيكون في القول فيه اية الفل وان كانت صغيفة بل لا يلزم مع الفعل بينه وبين موعده بالوصف وهو غير صالح
قوله لان المنصوب بالمصدر من تمة ولا يوصف الا بعد تمامه انتهى او ما رده هو عين ما ارتضا **قوله** فان مراد الخاء بتوهم
المصدر الموصوف لا يعمل ان لا يعمل بعد الوصف لانه لا يعمل مطلقاً قال ابن هشام في عاشر انواع الجملة السادسة من الباب
الخامس في معنى التبيين انهم يخصصون جواز بعض الاسماء بكان دون آخر كالمعلم من وصف ومصدر فانه لا يوصف قبل
العمل بوصف بعده ثم لو تزلزلنا عن ذلك فما المانع عن حمل كلام المعرف على ما ذكره واجاب سبب الكشاف عن ذلك ايضاً
بانه يتبع في الظروف ما لا يتبع في غيره قلت بردي على مولانا العلامة ايضاً ان مكاناً من ليس في الحقيقة
بل على انه مفعول به ويضيق ذلك ما ذكرناه في رد صاحب الكشاف انما مع ان انشراحه كان على الظرفية شرطاً ان يكون
ناصبه معنى الاستغناء في ظرف كونه وقد تكرر في قوله فينبغي ان يفسر معنى الاستغناء فقال كذا في مكاناً وقلت في مكاناً
الترادف وتام الكلام في شرح الرضي **قوله** او بانه بدل من موعده جاز لا بد الاستغناء بما بوجهه كما سوي على تقدير كان في

الاراد

الحمد لله

۱۹

غيرها واما التقصير في حق الخريف فغير مسلم لظهور ان من ايقن ان النور بالمطالب منوط بالعلو والغلبة تبدل
وسوء نيله وهذا الكلام في التخصيص معنى قوله نعم وانكم لمن المفترين **قوله** وهو اخر ارض في اخر الكلام ويجوز ان
يكون من كلام فرعون ومن كلام السحرة لبعض بعد ما وعدهم وعون بالاجوع والتعريب تحريضا على الاجماع والاهتمام
وبجواز ان يكون كلام الله تعالى لم يرد من موسى وهرون فلا يخفى **قوله** مراعاة لادب تحليل لغا وجوز
ان يكون صدر هذا القول منهم لادب الجلالة كما تقدم في الاشارة ذكرهم لادبهم لانهم علموا انهم على اعظم ايات موسى تعالى
العصا **قوله** او مرفوع بخبره مخدوف اي بان يكون خبر المخدوف ثم لا بعده ان يكون مبتدأ في جواب الخبر اي انما هو مبدق
او الثاني **قوله** او الثاني في الاشارة لان بل القوا اي جديتين فسترون فكان وعبد على السحر الامراية كذا في التفسير
النسفي ولا يلزم هذا القول المصطفى بآداب بادب كالايجي وقالا بوجها ليس الامر بالاعاء من باب جواز السحر
لان الغرض في ذلك الفرق بين القاءهم والمجوعة وتعين ذلك طريقا الى كشف الشبهة والامر مقرون بشرط اي القوا
ان كنتم محققين انتهى وفي كلام المعرا بآء الى الوجه الاول فاعلم **قوله** بذكر الاول ملحق باوموا وفيه تغير النظم الوجه
ابليغ حيث لم يقولوا واما ان تلقوا لابل جلا او لا يتوهم تكون ثم فعلوا واتوا بفصل موضوع لتقرير القائل
على صفة وبصفة المعنى الدالة على التحقيق **قوله** وبسند وابدال الالهة في تاج المصادر الاستغناء كما يستدلون
خوب **قوله** اي فالتعاقب اذ اجالتم فيه اشارة الى ان القاء في النظم عطف المعنى فالتعاقب **قوله** والحق
انما هو في معنى في الاصل وان خرجت منا واصل معقولا لانه جاز **قوله** لكنها خفت بان يكون المنقول فعل المتابعة
ولذلك اقيمت اليها قبل اذ المعجزة **قوله** والجلالة ابتدائية الى ايمته مركبة من المبتدأ والخبر لكن قد نقل الخش
في الاصل على ان الجلالة المعجزة بدلية في قوله فخرجت فاذا فرغ من زبد طرا او عللا ابن عصفور في شرح
المغرب يشنها بالجلالة الاسمية في قوله او الحال **قوله** تحيل بآء القوافية على البناء للمفعول **قوله** منه اي من غير
الجلال والعصا **قوله** وقرني تحيل بضم الياء الهاء في وكسر الياء الثانية **قوله** وتحيل بمعنى تحيل سندا الى خبر الجلال
العصا وانما تبدل اسمها **قوله** فاضمر فيها خوفنا لان مولانا العلامة فرض له خوف عظيم قلت لادلالة في الكلام
على الاعظام بل بابا صيغة خيفة وقوله فلو جس فان معنى الجاس خوف اضماري ليس منه ولان الخوف
العظيم يظهر وجه الاطراب بذكر الاضمار قلت بل يحاط للتأنيدي انفس على ضعف قلبه وهن امره
من اتباعه فاعلم **قوله** ما توهمت ظاهر الوجه اكن وعلى الاول فالتوهم علموا امرهم وغلبة سحرهم والمعنى لا يستمر على
الخوف وادفع عن نفسك اعراسك وقد تفران الامور المستمرة على لدوامها حكم الابد فلا حاجة الى اخرج

لقد مررت
ببيت المقدس
فوجدته
في غاية
الخراب
والدمار
والفساد
والجور
والظلم
والظلم
والظلم

لقد مررت
ببيت المقدس
فوجدته
في غاية
الخراب
والدمار
والفساد
والجور
والظلم
والظلم
والظلم

التي عن معناه كما ذكره مولانا العلامة ان صيغة التثنية في قوله تعالى لنفسي عن خوف المذكور لا يسلط
اجبارا بآء الامور الاضطرابية قد تدخل تحت المكسب والاختيار من حيث البقاء والاستمرار ولذلك يتوهم علم
الاخلاق طرقا لدفع الخصال الدنيوية التي جبل عليها النفوس **قوله** انك انت الاعلى قال مولانا العلامة لا على مجرد
الزيادة لانه لم يكن للسحرة علو حتى يكون هو اعلى منه فذلك شك ان لهم علو وغلبة بالنسبة الى سائر الناس ولذلك
استرهبهم حين القوا صلابهم وعصيتهم وان موسى ومن ظن في اول الوهلة الغلبة على نفسه ايضا فاحسن منهم خيفة في
قلته ذلك الى العوا ببقية الاعلوية عليه تعقيب السند اليه بصير الغفيل ويعترف المسند باللام كمن في ظن العلوية
امرهم ولذلك وجس منهم خيفة والى قال مولانا العلامة عطف على مخدوف والى عليه سباق الكلام تقديره ثبت
في مقام الاقدام والى قالوا وفيه قلست شئ الداعي الى ارتكاب الحذف والتقدير مع ظهور حجة عطف
على قوله لا تخف **قوله** ايهم لم يقل عصاك تحية لها قال ابو حيان لم يأت التركيب والى عصاك لما في نظر المبین
صفحة اليمن والبركة وقال مولانا العلامة بعد ما كتب ما قاله ابو حيان ايهم منا وعين في سورة الاعراف حيث
قال والى عصاك ومن فعل عنه زعم ان الابهام للتخييل والتوسط فليس ذلك للمفعول بل كمال في الاشارة الى الحكاية
بالمنع لان الجمل عليها لازم في احد المعنيين لوحدة الامر بالاعاء في معاملة السحرة وما في الاشارة الاولى للتخمين في هذه
السورة الكريمة عليك التكلية الجليلية **قوله** على الحال اي من المفعول فالتا بالابتن لان ما في عينك يكون المراد بالعصا
مؤث معنى او من القائل بسببية فالتا الخطاب وتعدية متلفعا وعلى التعديري في حال مقدرة **قوله** اي لك
زوروا اشارة الى ان ما موصولة **قوله** على التا لبا لفة في كثرة ملازمة **قوله** للبيان فهو من اضافة العام الى
الخاص لان الكيد يكون سحرا او غير سحر والاضافة لانه على حقيقة في موصولة **قوله** ولذلك قال ولا يبالغ الساحر
بمنه ولم يقل ولا يبالغ السحرة بصيغة الجمع **قوله** وتكر الاول لتكر المضاف لامن اجل تكثيره في نفسه قال مولانا العلامة
تكثيره للتخييل لتكر المضاف لان المقصود من تكثيره حاصل بالاضافة قلت حلا لتكر على الحق لا يخرج عن ايهام حلف
المرام في هذا المقام لاشعاره بان القصد الى بيان انفس الساحر المحجور وغير محجور وان الموجود من كيد
ساحر غير بل كمال في سورة الاعراف من قوله تعالى واسترهبهم وجاهوا بسحر عظيم فان عظم السحر يدل على عظم
الساحر ولا يلزم حصول المقصود من تكثيره بالاضافة الى المرف فان المقصود والله اعلم ايدان ان
ضعوه كيد ما سحرى والاضافة الى المرف تشارة كيد الساحر المعروف وكلم بين المعنيين **قوله** يوم ترى
النفوس اعدت وبعده من نزل الا بورتت في نفس دنيا طالما قد مدت يعني يوم القيمة ترى

فان الاضافة البانية
الاضافة اليه من جنس المضاف
ايضا وانما في قوله
تاما التفسير في سورة
الاعراف

تلك واستمر بها **قوله** بنا جارة موسى فيكون جانب منصوب على نظرية ولكن كان محذوفاً بقصد برهنة
والاولى ما في بعض النسخ من قوله بنا جارة باللام فحذف من فعل واسعد على الاتساع او بتقدير المقتضى **قوله**
لللمسة بينهم وبين بنيهم ونقباهم فهو من المجاز العقلي **قوله** على اناء المضمومة **قوله** على الجوارف ان ابراهيم بن ابي حنيفة
والعلاء بحث ينبغي ان لا يخرج عليه الصريح نعم للطور لما فيه من البين وانما يكونه على عين مستقبلي الجمل فالتصل
توفي الترائين والابن نعمت الجاني على التواضع المشهورة فانما تبين الجمل كذلك في هذه التواضع ثم لو سلم الشذوذ في
في خروج رواية شاذة على وجه شاذ وقوله وانما يكونه على عين مستقبلي الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع
او الطور هو الجمل **قوله** والتواضع لما حذره الله تعالى هو عا حده استقام على الهدى واستقام على الهدى
مترشح من اصل لا هتدوا باعتبار انها وقيل ثم لادناه على تبيين المرتبتين فان المراد في قوله على الهدى هو الهدى في قوله
قال من قال الكلى الى ساو الصلوات كانت ولكن في قوله انما تبين الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع
قوله من سببهم في الكرامة الى ما في كلامه بظاهره يدل على ان السؤال ليس بجوابه على نفسه وانت خير من جنته
حال على انما تبين الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع
متبادر من قوله انما تبين الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع
الذي اقرب من غير القبول فاعلم انما تبين الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع
الجواب انما تبين الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع
ان في قوله وجلت اليك رب لرحمتي كالتسليم **قوله** ففقت في نفسي يا خير مسلم على اطلاق كيف وقوله على الله تعالى وساروا الى
منفرة من بكركم **قوله** اغفل القوم في العا موشى فغل من غفوه لا تركه وخلق من كافيته **قوله** اجابوا على السلام من امرين اي من
سببهم وعن الانكار وهذا يستلزم على كون السؤال على نفسه وقد عرف ما فيه **قوله** وقد جابوا بالانكار فيجوز ان الانكار كان
لكونهما ففقت في نفسي ولا يندفع ذلك بالجواب الاول بل لشكله لغيره وقوله وجلت اليك رب لرحمتي **قوله** لانه اعم
لعل ترك الله ما ذكره صاحب الكشاف من انه على السلام حار من تهيب العباد ففعل عن الترتيب اللائق في ابواب التسليم نوع اساءة
ادب على الانبياء عليهم السلام **قوله** يوجب من فلكه بينه وبينك **قوله** فانما قد فتا قومك من يدك قلت متعباً بانه
في التعليل ما يستفاد من الكلام السابق بانه لا ينبغي لك ان تبعد عن قومك وتعلم امرهم لانهم يكونون حديثي عهد باتباعك
وكونهم من البلد والحق يمكن ان يكون بادي سبب لعداء العباد ويطعن عليهم على طين بالافاد والاطلال فانهم الذين
خلف فيهم اخاك افضلهم السامري بخروجك من بينهم فكيف تامن على قوم تغفلهم واجملت اعمهم واسكتهم اعمهم

ويكون ان يقال انما تبين الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع

قال الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع

بمراة **قوله** تبين لهم لباداة الجمل يعني تخلفها فيهم على ما هو من ذهب جمل الحق **قوله** لانه كان خلا ومضلاً والاضلال ضلال
اخرى في اذلاله على ضلالهم **قوله** وان هذا الخطا كان اعند مقدمه ولم يتعذر كونه مقدمه قبل شرب الخمر عند من اولى معرفة
فان السامريين ومن قومهم كانت اقل من سيرة يوم **قوله** لا ذليل لانه ما يدل عليه من انما التعقيب في قوله فجمع يد على ان
الخطا عند مرجح **قوله** بلطف الواقع الاطرار لفظ الماشي فان لفظ الواقع يكون اسم الفاعل على الحال والامر كهل كما لا يخفى
وذكر في الكشاف وجه اخر وهو ان السامري اقرض غيبه فغوم الى ضلالهم غيبا ملاقة واخذ في تدبيره فكيف كان يد العفة
المنتهى موجودا انتهى في الفرق بين الجوابين بعد استمر الحال في انه يغير عن المتوقع بالواقع لوجود مبادي في الاول
تفرد الى وجود ثامن جهة الحائز وفي الثاني الى وجود ثامن الكاسية **قوله** فان اصل وقوع الشيء في كماله في قوله
الشيء في الخارج ان يثبت ذلك الشيء في علمه كما ان ثبت فيه شيء فهو كانه لا حالة على الوجه الذي ثبت فيه في غير
بلطف الواقع تبينها على ذلك **قوله** السامري منسوب الى القبيلة في التاموس السامري الذي يلقب بالحق كان على اصل
كرمان او غيلان من بني اسرائيل منسوب الى موضع لهم **قوله** وقيل من اهل باجر ما بالنعصر فكل صاحب الكشاف عن الجوانب
قريب من مصر والطبي انما قرية من قري الموصل **قوله** حزينا ما ضلوا فوسره في الامر اشد بدد الغضب وذكر في الوجه
بصيغة التمرين ولعل ما قاله هنا اولى سلامته من نوع تكرير **قوله** وعدهم اياي شير لي ان اضافة الموعظة الى الحكم من
اضافة المصدر الى مفعوله **قوله** اذا وجدت الخلف فيه فتمرة الاضال هنا للوجود **قوله** لا على الشيء الذي يعلطف
على الترديد بذكر بكية لا لكيد يعني ان الكلام المصدر في التعقيب بعد الامر المرو وديني ان يتعلق بلفظ الترديد بالشيء
الذي يليه ولا ينافي ذلك اذا حمل الاختلاف على منه ووجدان الخلف والاكتماء بتعلقه بالشيء الاول يؤدي الى اضمال
انظام النظم لتحمل الاجنبى **قوله** لعلنا ان يعلموا بانهم خرجوا قبل عيدهم وفيه في غدة والافلاحة رد بآبوه **قوله** وقيل
في القاه بالخرجة التي استعاروا ما منهم **قوله** اولادهم الى عطف على قوله فان الضام الى والظاهر ان الوجه الاول
ناظر الى كون المراد بالاولاد آراء القاه والحوادث الى كونهما مستعاروه وان كان يقوم الكل كلفا فاعلم **قوله** ولعلهم
اعطف بحب المعنى على قوله احالنا لاننا انا من بني على كون استعمال الاول في معنى الانام اسهل **قوله** اولادهم
متعلق بافتقن **قوله** وقوى يرجع بالنصب ذاب ابو صنفه ووافقه على ذلك وعلى نصب ولا يملك الاغفران والصحيح
وابان والامام الشافعي في كذا في الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع
يكون في ناول المعرف فيلزم الاقتضا على احد المفعولين لانه لا وجه للتخصيص بفعل يعقبن بل لما قال العلامة
من انه لما شابت الخففة لفظا ومعنى وان المصدرية اما لفظا فظاهر واما معنى فلكونهما حرة في المصدر

انما تبين الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع

انما تبين الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع فانما تبين الجمل فالتواضع

الفرق بينهما فانزوا قبل الخفة فعل التحقيق او ما يورى مؤداه او ما يجري من الظن الغالب ليكون مؤداه من الامر
فانها الخفة لان التحقيق بان الخفة التي فايدتها التحقيق انصب في الجواب بعد التحقيق الصرف ان المصدرية فان كانت
فواجبه في الشرح الكبير كما فيتم بحران انما صيته بعد فعل العلم لان انما صيته للرجاء والطع فيلزم اجتماع النقيضين لكن في قوله
جعل الروية يجمع الابعار تنزيلا لفاعله فلهذا منزلة المبيصر كما ذكره ابو حيان في البحر وكذا ان الابعار ايضا
من افعال التحقيق قال ابن الجاصي الايضاح ايت اذا كان من روية العين معناه ما ايت علم بالعلم فلم يخرج عن معنى
العلم انتهى ولكن القول العرايا حجة على غيره قوله توهم ذلك في افتناهم من الترائين طالبة ليس المراد باليوهم
هنا ما يقابل الظن بل يشمله الا يري في قوله انما فتتم به قوله وهذا الجواب يؤيد الوجه الاول من وجهي تفسيرين قبل وجه الثاني
ان قولهم من يبرج عليه فكيف يدل على كونه في الحال مع ان الخفة بعد قول السكروا ما قال يؤيدون يدل لافعال يكون
الناظرين الذين اقتنوا به اول ما رافوه قوله ولا من في البحر قال علي بن عيسى قلت لا بد ان الخفة ما دعاك الى ان
لا تكتب او ما جعلك على ان لا تكتب قوله قد اركل الامر مضاعف من قوله ايت قوله اي ما طلبك وكان كجبال
تطلب في الباطل وما مطايعه اعذار التمس من هذا الامم المتكفيا بقوله وكذا تلك سولت لي نفسي ولكن قد مر
التبديل ويجوز ان يكون الخطب هنا في الثاني قوله وما الذي جعلك عطف تفسري وفيه شارة الى التقدير المقصود
في السؤال ان الخطب قوله على الخطا اي موسى م على طريق التفسير قال العطف لرازي ولكن ذكر الرضى التقدير ان
ان التعميم في الخطاب لم يرد في الكلام القديم والظاهر ان الخطاب لموسى وبني اسرائيل ليس اشارة الى احيائه
فيه بعد فانه لو صح ذلك كان اولي الاشياء بالحيوة الاثر نفسه حيث من ذلك الروحاني قوله على نفس الحيوة والظاهر
ان علمه بانهم كونه منسوبة لانه را به بغير موطنه او لسانه من موسى او من علي السلام اما قوله من جبرائيل عليه السلام
قوله من استقل اقام من مكانه واستغنى قوله من تربة موطنه اي موطن نفسه وهو الملام للوجه الاول من وجهي تفسير
بصرفت على ما يبرره او موطنه في قوله من استغنى عنه في قوله من تربة موطنه او لسانه من موسى او من علي السلام
ارسلوا وقال المفسرين قوله ونحوهما نظير العظم والنفخ في الاول لا كل الجحيم والنفخ في الثاني الاستغناء لانه لم يعرف جبرئيل
وقوله انما عرف لان الله الغنى ليس مقطوع الحق ولذلك صدره بصيغة التمجيد ولو سلم فيجوز ان يعرف بكونه ملكا
ولا يعرف بكونه نبيا قوله وهو من رسل الله واما في حين غرق فرعون فليس ساد فاقم قوله في ربه حسنة الى قال الامام
النسفي في التفسير اي ربت نفسي الى ان افلح ففعلته ابنا ما كفواني وهو اعرف بالخطا واخذ من قوله ومنك
ينبغي ان عطف على مفعول بفدك وفيه لانه لا ضرر في اخذ الحكم من منه بلفظ جفاف من قوله ففاجاه بالثقة

باب ان

عطف على ان تقول قوله وهو علم لا يثبت فليس له ادخل عليها لانها في ان يثبت العكرات بل المعنى لا يكون فيها مسكنا
توكلن خلتك الا فمرة اخلف على هذا التسدية الى المفعول اقيم الاول مقام العاقل قوله اي ان خلف الواعدا
اي لا تدران بجمل خلفا وعده قوله وسياينة بسبق من اتي اليه صانا على ما مر في تفسير قوله لانه كان معه
ما يتاوه ويؤيده قراءة الخرفة فان الاحراق انما يستعمل في الحرق بالنار قوله او بالبرود لا بعد في حرق الخلة على قوله
كونه حيا بالبراد يجوز خلق الحيوة في الذهب حال جائه على الذهبية عند اهل الحق فلعن الجحيم كذا في قوله ويخذه
قوة الخرفة بضم الراء على وزن تنصرت قال الامام النسفي اي ببردته بالبرود وهو طين حرقته بالنار فانها لا يعمل في
الذهب بالتفريق الا بعد الطريق وقبحه فان السارج تذيبها وتجهها لانا حرقها وتفرقها وتصل مراده الابل والفرس
منفصلا الى الجبل لا كسيرة قوله والمقصود من ذلك اي ما ذكر من احراق الهة ثم نفسه في التيمم في قوله زيادة حوته
من حيث النمل على ابطال الافتقار به وفنق واحدا رسيه وهدم مكره قوله وان كان حيا في نفسه لا يشعرا لم يكن حيا
وهو في الحيا لانه انما في ذلك الاقصاء اشارة الى ان الكاف منصوب على ان ههنا مصدر محذوف يعني قضاها
مثل ذلك الاقصاء قوله ثم نص عليك موعود من الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم قوله والام الدارجه الى المنقرضة قال الشيخ
واندرجوا اذا انقرضوا قوله ويكثر المعجزات بك بن تليار كالك اليف فانه معجزا يند على عجز النظم من حيث البلاغة وقوله في
الاصد ههنا التبرير لنبوة بعده عن الخلق على الطمع لو هو السعادة الى لا بعد الاستعداد ذلك من تليار قوله وقيل من
الله تعالى فبنته التفت الى النكاح الى الغيبة قوله فادع اي مقلد لا يلزم السكرا اذ رتب قيل لا يتعلل حاله كماله في الذهب والنقش لما كمالها
قوله سماها وزر اشبهها في قوله وزر الاستعارة بقرينة ذكر يوم القيمة ويجوز ان يكون من ذكر الوارادة
المستعمل في الجواز المرسل والوزر على الاول معنى الخلق وعلى الثاني معنى الامم ويجوز ان يكون من حذف المضاف اي عقوبة وزر
ففي المضاف استعارة بالكناية قوله او انما عظم اشارة الى كون تليار وزر التفتيم على هذا ينبغي ان يراعى في قوله
خالد بن فيه معنى العقوبة على طريق الاستحسان قوله قبل ان يسياتفت اجساما طلائية على قوله كيفة وزن الاعمال طائفا
الى اعتبار الاستحسان والاستعارة المبينة في الوزر كما لا يخفى على اولي الالباب قوله في ثقلها المراد بالثقل المجازي وهو كونه شافا
على المعاقب قوله في الوزر بمعنى العقوبة كما يذهب اليه انفا قوله والام في علم البيان مستعمل في القول المقدر اي في الكلام
وفي قوله اشكل امر للام فان احزن متغفرا في كتاب القول بالزيادة كذا في ردك لم ولا ضرورة لوضوح المعنى في
الاشكال قوله ونصب الجمل لانه لا يحل ان يكون بمنزلة الوزر وغيره التبرير فموجود ولكن ان يقال نعم لا يصح كونه تيمزا اذا كان الوزر
للحل واما اذا اريد به معنى الامم فلما منع من جهة نفسه على التبرير لانه يراى الجمل في المعنى المجازي فينبغي ان لا يصح كونه تيمزا على الجمل

تفسير

قوله

والمنفعة لهم الوزر حال كونه مجهولاً لم يشك انما هو كما ينقل الخلق على الجوارح **قوله** لم يغير من مدته وذلك ان جعل ما ينفع في حاله
سواء كان في حاله او في حاله يكون له حال من حاله وبوم القيمة متعلقاً بالنظر في نفع ذلك لوزر حاله في القيمة
قوله تعظيمه الى المنفعة حيث استند الى ذلك العظم **قوله** اولها في من حيث استند وفيه لا ينفع كماله ولا ينفعه الا من شرف
بالقرب وهو من الاخصاص **قوله** وهو من صورته ويرد على ان النفع يتكرر في كل يوم في نفعه في حاله ولا يتكرر بعد ذلك
وما في القرب من النفع الا في حاله لا في حاله **قوله** وهو من صورته ويرد على ان النفع يتكرر في كل يوم في نفعه في حاله ولا يتكرر بعد ذلك
وهو من صورته ويرد على ان النفع يتكرر في كل يوم في نفعه في حاله ولا يتكرر بعد ذلك
في استفسار مدته لنهم في الدنيا على ما في الدنيا من استفسار في يوم السرور والظهور في **قوله** لعلنا نعلم انهم يقومون في
الاخر الا انهم في كلامه هذا على يقين البتة في القبول لا راد من قوله ما لبثوا غير ساعة بدلالة قوله وقال الذين اوتوا بالايمان
لقد كنتم في كتابه الى يوم البعث وان احتمل راد البتة في الدنيا وفيما بين قاء الدنيا بالبعث فضعيف لا يرجع عليه
هذا وفيه نظر فان المذكور هناك اقسامهم انهم ما لبثوا غير ساعة ومنها انهم ما لبثوا الا عشر الايام فكيف تجد لهم ردة
المؤمنين ولا يندفع ذلك بان يقال لا في حاله لانهم يختلفون في مدة البتة فبعضهم في يومهم في بعضهم في يومهم
في الساعة لان الحاضر في الساعة يكون اشد ثباتاً منهم فينبغي ان يكون المسئلة امثلة لغيره في قوله **قوله** فقل انهم في حاله
العلامه برأهم البعثة في حاله في حاله على تدبير شرطي فاذا سألوك فقل لهم وهذا بخلاف ما نزل به وقيل يسأل
عن مثل الروح وقصة في القرن والحجج في غير ما فان الامر كما هو على طريق الاستنباط لما هناك من استنباط النفس في
وعلى ذكره يكون يستلزم في معنى ميتا نونك واستبعادا وجهاً في هذا القول في الجواب والظاهر ان الغاء على حاله
تتمحور نسبة الله لا على ان امره بغير سبب عن سواه **قوله** يجعله كالمثل الى السقف اما التذرية او المنفعة ولما كان جعلها
كالمثل من لوازم التذرية وكسبها من سائر في الكلام وادخل في تفسيره قال مولانا العلامة لو كان معنى النفس ما ذكر
المرحوم لان حتى يذكر ان يصدر بالواو فيفتح فتبلى حقه بقدره بالفاء الدالة على ترتيب ترك متارفاً في صفتها
على نسبتها وتبعية منه فيذكر متارفاً ويجوز عود الضمير في هذا ما على الجبال الى بعد السقف يعني قاعاً مفضلاً قال مولانا العلامة
الحكم المذكور عام لوجه الارض كلها فلا وجه تخصيصها بالجبال قلت تخصيص السؤال بالجبال مع كون ضمير نسبتها لها
يكون وجهاً للتخصيص وعموم الحكم في الواقع لا يوجب رادة العموم اذا نظرت في المقام **قوله** واهلها اي اهلها
الارض لان اهلها القار ان كان ضمير يذكر بالالف الجبال بتقدير المضاف لا يخرج الجبال وجهه لكونها كالمسقط
قوله لعلنا نعلم انهم في كلامه هذا على يقين البتة في القبول لا راد من قوله ما لبثوا غير ساعة بدلالة قوله وقال الذين اوتوا بالايمان

في القاموس القاع ارض سبعة مطبوعة قد انفرجت عنها الجبال والاكلام فلا وجه لقول مولانا العلامة من زعم القاع
ينفع الحالى لم يصيب **قوله** ان تاملت فيها بالنفس الهندسي في اشارته الى ان الرؤيه هنا على يوم الحقل ينفع على انفس
والنقدية ولا يبعد ان يجعل بصرية فانه كما يصير بعد الاظهار بالنفس قوله وتلكها احوال مرتبة فان انتفاء رتبة
العوج والامت فيها متبعب عن كونها ضعفاً وهو عن كونها قاعاً وهو عن سفل الجبال **قوله** ولذلك ذكر العوج
بالسر يعني ان ما يدرك بالنفس امر دقيق لطيف يلحق بالكمالات وان كان وصفه لا مبيحاً فان في الجبال
العوج بالنفع لما رتبته بعينك والعوج بالمزلة مثل العوج في الدين وغيره **قوله** استنباطاً من الجبال كانه
قيل الى اني قد يكون خلوة ما واستواؤاً **قوله** اي يوم اذ نسفت قاعاً على يتبعون وقوله وبسطوك الى قوله ولذلك
انزلنا لا الى قصته ادم كما قاله الطبيب استطراداً على اضافة اليوم الى وقت النسف قال العطب الرازي هذا
من اضافة المسمى الى الاسم كما في شهر رمضان ويوم الخميس فلا يلزم ان يكون للزمان زمان قلبي حيث اما واما
فان العلم بالشهر هو مجموع المضافات اليه لرمضان وحده كما ذكره المصنف واما ثانياً فلا بد لو سلم ما ذكره يكون من
اضافة العام الى الخاص كسجدة الارواح لان اضافة المسمى الى الاسم واما ثانياً فلا بد لاحتياج ان يكون للزمان زمان
عند المسكتين الذين يعرفون الزمان بالمجدد الذي يغيره من غير ما ذكره كالحق في علم الكلام **قوله** ويجوز ان يكون
ثانياً من يوم القيمة يعني في قوله واسألهم يوم القيمة والبدل الاول يوم ينفع فاعلم ح سائلوكم لاية وقد
استطراداً لا يعوج له مدعى على سيوتون ليه من غير احواف قال الجاربردي وهذا كما يقال فلان لا عقباً الى بعض
ولا ظلم الى لا يظلم واحداً من المصدر رارة يقال الى الفاعل وتارة يضاف الى المفعول انتهى وفيه تأمل **قوله** خضعت
لهابته اسارة الى ان في الكلام مضافاً مقدر او ان الخشوع وهو التقاطع والتواضع استمر لهما في الصور واستورة وقال
ابو حيان في النهر وهو على هدف المقنات اي اصحاب الاموات **قوله** وقد فرس لهم حتى اقداهم اي ضربها على الارض ضرباً
خفيفاً يعني لا يسلح الاموات الاقدام وان اصوات النطق ساكنة او من الاذن ينفع الهمة والذال يعني الاستماع ومعناه
على تقدير ان يكون الاستثناء من اعم المفاضل لان استماع الرحمن لاجله كلام الشافعي **قوله** ورضي الحكيم يعني ان هذا
مضافاً مقدر **قوله** ارضي لاجله على ان يكون الامم متعلقاً برضي **قوله** او قوله لاجله على ان يكون له حالاً قدمت على حال
وما ليعنيين واحد ضمير قوله الشافعي ايضا والاعلم اشار الى الكواشي ان يكون المعنى ورضي قولاً كنايةً وهو كونه الجليل
وهذا ليس بذكره المهر كما سببه مولانا العلامة لان الامم ح ليس لاجله **قوله** ما تدمهم من الاحوال وما بعدهم عما يستقبلون
وجوز في سورة البقرة التفسير بالعكس على ان كل احد مستقبل المستقبل مستدبر الكمال وجوزوا اخيراً فاجابها

فما هي

قوله معلومة انما اراد ان يتقرر انفسا بدلالة القرينة قوله وغاها ما يقتضيه العموم فقوله ومن اجل من انفسا فيقول
وقد غاب من حمل ظاهرا قوله ويجوز ان يرد وجوب الحمل من فقهه لقوله وعنت الوجه قوله وهو يحتمل حاله
الرابط وهو اتحاد من حمل بالوجه وعلى تقدير العموم يكون الرابط طردوا في فهم قوله اي مثل ذلك لانزال
المقتضى لا بناء الاولين وعلى الوعد والوعيد قوله على هذه الوتيرة اي الطريقة الواصلة في كمال البساطة الى
الاجازة قوله كسر زيفه اياها الوعيد بان حاصل المعنى لا الاشارة الى وجه الاعتراض ان قوله فيما يجي ان قوله تعالى
عندنا الى ادم عطف على وصرفا فيه من الوعيد يمنع عن الطائفة قوله وبهذه النكتة يعني ان يكون المراد من قوله يتقرر
الاستمرار على التقوى بحيث يتصور التقوى على التلقين ومن قوله يوحى لهم ذكر ان تفسيرهم من المعاصي فيكون الاول موصوفا بجهل
التقوى دون انك اسند التقوى اليهم بشرط العلم ولم يسند الذكر اليهم لعدم استنباطهم للتشريف بانسان هذا الفعل بشرط
وما ذكره من انما يتجلى بغيره لما سلف في تفسير قوله لعله يترك او يحتمل من ان انكره للتحقق والخشية للتوهم فانهم
قوله لا يتحقق كلامهم في تفسير الجذبة البينة وتخصيص صفه الكلام بالذكر مع عموم قوله وصفاته لكون الكلام فيه قوله ليصحف
لذاته في ارجاع ضمير المذكور الى لفظ الملكوت اشارة الى ان ما ليس للماضي ولذا لا يوقف عليها بالباء قوله
وساوقته في متابعة قوله على سبيل الاستطراد والواو في ولا تجل اما استيفائه وعاطفة على قوله تعالى انفسا بمعنى انفسا
التي في قوله وقبل نهى من يتبع الى صدره بصيغة التثنية ولا معنى للتخصيص في كل قوله فانما اوحى اليك ثناء لا محالة واما
حصول زيادة العلم فبوسيلته وبالسؤال والدعاء قوله واما عطفه ادم بمعنى عطف فقهه على صفته فلا يضر الاختلاف
بينهما اخبارا وانشاء ولعل الاظهر عطفه على قوله وكذلك انزلنا قوله ولم يبق ب على انشاء الجمول الى ادم يتم في كلامه
اشارة الى ان الفاعل في قوله نفسي فيجوز ان السباغ منقبة للهد وغير متبعية ايضا والمعنى ولقد عهدنا الى ادم ولم يمن به
ففيه قوله ويدوق شرها واريها اي ثم ما وصلوا وشربوا من الجنة وسكون الرأى المختل والارى على ذلك الوزن يقول قوله
وقيل حرما على الذنب المصدر بصيغة التثنية لعدم طائفة لهم في هذا المعنى قوله اي اذكر حاله في اقل عطف اما على مقدار
آخر اي اذكر هذا او اذكر اذنا واما على اقل عطف فقهه على قوله وهو الاستكبار لا يعني عليك ان الالباء عين الاستكبار وانك
عطف الثاني على الاول في سورة البقرة الا ان قوله ان المعنى اظهر الالباء عن المعطوف عليه ان المراد هنا المعنى المجازي ولكن
الكلام في اتحاد مع الاستكبار قال المفسر سورة البقرة العكبرن يرى رجلان في الكبر منزه والاستكبار طرد ذلك بالاشباع قوله
وعلى هذا لا يتقرر مفعول اي لا يسجد الحاجة في انباء مقتضى المعنى ان تقديره اما لو قدر على في فاضح به في الآية لا يفي الى
ان يكون من الساجدين فما يمنع قوله ولو وجب فالمراد بالعلامة اعداد الجار للالفاظ ان عدوا لها بقا افعالها لا يتعاطف بغير

نور في علم الخزانة اذا عطف على الضمير المحرور يجب اعادة الجار فلا يتم الدلالة ثم نقول وعدو لزوجك مكان ذلك **قوله**
 في الشيطان الى اخرهما هكذا في نسخة وفيه قلبه لانه ينسب الشيطان اخرهما وفي بعض النسخ تبين **قوله** وهو ظاهر
 فنتفق يجوز ان يكون منصوبا بقرآن على جواب الهمزة ويجوز ان يكون مرفوعا بقرآن المبتدأ اي فان تشق **قوله** والمحافظة
 على الفواصل فان كان المحافظة مكسبة لما قبله وما بعده في الافراد والعقب من الباء والصورة ولو قال في شقيقات
 ذلك **قوله** وبوبه **قوله** ان لك الى فان قيل اذا كان في المعنى موبداً بآذره ترجع على المعنى الاول فكان هذا التعديل
 وجه التاخير قلت وجهه عدم معاودة التأييد المذكور لظهور اللفظ في المعنى الاول وشيوع استعماله ولو سلم فعل التاخير
 لئلا يلزم طول الفصل بين العيتين تأمل **قوله** ولا تنفي اي لا تبرر للشمس ان يعيبك حرمانا بل منه هي الشمس الكسرة فاجاب
 والهدى بزر **قوله** فانه بيان الى قبل لقوله بوبه والمعنى انه استنبط بيان ما في اللفظ **قوله** واقطاب الكفاف والقطب
 في الاصل ملك الشيء ومداره في الصلح القطب كوكب بين الجدي والقدر يدور على النكس وفلان قطب فلان
 اي سيدهم الذي يدور عليهم امرهم فالكفاف من الرزق ما كفت عن الناس والمعنى **قوله** كوفي شيع والري والكسوة والكن
 فان قلت فيهم من هذا الترتيب الموافق لما نزل ان حتى النظم تقدم لا تظلم على قوله لا تفرى فما وجه العدول قلت وجهه
 حسن المعالجة فلو الباطن فلو الظاهر واحراق باطن باحراق الفاسد وقال صاحب الكشف تبعا للعادة الطيبة عدل الى
 المنزل تبينها على ان الاولين في الشيع والكسوة اعلان وان الاخيرين همتان فلا ممان على هذا الوجه اظهر لهذا
 بين القريتين فيقول ولان لك وانا **قوله** مستغنيا حال من قبله **قوله** فذكر قاضيها متعلق بقوله باني ونذكر على
 التنازع والحراد باللفظ لمسالك وذكرنا ذكر ما في ضمن السكوت **قوله** ليطرق من باب غري اي يفرغ ذلك الذكر
 سبعة **قوله** هو العاطف وان تاب الى جواب سوال **قوله** كما من حيث انه حرف تحقيق فلا يمنع ان يكون من ان لو كانتا بها
 عنها من حيث انه حرف تحقيق لا يمنع دخولها عليها وهو منظور فيه فان المتنع دخول صورة ان الكسوة على الفتوة طاعة
 معنا لا الاري ان معنا ما عبرت المعطوف ايضا للاستسحاب ولهذا قال ابو البقاء ان المكسوة انما لا يدخل على المنفرد
 اذ لم يكن بينهما فصل واما اذا كان تلاصق لاطلاق على جواز ان عندى ان زيد مطلق **قوله** ووافيق وابكر وانك
 لا تظلم ابكر المحرمة ونسب العلامة الطيبي هذا القراءة ابن كز وهو مخالف للكتب المشاهير **قوله** فاني اليه وسوسة اشار
 الى ان عذرية وسوس هبابا لي تقمته معنى الانباء وعذري في الاخر باللام يعني الاجل **قوله** بل ادك على شجرة الخلد والظاهر
 ان قوله في الاخر ما هنا كما نجا من هذه الشجرة الالية متاخر عن قوله في الكاذب لما راى اصفاه وميل الى امر من انفس
 الاخبار والحكم **قوله** اخذ يلزم فان الورق في ترجمان القرآن الحنف برهم نهادن وجرى ارا برهم **قوله** وهو ورق

الاشارة الى ان لا يثبت الاشارة الى ذلك لا من غير ان يصرح في الصبح المغرب يستدري لم يذكر العبد في المصنف قد
فسر قول طر في سورة هود والعصر لما فيه من مزيد الفضل هو المناسب للتكرير **قوله** ارادوا الاخصاص في التباين
بمزيد الفضل **قوله** لا من الاكس لا يثبت على احد ان ليس لكل نار الاطراف **قوله** انما مثل ظلم الكونين **قوله** اول
وهم من قد قدس مرتين **قوله** وبعد **قوله** جنتها ما بلغت **قوله** ما بلغت **قوله** الجعيرة **قوله** والقد الارض المستوية **قوله** والمرتبة
اراء المعارة التي لا تأه بها ولايات **قوله** جنتها ما بلغت **قوله** ما بلغت **قوله** الجعيرة **قوله** والقد الارض المستوية **قوله** والمرتبة
بيعت واحد لا يفتن لغيره **قوله** واحد من الامم من الاخر **قوله** والشاعر **قوله** بالخطبة **قوله** والخبرة في سدوك المعاد **قوله** ورواية
على ادم لها ول **قوله** او عمر عطف على تكرير **قوله** فانه تباين النصف الاول لا تحيى عليك ان اطلاق تباين النصف الاول على النظر في عباد
انها في عذ **قوله** انظر بعد النصف الاول فانها في خارج عن ذي النهاية **قوله** فانه لا يطلق في تباين النصف الثاني فانها
داخل في عذ **قوله** واحد اطلق عليه النهاية والبدية باعتبار كون العدد والاعشار في محال لا يطلق في لفظ الحق **قوله** والخطبة
عن **قوله** فانه يوجب اعتبار النصفين كظهور الترتيب **قوله** اولان انما جسد واحد **قوله** فانه في تباين النصفين
للوث الغاية ونفسك فاعلم انما **قوله** استحقاقا مستحقا **قوله** انما استحقاقا مستحقا **قوله** انما استحقاقا مستحقا
يخزوف اى جعلنا لهم **قوله** آياتهم **قوله** وبالبعد من محله **قوله** قالوا لا اله الا الله **قوله** ما نصبه على البدن من محله الجوارح **قوله** وادى
ازواجهم **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا
ما اختلف في جازمه **قوله** ثم كسبه الشمس **قوله** ذكره **قوله** انما جازمه **قوله** لا دالة فيما ذكره **قوله** على تصديقها **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا
يرد الابدال من ما ومن الغير **قوله** وادى **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا
بزهره **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا
المعنى ان الشمس محولة على النظر اليها **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا
كل اذ ذى زهره **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا
الخطبة **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا
فلا جازمة **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا
على نفسه **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا
والعبد **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا
على الله **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا

الاشارة الى ان لا يثبت الاشارة الى ذلك لا من غير ان يصرح في الصبح المغرب يستدري لم يذكر العبد في المصنف قد
فسر قول طر في سورة هود والعصر لما فيه من مزيد الفضل هو المناسب للتكرير **قوله** ارادوا الاخصاص في التباين
بمزيد الفضل **قوله** لا من الاكس لا يثبت على احد ان ليس لكل نار الاطراف **قوله** انما مثل ظلم الكونين **قوله** اول
وهم من قد قدس مرتين **قوله** وبعد **قوله** جنتها ما بلغت **قوله** ما بلغت **قوله** الجعيرة **قوله** والقد الارض المستوية **قوله** والمرتبة
اراء المعارة التي لا تأه بها ولايات **قوله** جنتها ما بلغت **قوله** ما بلغت **قوله** الجعيرة **قوله** والقد الارض المستوية **قوله** والمرتبة
بيعت واحد لا يفتن لغيره **قوله** واحد من الامم من الاخر **قوله** والشاعر **قوله** بالخطبة **قوله** والخبرة في سدوك المعاد **قوله** ورواية
على ادم لها ول **قوله** او عمر عطف على تكرير **قوله** فانه تباين النصف الاول لا تحيى عليك ان اطلاق تباين النصف الاول على النظر في عباد
انها في عذ **قوله** انظر بعد النصف الاول فانها في خارج عن ذي النهاية **قوله** فانه لا يطلق في تباين النصف الثاني فانها
داخل في عذ **قوله** واحد اطلق عليه النهاية والبدية باعتبار كون العدد والاعشار في محال لا يطلق في لفظ الحق **قوله** والخطبة
عن **قوله** فانه يوجب اعتبار النصفين كظهور الترتيب **قوله** اولان انما جسد واحد **قوله** فانه في تباين النصفين
للوث الغاية ونفسك فاعلم انما **قوله** استحقاقا مستحقا **قوله** انما استحقاقا مستحقا **قوله** انما استحقاقا مستحقا
يخزوف اى جعلنا لهم **قوله** آياتهم **قوله** وبالبعد من محله **قوله** قالوا لا اله الا الله **قوله** ما نصبه على البدن من محله الجوارح **قوله** وادى
ازواجهم **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا
ما اختلف في جازمه **قوله** ثم كسبه الشمس **قوله** ذكره **قوله** انما جازمه **قوله** لا دالة فيما ذكره **قوله** على تصديقها **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا
يرد الابدال من ما ومن الغير **قوله** وادى **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا
بزهره **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا
المعنى ان الشمس محولة على النظر اليها **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا
كل اذ ذى زهره **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا
الخطبة **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا
فلا جازمة **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا
على نفسه **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا
والعبد **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا
على الله **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا **قوله** اذ ذى زهره **قوله** تصدقوا

الاشارة الى ان لا يثبت الاشارة الى ذلك لا من غير ان يصرح في الصبح المغرب يستدري لم يذكر العبد في المصنف قد

شاهد

الانتقاء

بجمله در این عالم مانده و اگر چه از آنجا که بایست بم

12

مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ

ماتامہ

ایک نکتہ

حيث شمل الضرب منه في الوجه الاول ما ذكره من اول سورة له هنا كمثل في السا الاقود واسروا النجى الابنة **قول**
عن خاورهم باطال الله والحقا وركبوا ركبا راجدا **قول** والثانية والثالثة عطف على الاولى **قول** فخلقت اليه وخلقته
بعضه من حبه من الله **قول** لان كونه من الله تعالى كونه من الله تعالى المستفاد من الكلام السابق **قول** فخلقت اليه من الله تعالى
قال مولانا العلامة من هذا الكلام على ان يكون من الشعر والحكمة فونا بعيدا وكان هذا العاقل غافل عن قوله صلى الله
عليه وسلم ان من الشعر حكمة ان من الشعر حكمة قلت نعم بين الحكمة والشعر الذي زعموا ان القرآن من جنسه وهو الكلام
الذي يخلل السامع معاني لا حقيقة لها ويرغب فيها بوجوه بعيدا ولذلك قال الله تعالى وما علمنا الشعر وما ينفع
ومراده المعاني من يخلق مثل هذا الكلام قال الرازي في الشارح في القرآن عبارة عن الكاذب بالبيان **قول** ولا يجرى بها
عطف على لانه مشتمل على معنى من المعاني التي لا يجرى بها **قول** لانها من حيث انما هي الخلق في قوله تعالى فخلقنا الانسان
ان السجود انما هو في الحقيقة طاعة وتبعية لا بسبب غيبة وعلى التعدي بين البين شي من فرق العادية قلت لو سلم جميع ما ذكره
فظهر في صورة الخلق فيكون الفرق الذي فرده انما من الخلق من حيث الصورة ولا يفرق بين القرآن عنه في قوله تعالى
بالحقيقة اي قوله تعالى ايد البيضاء الايضاح لا وجه للعدول من ان يقول كالتي به الاولون في ما في الشعر في قوله تعالى
آية من آيات موسى لا يجرى بها **قول** في قوله تعالى ايد البيضاء **قول** في قوله تعالى ايد البيضاء **قول** في قوله تعالى ايد البيضاء
لا موصولة كاشا في التفسير من غير ضرورة على العرف او لا موصولة كاشا في التفسير من غير ضرورة على العرف او لا موصولة كاشا في التفسير من غير ضرورة على العرف
على المصدرية لما ثبت ان مراده الاشارة الى الجبر في التفسير بالوجهين ولا يلزم احد بكثرة العاطف **قول** في قوله تعالى ايد البيضاء
ان انما الاية كناية **قول** في قوله تعالى ايد البيضاء **قول** في قوله تعالى ايد البيضاء **قول** في قوله تعالى ايد البيضاء
في التوضيح انما يكون احكامهم قلت لا يجرى بها حذف المقادير ليس الجواز في منه حتى يرتفع عليه وجاع
انفسهم احكامهم الى التوبة لان بيان احكامهم ونحوها باطلاك احكامهم مقصودا بقوله تعالى احكامهم كناية عن
احكام احكامهم لا جاز انهم لم يؤمنوا قوله لا يجرى بها **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم
جوابا لوجه ان اخبار الكفرة لا يجرى بها العلم فاجاب **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم
الملك الذي يجرى بها وان ثبت باعتبار كونها عبارة عن الخاصة وهي عدم اكل الطعام والاستغناء عنه **قول** في قوله تعالى احكامهم
بنفي قوله تعالى عذره **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم
الجواب **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم
الاخبار الجازية في خبره فانهم ليسوا اذوي جسد واحد **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم

في قوله تعالى احكامهم

الاستغناء الاقودى كاياد بالحسين **قول** ولذلك حيث العرب في تفسير العرب الذين كذبوه واودوه بكل ما
يقدر **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم
فاذا شئتم ثم في العالم من العيب بالسر الذي كثر **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم
مكارم الاخلاق الموصلة الى الحسن على طريقه اطلاق السبب لانه لا سبب لعل لا نسب للعلم انما يقال ذكر مشايخكم ومشايعكم وما علمتم
انبياء الله من الكذب العناد وما فعل الله سبحانه بكم في قوله تعالى فخلقنا الانسان **قول** في قوله تعالى احكامهم
التي تقطع عن الفعل **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم
يجوز في ما كسر اللام وتخفيف الميم ونحوها مع تشديد ما بينه وبينه ايقن مقامه بعد حذفه والمفهوم من الكفاية انما يجوز ما فيه ثم لك
ان تقول وصفا بها على الاستناد الجازي وقوله وكما تضمنت من قرينة كناية عن قسم احكامهم للزوم اطلاقها اطلاقها الجازي
حذف **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم
الا حصار يجوز ان يكون من قبيل الاستعارة في البس قلت ليس يظهر مانع من حمل الكلام على حقيقة فان شدة العذاب
يدرك الجلس البصري ثانيا وبالعرض من ان ثبت انهم لم يصروا العذاب ولم يدركوا شدة ما بالابصار **قول** في قوله تعالى احكامهم
لعمري اخبر لا علم يذكر لهم ذنب يركضون من اجله **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم
هذا المذهب **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم
على تشبيههم في الاسراع وشدة العذاب من ركض الدابة ثم ثبت على الهاشمي من اخذ على الحقيقة فقال ركضوا فقالوا
ليت شعري باي دليل علم امتناع جمل على الحقيقة حتى يرتفع عليه **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم
فقد استمر انما يكون بلحاظ **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم
على كلمة في السببية **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم
قول في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم
وزن الضمور **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم
اريد بالجنس **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم
والفعلون فكما لا يجوز في بالغا على المفعول اذا التمس ان يكون المتقدم للمفعول المتأخر انما على لا يجوز ذلك في
كان ولم يباين في هذا الا ابو العباس احمد المعروف بابن الحاج من تلاميذ الاسناد والبا على السلوين قلت ومن المتأخرين
فيه ان يحشره **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم **قول** في قوله تعالى احكامهم

لاستغناء

ورد ابو عبد الله اقامه عن المفعول به من مصدر او ظرف مكان او ظرف زمان او مجرد مع الفاعل مع وجود المفعول به وكفى ذلك لتصحيد القول على انه يجوز ان يكون نصب المفعول به باضمار فعل والتقدير وكذا كذا يعني هو النسخة في نسخة المؤمنين **قوله** وحيه بالاول
يرثني لا بعد ان قال والله تعالى اعلم ان المطلوب ذكر ما عليه السلام كما يدعي لفظ فردا وقوله وانت خير الارثين كان ولدا ايضا
ويما وزنه حياء وليس ان يلقب بعد موته الخلف في مراده وقوله في سورة مريم يرثني ويرث من آل يعقوب كتابا عن الولد كذا في يوسف
اسم العلم ولعل هذا اقرب مما قاله المصنف وغيره من ادلاله للفظ فردا وقوله بالاول يرثني وان قوله فان لم يرثني من يرثي الاليت
مقام الدعاء اذ من ادب ان يسأل الله على غيره وان يدعو غيره وان يخرج من قلبه بخيرا وجها به وان يحسن جاهد كاهل الشيخ
محمد بن الجوزي في المحقق الحسين في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعا احداكم فلا يقل اللهم اغفر لي ان شئت اذ رثني ان شئت
وليغفر مسئلة انه يفعل ما يشاء لا كونه رواية في صحيح مسلم ولكن ليغفر المسئلة ولتتقدم الربعة فان الله تعالى لا يعطى ثم شي الا
قوله اي اهل البيت بالولادة ظاهره انه بيان لمصر الفير المحجور يعني انه الولد المعلوم من سياق الكلام والتدكير لكون الولد في
تأويل مع العقل لكن يلزم على هذا تفكك الضمير وان تقول قوله بالولادة ليس لبيان المرجح بل لبيان الموقوف على الكلام فيكون
قوله او لذكر ما يجب من خلقه فيكون قوله واصلى عطفا على فاستجبت لان اصلاح الروح بهذا المعنى لم يدع به زكيا بل امره بالادب
فمنها قال مولانا العلامة فيدانه لا يوجد وجه العدل عن اداة الترتيب التي يعني انه كان الظاهر ان يقول هو جباة قد ثبت ان
اداة الترتيب غير واجبة لذكره والجملة بقوله استجبت **قوله** كان حدة اي غصانة شبيهة للخلق **قوله** اي المتو الذين على صفة الطبع
والمراد زكيا وزوجه وبجانبه تغليب المتو الذين مناجي وانت ضمير بان قوله انهم الالية يتصل بكلي سبيل لا يستلزم استجابة دعوتهم بلهم
منهض الله تعالى ما نالوا كما يرفع عنه قول المصنف والمعنى انهم نالوا من الله فلا يرجع عادة الضمير على المتو الذين لان كل من نال الله
بما ان الالية على هذا التفسير مستحسنة جريا عن السؤال عن عالم وفيه فيه **قوله** في الخبرات على المسارعة بكلمة لتفسير في العربية اي
يسارعون في الخبرات اذ من فيها ويجوز ان يكون من قبيل يخرج في عاقبتها فعله او يكون كمن يتبعه الى كانه فردا بهيم في خواهم التعليل
اي يسارعون لبذل الخبر **قوله** في رغب جمل رغبنا مصدر او افعال متو القدر الفضا او جملته في معنى اسم الفاعل لانه رغب رغبنا
فانه غير مناسب ثم يجوز نصبه على المفعول لاجله وكذا الكلام في رغبنا في الشوا ان يخص من غير تخصيص الفاعل التوسل ثم الدنيا ولا لولده
والحال الحال او غيرهما انهم هم مستحقون للجلالت والتقديرين وكذا في رغبنا في الشوا ان يخص من غير تخصيص الفاعل التوسل ثم الدنيا ولا لولده
وضمير **قوله** واخبرني الله الكلام هنا الكلام في الاول **قوله** فاحسن اي اذ قال **قوله** او داعي الجمل لوجه نصبه في الخافق في خبرين في الخبر
وفي اكثر النسخة ثمن فالوجه مرفوع على انه علم به من الغير والتقدير واثمين وجاهلهم وفي بعضها داني الوجه **قوله** في الحال والحرام قال مولانا العلامة
انما التوسل في قوله فاحسن قد رثت على انما لم افعلي من الامام فخط لان التكلل مستحق فله فلا يصلح الاخر ان يثمن من التوسل في

[illegible]

في قوله

انه من مصدر قد فو لا والله ولا يني في ذلك فاذ سورة لان المراد هنا القرب الذي يتعارفون به فكل ذلك لما عرفت من
تفسير المذكور هناك في الاصحاح عطف تفسير لا نحن قول استدرجكم فالتفتة تجاز من اطلاق المسبب وادارة الاستدلال
بالتفتة والعدا قول او امتحان الى بين ذكر الفتنة واداء ما يشبهه من معاملة استدرجكم فالتفتة تجاز من اطلاق المسبب وادارة الاستدلال
العدا اي قد مر قول وقرى رب بالفتح وهي صيغة على جواز ما غلام بالفتح في غلام على سبيل قوله في قوله اي على ما يقوم
انتم بالفتح ولم يدر رب مضافا من حذف حرف النداء عطف صفة لا في فانه يجوز ان يقال انها الرب وذلك غير جائز في قوله
من الاطعام على صيغة المانعي ذكره ابو جابر في قوله ومن النبي صلى الله عليه وسلم رواه ابن مردويه

والتعليق الواحد من حديث ابي بن كعب في حاشية عنه

وهو موضوع كذا ذكره ولي الدين

الرواف

سورة الحج بكلمة الامت ابان من انهم انقصوا قال الجلال السبكي في الامت انهم انقصوا من انهم انقصوا من انهم انقصوا
عنهم ان سورة الحج بكلمة الامت ابان من انهم انقصوا من انهم انقصوا من انهم انقصوا
ابن النفر في احكام القرآن صلاتها ملكة الاذان صمان الآيات وقول الاشارة آيات وقول مدينة الاربع آيات ما اسلم من قبلك من
رسول الى نعيم فاقادة وغيره وقيل لها مذبة الفخاك وغيره وقيل هي مختلطة فيها مدني ومكي وهو قول الجمهور انتهى

بسم الرحمن الرحيم

على الاسناد المجازي فان المحرك الحقيقي هو استدرجكم فالتفتة تجاز من اطلاق المسبب وادارة الاستدلال

في قوله

مدنية الاربع آيات وما ارسلنا من قبلك من رسول الى قديم قال قتادة وغيره وقيل كلها
مدنية قاله الضحاك وغيره وقيل هي مختلطة فيها مدني ومكي وهو قول الجمهور انتهى
بسم الله الرحمن الرحيم قوله على الاسناد المجازي فان المحرك

لحقيق هو استدرجكم فالتفتة تجاز من اطلاق المسبب وادارة الاستدلال
ظاهر الاضافة ولان تعليل الامر بالتقوى للناس عموما بعظم لزلة الساعة يقتضي عموم هول
اللزلة لهم وليس يمكن ان يكون قبل طلوع الشمس من غير ما كذا كذا وقد وردت الاحاديث الدالة
على امتداد عملة الامة الى خمسمائة سنة لا اقل **قوله** فيبتغوا اي يريدون **قوله** والذبول الزباب

وفي بعض النسخ والذبول والذبول الزباب الخ قال مولانا العلامة تذهبل ليس من الذبول لانه

بمعنى السلق قلت قال الجوهري ذهبت عن الشيء اذ هبل ذهلا نسبة وغفلة عنه وفيه

لغة اخرى ذهبت بالكسر ذهولا **قوله** اذا دهشت دهش كخرج خجرا او ذهب عقله الذهل

او وركه ودهش كعني والعابد مخدوف اي دهشت به وتعبير الرخصى اذا فوجئت به

اظهر منه قال مولانا العلامة هو اعلى القول بانها يكون قبيل طلوع الشمس من مغربها واما على

احتمال ان يكون يوم القيمة فالمراد من الآية مثل قولهم كذب في الزمان القاض ومن

يخذو خذوه لم يميز واخ تفسيرهم بين القولين قلت صرح علماء التفسير من جملة صاحب

التفسير ان كل احد يقوم على ما مات عليه فن مات مع ابنه رضيعا يحشر كذا ومن مات

حامل يحشر كذا فلهما حاجة الى الاخراج عن الظاهر على واحد من الاحتمالين **قوله** كانهم سكارى

قال مولانا العلامة وتري تظن الناس سكارى حقيقة لا على التشبيه قلت جعل المفسرون

تري من رؤية البصر كما في قوله هو الظاهر وقوله سكارى حال من المنصور ولا بد من

اعتبار التشبيه حتى يصح الكلام **قوله** بنصب الناس ان كان من اريتكم **قوله** ورفع على تقدير

كونه من اريتكم فانه يتعدى الى المنقولين ويجوز الرفع على اعتبار كون اريتكم من الرؤية

البصرية **قوله** على الشيطان ويجوز ان يكون ضمير عليه لمن يجادل وهو الظاهر لانه المحدث

عنه وكذا الضمير ان البارز ان في قوله وفاته ويكون فاعله تولاة ضمير من الثانية والمعنى

ان هذا المجادل لكثرة جلاله بالباطل صار اماما في الضلال لمن يتولاة فشان ان يضلل

الذبول الزباب

في قوله

بسم

من يتولاه **قوله** لا على العطف فانه يكون بعد تمام الكلام واجيب بان العطف هنا ايضا بعد
تمام الكلام وبني ذلك تارة على كون من موصولة او موصوفة وبين وجهين الاول ان ضمير
انه ليس الشيطان بل الشيطان ومن تولاه خبران وفاعل تولاه ضمير بعض الناس المندرجين من قوله
ومن الناس والمعنى كتب وسجل على الشيطان انه هو الذي اخذه بعض الناس وليا وانه
مضمر من اخذه ولما التفت الى الضمير للمجادل ومن تولاه خبران وضمير عليه اما للشيطان او للمجادل
والمعنى كتب على الشيطان ان المجادل هو الذي اخذه وليا او كتب على المجادل انه هو
الذي اخذ الشيطان وليا ففيه المبالغة في اتباع المجادل للشيطان كانه اتباع غيره ليس
باتباعه في جنبه وتارة على كونها شرطية فذوق جوابها اي فقد هلك فانه يفضل **قوله** او اضرار
القول على المذهب البعري **قوله** او تضمن الكتب معناه وهو مذهب الكوفيين **قوله** و
يهدية التفسير بالهداية على سبيل التهام **قوله** فانه يترجم عليكم فانا خلقناكم اشارة الى ان قوله
مع فانا خلقناكم دليل على ان الجزاء اقيم مقام الجزاء الذي هو الامور بالنظر في بدء خلقهم فمع
المسبب عن ربيهم في البعث وقد قدر في امثالها خبركم او اعلمكم فانه الاخبار والاعلام تشبب
ايضا عن الشرط الا ان ما قدره المصلولي وانسب لقصاء حق المقام كالاخفى **قوله**
او الاغذية المحمودة لارادة هذا المعنى اولى وانسب **قوله** وان ما قبل التغير في الهيئة المشركين
ان العظم الربيع لا يقبل الحيوة فالنظر في بدء الخلق يزيل امثال تلك الشبهة فانه لما امكن
ان يصير التراب بشرا سويا وبعده ان يفسد الصورة البشرية وبصيرة تباين ذكر ايضا
والا يلزم الانقلاب من الامكان الذي الى الامتناع الذي **قوله** قدر على ذكر ثانيا لعدم
تناهي القدرة **قوله** واقصاه اربع سنين يعني على مذهب الشافعي وعند الحنفية اقصا
سنتان **قوله** مدرجا على صيغة اسم الفاعل **قوله** لغرضين اطلاق الوض في افعال الله تعالى
لمتعارف ليس الحقيقة لما ثبت ان افعال الله لا تعطل بالاعراض **قوله** يبين القدرة لم يذكر الحكمة
اما اكتفاء اشارة الى ان المقصود الاصل هنا بيان القدرة **قوله** حتى يولدوا المح فان
عادة الله تعالى جارئة على ان الجن اذا لم تستوف الرحمة لم يولد ولم ينشأ **قوله** اولاده
في الاصل مصدر قال المبرد والطرقي كذا في البحر **قوله** جمع شدة قاله سيبويه كما ذكره الجوهري

وغيره

وغيره **قوله** كالانعم جمع نعمة فيه ان الانعم جمع نعم بضم النون بمعنى النعمة لا جمع نعمة كذا في
الصحاح قال الفيردزآبادي في التمام في الاشد اعدا جاء على بناء المحم كذا في التمام
او جمع لا واحد له من لفظه او واحد شدة بالكسر مع ان فعله لا تجمع على افعلا وشدة كالتب
والكلب وشدة كذئب واذوب ثم قال وما هي بسوء عين بل قياس **قوله** عند بلوغ الاشد
او قبله وبعده ويجوز تعميم قوله عند بلوغ الاشد لما بعده الى ان يرد الى اذال المولد فانه
وهو كالعقل وبعض القوة **قوله** اي يتولاه الله تعالى ولا يظهر اي يستوفي مدة عمره
فيكون كناية عن الموت كما ذكره السكاكي في توجيه قراءة على ربه يتوفون على بناء العلوم
قوله والآية لتدلال ثانيا يعني من قوله وتقر في الارحام فانه كالنوطية لما بعده من
بيان ما يعجز الانسان على اختلاف الانسان اذ لولاه لم يولد ولم ينشأ كما عرفت **قوله**
وترى الارض فامدة ذكر هنا لفظ ترى اخذت الى امتياز عن الاولين السابقين
فان الاول ظاهر الدلالة وليس من شاهد والتا مشاهد وليس من الظهور في الدلالة
خلافي الدليل الثالث **قوله** اي بسبب انه الثابت في نفسه المح فيهم هذا المعنى من
نعم الحقيقة وهي الثبوت في الله تعالى بانيان ضمير الفصل فانه لو لم يكن المراد الثبوت في نفسه
لم يصح الحكم بتحقيق اهل الثبوت في المكنات ايضا واذا اخبر الثبوت فيه مع ثبوت
غيره من المكنات التي هي هالكة في انفسها لا يكون الا بالاجاد بدون الوجود
قوله والا لما جئنا النطفة ظاهرة ان المصنوع المحم الموتي مع ظاهره ولم يؤوله بالقدرة
على الاحياء كما يفهم من كلام الزمخشري فلفظ الموتي مجاز حيث عمم للنبات والارض
ودفع في بعض النسخ وانه يقدر على احيائها فقولنا والا مح هذا تعليل **قوله** وان الساعة
اتية الاية هنا والزمخشري الى انه كناية عن كونه تعالى حكما وكشف صاحب الكشف
عن وجهها بقوله ان الاتيان بالساعة وبعث من القبور من روادف الحكمة فاطلق
واريدانه حكيم على سبيل الكناية اي ذكر بانه حق قادر حكيم فاكتمى نقص الحكمة عن الوصف
بالحكمة لما في الكتابة من النكتة خصوصا والكلام مع منكري البعث للده في حقهم انتهى انتهى بيان
لكن الظاهر من تصدي الحق لتعليق الحكمتين تحملها على ظاهرهما لان الكناية على ما حقق

انتهى بيان
لغزهم

في علم البيان لفظ قصد معناه معنى ثان ملزوم له فالتحليل في الموضوع له ليدل على اثبات
والنفي ويرجع اليه الصدق والكذب بل يستقل منه الى ملزومه فهو مناط الاثبات والنفي
ومرجع الصدق والكذب فلا يقبل الكلام بالنسبة الى المعنى الموضوع له اقامة الدليل
اذ لا حكم وان امكن هذا فلا بد ان لا يعتبر تأنيك الجملتان مع تفسير المعنى معطوفين مع انه الذي
عليه بل ينبغي ان يكون التقدير والامور النشأ ان السامعة آتية الح الا ان نعم السبب
للسبب الغائي ايضا فتأمل **قوله** فان التفسير الح اشار الى ان المراد بالسامعة هنا فناء
العالم بالكلية حتى لا يتوهم التكرار في قوله وان الله يبعث من في القبور **قوله** او الاول
في المقلدين كما يدل عليه قوله ويتبع كل شيطان مريد على ان المراد به الشيطان الانسي **قوله**
وهذا في المقلدين بدليل يفتقر عن سبيل الله **قوله** الممكن منه كونه على صيغة اسم الفاعل
اي الهدي الذي يمكن المجادل منه وان يكون على صيغة اسم المفعول **قوله** خروج من الكهنة
اي كاد وج منه وكان تقول في توجيه هذه الرواية لما في الجادل الموصوف الى اضلاله القديم
جداله في الله تع بغير منه حدث فيه ضلال اخر اخذ من الاول فصيح بهذا الاعتبار استعمل صيغة
الفعول الدال على التجرد بل يجوز ان يعتبر ضلالا القديم بالنسبة الى هذا الحادث كلا ضلال
على سبيل المبالغة **قوله** فالمبالغة لكثرة العبيد ويجوز ان يعتبر المبالغة بعد النفي فيكون
مبالغة في النفي لا في النفي ونظاير كثيرة مذكورة في كتب علم البلاغة ويجوز ان يقال وجه
المبالغة الاشارة الى ان الظلم القليل من الله سبحانه وحاشاه عن ذلك في حكم الكثير من غير
و يشبه ذلك ما اشتهر ان حسنات الابرة او سيئات المقربين **قوله** على طرف من الدين بيان
للمعنى المراد المجازي **قوله** لاثبات له فيه يعني من حيث انه دين حق فلا يرد له مخالف
لقله ان احابه خير اهل ان **قوله** كالذي يكون على طرف الجليش اشارة الى ان في الكلام استعانة
تمثيلية **قوله** نجت على البناء للمفعول اي ولدت **قوله** سر يا اي خطير اكرما **قوله** خسر الدنيا
والاخره يجوز ان يكون استيئانا وان يكونا حالاً مؤكدة من فاعل انقلب وان يكون بدلاً من
انقلب **قوله** بذاب عصته اي في الدنيا خسر الخسران الذي يذهب بذهاب عصته في ما وكان الطاهر
ان يفتر باصابتة فيها بما يسوءه من المصائب **قوله** اذ لا خسران مثله فانه اذا تقارن الخسران

كان دونه كخسران اذ الخسران الذي يوجب اذ لم ينضم اليه الاخرى او بالعكس يتم خسرانا
فلم يظهر كونه كذلك هو اذ تاتاهما خسران البين فيه على ما دل عليه الايتان بغير الفصل
قوله ولا ينفع يعني اصلاً لا مباشرة ولا سبباً بخلاف جانب القدر فانه يكون سبباً كما يشير
اليه **قوله** ذكر هو الضلال البعيد يعني دون الضلال عن الطريق الحسي ونسبة البعد الى
الضلال مجازية للمبالغة **قوله** يكونه معبودا الباء للسببية فاندفع توهم التناقض بين
الكلامين حيث سلب في الاول الضر من معبوداتهم واثبت في الثاني وجه الدفع ان المسلوب
بالمباشرة والمثبت بالنسب ثم هنا كقمة اذ عبر عن معبوداتهم حين سلب عن الضر والنفع
بكلمة ما التي لا تحقق بالعقل وحين اثبت ذلك بكلمة من المختصة بالعقل استعمل في ان الفاعل
والنافع لا بد ان يكون من اولي العلم **قوله** الذي يتوقع عبادته وهذا اشارة الى دفع التناقض
المتوهم ايضا بين سلب النفع سابقا واثباته هنا بان المسلوب هو النفع الواقعي والمثبت التوقفي
قوله من حيث انه يعني يزعم ولعل اعتبار التضمين اولى ثم خبر من خبره على هذا محذوف وهو
الآه او اكله **قوله** والزعم قول مع اعتقاد يعني ان الزعم فعل قلبي يقبل التعليق لكن لشرناه
كون زعمت من افعال القلوب يعني عن هذا البيان **قوله** اي يقول الكافر ذلك اجم قال مولانا العلامة
وياباه ما في عبارة اقرب من معنى التفسير قلت ان كانا المعنى من نعمة الذي كنا يتوقعه على ما
اشار اليه المصنف لا يتحقق فيها الا بالآية ثم في قوله بدعاء وصرخ اشارة الى وجه اختياره يدعوه يقول
خاتمة لا يتحقق الدلالة على الصراخ **قوله** او شائفة يجوز ان يكون منصوباً معطوفاً على مقولاً
او مرفوعاً على وزن اسم الفاعل عطفاً على معلقة وعلى وزن المفعول والملاقاة المستأنفة
على اللام مجازية **قوله** على ان يدعوا تكريماً لا قولاً قال ابن هشام في معنى اللبيب وهذا دعوى
خلاف الاصل مرتين اذ الاصل عدم التوكيد والاصدار لا يفصل المؤكدة عن توكيده ولا سيما
في التوكيد اللفظي **قوله** وخبره على الاحتمالين الاخيرين ثم الخبر حقيقة هو الجملة القسمية تكون
المصترح فاطلق الخبر على جواب الالة الظاهر المذكور والمعنى ان الله تع ناصر رسوله اشارة
الى ان خير المنصور في لن ينصره للمرسول وم بقوله الذين آمنوا فان الايمان يكون بانه ورسوله
قوله وقيل المراد بالنصر الرزق يقال ارض منصور اي مسقية والتقدير بصيغة التريض

دونا الضلال

دونا الضلال

اذما يلازم قوله ما يغني **قوله** في ازالة غيبته على الاحتمال الاول **قوله** او جزعه على تقدير ارادة الرزق من النور **قوله** حتى يبلغ غنائه قال في الصحاح غنان السماء صفاء يحيا وما اعترض من افطارها كانه جمع غنن والغامة تغور بالكسر وفي القاموس غنان السماء بالكسر ما بدا كرمها اذا نظرت **قوله** فليصور فالغاء في قوله فليست للترتيب في الاخبار **قوله** وقيل نزلت الى وجهه ضعفه بعد نسبة ظنه ان لا ينزل الله رسوله وم الى المسلمين بناء على انه هو الخالق المستعان التمثيلية **قوله** ولان الله يهدي ويجوز ان يكون المعنى والحق ان الله يهدي اي يخلق الهداية فيمن يهدي **قوله** والذين اشركوا قال مولانا العلامة يعني عبدة الاوثان قلت الظاهر تقيم الكلام لهم ولعباد الملأ ملكه وعباد الشمس والقمر والذبران والشعري والشرابا وعطارده والمزمن كسبي ملهم وحير وكنانة وتليم ونج وطى وكندور بيعة **قوله** ينسخ لقدرته ولا يتأتى عن تدبير يعني التغير السجود وهو وضع الرأس واليخرة على الارض على سبيل الخضوع لمسيح هذه الاشياء وانقيادها ومطاعيتها لقدرته الله تعالى بعلاقة حصولها على وفق امره تعالى التكليف او العكس يعني ويجوز ان يكون مجازا من اطلاق المقيد وهو السجود فانه ينسخ مخصوص وارادة المطلق فتشمل هذا لكن الظاهر من تعلق الجوزين بعموم المشترك بينهما الآية علم ما ذكر في كتب الاصول كون لفظ السجود حقيقة في معنى التسخير والانقياد ايضا ولا منع في كلام المصنف عن الجواز عليه كما لا يخفى **قوله** او يدل بذكر الجوز ان يعتبر فيه الاستعانة **قوله** ايضا ومن يجوز ان يعاوى العقل والعلل لما قال يجوز ان لا ضرورة الى اعتبار التعميم والتقليب واخراج كلمة من عن حقيقة كما لا يخفى فلا يكون قوله والشمس والقمر الآية افرادا بالذكر **قوله** واستبعاد ذكر من يعني بعض ذوي العقول القاصرة عن كراهية التضعيف كما في ظلت وست وقرن **قوله** ان يجوز اعمال اللفظ في كل من مفهومه على سبيل الجمع بين معنيي المشترك او بين المعنى الحقيقي والمجازي شعر الظاهر ان كلمة في السببية **قوله** فان تخصيص الكثير يدل على خصوص المعنى المستند اليهم اي بحسب الظاهر المتبادر والا فيجوز ان يجعل تخصيص الدلالة على شرفهم والتنويه لهم

فان قيل

فان قيل يحتمل ان يراد الانقياد اللائق على ما اشير اليه في التوضيح وبعبارة اخرى يجوز ان يراد الاطاعة لما ورد في حق من الامر تكليفيا كان او تكوينا على وجه وورده الامر وهو مختلف في العقلاء وغيره قلنا هذا المعنى لا يوجد في جميع لفظ مع اندراج تحت عموم كلمة من **قوله** او فاعل فعل مضارع ارتضى مولانا العلامة هذا الوجه هنا ونسب قائله في كتابه من الاصول الى ضيق العطن **قوله** سجود طاعة قال ابن هشام في معني اللبيب شرط الابدال التعليل للحدف ان يكون طبق المحذوف فلا يجوز زبد ضارب وعمر اي ضارب وتريد بضارب المحذوف معني يخالف المذكور بان يقدر احد هما يعني السجود والاخر يعني الايلام الى آخر ما ذكره فيه فراجع ان ثبت **قوله** تكرير الاول اي لفظا لا معني فان المراد بالاسم غير المراد بالاول ولذا كدل على المبالغة في تكثير المحققين بالعذاب **قوله** وان يعطف به على الساجدين الجوز عطفه على قوله وكثير من الناس على ان يكون قوله من الناس نعتا لكثير ومن بيانية اي كثير ووصوف يكونهم ناسا على الحقيقة ففيه اشارة الى ان الذين حق عليهم العذاب ليسوا من الناس الا صورة لا معني والافعال لا يحوم حول ما يوقعه في البلاء واي بلاء ويشير الى ذلك قوله لو كنا نسمع او نعقل ما كنا في اصحاب السعير فيكون تخصيصا للانسان منقسم الى قسميه بالذكر من الساجدين بالمعنى العلم مع تضمين الكلام الاشارة الى بيان حال القسم الاول في الآخرة وحال القسم الثاني في الدنيا والتصريح بمدح الاولين وايعاد الآخرين للتوبيخ على ان الانسان هو المقصود بالارشاد والله تعالى الرحاد **قوله** وقرئ بالفتح اي بفتح الراء **قوله** ولذا كراي ولكون الاشارة الى الفوجين المؤمنين والكافرين **قوله** ولو عكس جازاي لو قال هؤلاء خصا اختصا **قوله** وقيل تخصا صحت هذه بصيغة الترميض للاشارة الى ان التخصيص باليهود خلا في مقتضى سياق الكلام في هذا المقام فان قوله ان الله يفصل بينهم يوم القيمة يستدعي التعميم للفرق الستة وقد يقال العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فلا تنافي بين القولين **قوله** وهو المعنى بقوله ان الله يفصلهم فان قلت هذا الحكم والفصل في الدنيا لا في يوم القيمة قلت لما كان تحقيق مضمونه في ذلك اليوم صح جعل يوم القيمة ظاهرا لهذا الاعتبار **قوله** قدرت فقوله قطعت مجاز من ذكر

ملاحظة
في بيان هذا ان خصمان

القدم

المسبب واردة السبب اذ قطع الثوب يتسبب على تقدير **قوله** نرا ان تحيط بهم اما بان يكون
لكل منهم نار تحيط به على ان يكون مقابلة للجمع بالجمع لانقسام الاحاد على الاحاد او بان يكون لكل
منهم نيران تظهر عليه كالشباب المظاهرة على اللابس فكلام المصنف ينظم كلا الاحتمالين ثم ظاهر
صيغة قلعت يقتضي تحقق التقدير المذكور لان اختلاف العتب والنصر واحتمال التعيين للمستقبل
بالماضي للدلالة على حقيقة الاحالة يا بابه المخالفة في صيغة الافعال المذكورة **قوله** حال من الضمير
في الهم اي حال مقدرة **قوله** فيذاب به وهو معنى يصهر اذا الصهر الازابة **قوله** والحلة حال يجوز
ان يكون تبيينا **قوله** ولهم مقام الظاهر من الضمير للذين كفروا فاللام للاستحقاق اولام الغائبة
التي بها التبرك ويجوز ان يكون الضمير للزبانية المدلول عليها بقوله **يُصَبِّ** **قوله** جمع جمع كبير الميم
الاولى **قوله** من النار ويجوز ان يكون الضمير للشباب **قوله** معلوم ما فيه إشارة الى ان التنوين الكثير
وان العايد الى البدل منه محذوف للعلم به **قوله** بدل من الهم اي يعني به الاشتغال فان الهم لا يخص
بالنار ثم يجوز ان يكون من السببية اي لاجل الغموم التي تلحقهم **قوله** لان الاعادة لا يكون
الا بعد الخروج قال مولانا العلامة ارادة الخروج كناية عن القرب منه كقوله يريد ان ينقضى و
المراد بقوله اعيدوا فيها الاعادة الى عظم ان رلا انهم يخرجون منها ثم يعودون اليها لقوله تع
وما هم بخارجين منها وقوله فيها دون اليها ثم كتب في الحاشية ولو كان مساق الكلام على خروجهم لغير
كل خروجها اعيدوا فيها اذ يحسب ذكر الارادة قلت لاشك ان ما ذكره محتمل ايضا ولكن لا وجه
لجزم به ورد كلام المصنف فان قوله تع وما هم بخارجين من هنا في الاستمرار على الخروج على ما يدل عليه
التوكيد والصيغة بمعونة المقام لانفس الخروج وجده وجاء في القرآن تعدي العود بكلمة في
في موضع من جملتها او لتعودن في مطلقنا وكلمة في الهم من الهم لا التما على التمكن والاستقرار وذكر
الارادة للدلالة على زعمهم في الخروج وطلبهم **قوله** يضرهم لرب النار وجه ضعفه في الفقه
للتطبيق على الارادة **قوله** النار باله في الاحراق اشارة الى ان صيغة الضمير المبالة بمعنى
المتصرف **قوله** غير اسلوب فيا اي لم يأت بما يقتضيه الظاهر من اسلوب وهو العطف بل كثنانف
الكلام فيه مدخل في اتحاد حالهم وتعليق شأنهم لما في العطف من الاشعار بالتبعية **قوله** من
حليت المرأة بكسر اللام **قوله** وقرئ بالتخفيف اي على بناء الفاعل بفتح الياء واللام وهي

قراءة ابن عباس رضي الله عنهما في اللوح او على بناء المفعول قال ابو حيان في البحر وقرئ بفتح الياء
والتخفيف وهو بمعنى المشد **قوله** صفة مفعول محذوف هذا من الاشتباه حال اللفظ بحال
مفهومه فان لفظ حلى يتعدى الى مفعول واحد يقال حليت المرأة واذا اردت تفصيل مفهومه
يقال اي البسيتها حليتها فالالباس الذي هو جزء مفهوم التخلية يتعدى الى مفعولين
ثانيتها ايضا من اجزاء مفهوم التخلية واذا بني اللفظ للمفعول قام ذكر المفعول الواحد مقام
الفاعل وليس له مفعول اخر حتى يكون من اساور صفة له واعتبار تضييق معنى البكر او جريد
يحلون عن معنى الحلح وجعله يعني يلبسون مما لا داعي له ولا دلالة في قراءة عام فافهم
على ذلك الاحتمال ان يكون النصب على افعال القاصب ولا سيما اقتصر المحضري عليه مع احتياج اليه
في مثل قوله تع وحلوا اساور والظاهر ان من ابتدائية متعلقة بحلوا ثم سلطنا ان يتعدى
الى مفعولين فلا حاجة الى ارتكاب حذف المفعول ان يجوز ان يكون من اساور ثاني مفعولي
على ان من التبويض وقد نص في سورة الملائكة على ذهب وفسره بقوله اي من ذهب من وضع
باللؤلؤ او من ذهب في ضياء اللؤلؤ **قوله** لانه لم يجد السوار منه ولعل ان يقول المراد
للمسح والتسوير يعتقد منه متعارف السوار ثم كيف يجوز عطفه على اساور وقد اعتبر
في التخلية معنى الالباس **قوله** بعلية الثانية واو قال ابو حيان روي يحيى عن ابي بكر ميمار
الاخر وابدال الاولى وروي المعلى بن منصور عنه حذف ذكر **قوله** ثم قلبت الثانية ياء
قوله غير اسلوب الكلام فيه يعني لم يقل ويلبسون حري **قوله** للدلالة على ان الطريق الى
فان العدول الى الجملة الاسمية يدل على الدوام **قوله** وهو قولهم للهدية اي ان كانت الهدية
في الآخرة **قوله** او كلمة التوحيد يعني ان اريد الهدية في الدنيا **قوله** وهو الجنة ابن الجوزي
نفس الجنة **قوله** او الحق يعني المحمود عاقبة والمراد بالحق الذي الحق واصنافه الصراط الى
ح بيانية **قوله** واذا اراد استمرار الصدود في بعض النسخ استمرار الصد وهو المكاسب
بعطف المسجد الحرام **قوله** ولذكر حسن عطفه على الماضي لاشتمال الاستمرار عليه **قوله** وقيل
هو حال اي بتقدير المبتدأ ولذكر صدر بصيغة التمرين **قوله** وخبر ان محذوف الى قدر
المحضر بعد قوله المسجد الحرام والمسجد الحرام واعترض عليه بان فيه فصلا بين الصفة

وموصوفه بالأجنبي وأجيب بان قوله الذي جعلناه الآية ليس نفعا للمسجد الحرام عند
 بل هو مقطوع عنه نصبا أو رفعا وليس في كلام المصنفين مكان التقدير فالاولى ان
 يقدر بعد قوله والباد هذا وفي التفسير الكبير ذكره واقولان في خبر ان المذكور في اول الآية
 التقدير بعد قوله ان الذين كفروا ويصدقون ومن ثم رده به بالباطل نذقه من عذاب اليم وثانيهما
 انه محذوف لدلالة جواب الشرط عليه تقدير ان الذين كفروا ويصدقون نذقه من عذاب
 اليم وكلامه انك بذا قد نذرت على القول الاول يلزم توارد العالمين المختلفين
 على محول واحد وذلك لا يجوز فان وقوع نذقه جزاء يقتضي جزاه ووقوع خبره ان يقتضي
 دفعه فاني يجتمعان **قوله** واوله الحنفية بملكة بقرينة العاكف فيه فان الاقامة لا تكون
 في البيت نفسه الله بل في المنازل وايضا اريد به ملكة في قوله من المسجد الحرام الى
 المسجد الاقصي لما روي ان الاسراء كان من بيت ام ماني ومكة كلها مسجد ويؤيد ذلك
 قوله ومن ثم رده به الآية فان الوعيد لا يختص بالارادة في البيت كما لا يخفى **قوله**
 والمستشهدوا بقوله الماي باشارة **قوله** على عدم جواز بيع دورها وهو مذاهب علم وان
 يملك كعبد بن حبيب ومجاهد وقتادة والثوري قالوا ان القادم له النزول حيث
 وجد عليه رب المنزل ان يؤويه شاء او ابي فالعاكف والبادي يستويان في سكني مكة
 والنزول بها فليس احدهما احق بالمنزل الا ان يكون احدهما في البيت قال في الهداية لا يملك
 بيع بناء مكة ويكره بيع ارضها وهذا عند ابي حنيفة وقال لا يملك بيع ارضها ايضا وهو
 رواية عن ابي حنيفة وفي كتب الفتاوى وعليه الفتوى ثم قال في الهداية ويكره اجارتها
 ايضا **قوله** وهو ضعيف وجه الضعف ان الظاهر ان المراد بالمسجد الحرام البيت نفسه والعاكف
 يحل بعينه الملائم لكن ثبت بسند صحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ثم ساء العاكف فيه والباد قال ساء المقيم والذي يدعي كذا في الدر المنثور للشيخين و
 قد روي عن امرأة كانت من البيت على ما مر وان الاستواء في كونه قبله ومتعبدا
 معارض بقوله ان الذين اخرجوا الى الجحيم بان الاضافة باعتبار ملكهم لمنازلهم
 او لا يشترطوا مشترى عمره كان الابنة ويحدثه تنقيص علماء اللغة والفقهاء ان الدار

مظهر
 في حقن الدمعة
 في سيج دور مكة

اسم للعصاة عند الرب والجمع والبناء وصف فيه فالاضافة باعتبار البناء مجازية لا باعتبار
 البناء مع المكان الحقيقة نعم ما يروي من مذهب عمر رضى الله عنه يقتضي ان يكون مشتملا البناء و
 روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حاكم لا يباع رباها ولا يورث وروي ايضا عنه عم من
 اجر ارض مكة فكانت اكل الزبا وايضا ارض مكة كانت تسمى السواقي على عهد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من احتاج اليها سكنها ومن استغنى عنها سكن غيره والظاهر ان ذلك يقتضي الحرف
 عن الحقيقة **قوله** سواء خبر مقدم وجوز ان يكون مبتدأ ايضا **قوله** فيكون للناس حالا
 وفي بعض النسخ ان جعل للناس حالا من الهاء وهذه هي الاظهر والاصوب لكان والا
قوله والا فحال اي وان لم يجعل للناس حالا بل ينفصل لثانيا جعلناه فالجمله حال من
 المستكن في قوله للناس ويجوز ان يكون مفسرة لقوله جعلناه للناس وان لم يجعل
 الجمله مفعولا ثانيا **قوله** ونصبه عطف وفي التفسير الكبير قراءة عام ويعقوب سواء بالنصب
قوله والعاكف مرتفع به لانه مصدر في معنى المماثل لاي شئ ومن كلام مرت برجل
 سواء هو والعدم **قوله** على انه بدل من الناس اي بدل تفصيل **قوله** ليتناول كل متناول
 اي ومن يرد فيه مراد اما **قوله** من التورود فالباء في قوله باطلا للتعدي وعلى المشهور
 للملازمة **قوله** جواب لمن والارادة مما يؤخذ عليه كما تقرر في موضعه والمراد الارادة
 المقارنة للفعل ويشهد له جعل قوله بالحاد حالا وعدا للاحاد في الحرم من الكبار دون
 ارادة على ما ورد في الخبر **قوله** اي واذا ذكر اذ يحتمل جعلناه مائة ان مرجعا يرجع
 اليه للعبادة والعمارة وفي كلامه اشارة الى ان تعديته بقا باللام لتضمنه معنى الجعل
 والتعيين **قوله** وقيل اللام زائدة ومكان طرف لم يرفض هذا القول لان زيادة اللام
 مختص بتقدير الممول او كون العام فرعا وان كان البيت ليس فيه ايهام فحقه ان
 يتحدى النظر اليه بملكة في **قوله** فكأنست ماحول يعني فظهر انما القديم **قوله** من حيث
 انه تقيي معنى تعبدنا بمعنى الاستعانة والاستعانة يتضمن معنى القبول فانه يكون بالامر
 والنهي فالقدير استعبدنا بشئ هو لا شك في الآية **قوله** وقوي اذن بمعنى اوقع
 الايدان بالحق في الناس **قوله** يا توكر رجالا جواب الامر وايقاء الفعل على ضمير

مظهر
 في بيان قوله واذا نزلنا الامم

الخطاب لكون اتيانهم اجابة لندائه او المضاف مقدر اي ياتوا بينك **قوله** وقرئ بالضم
مخفف للجمع فند اسم جمع كقولك ورؤي **قوله** وشغل جمع راجل كعباد وعابد **قوله** ورجالي
جمع رجليان بمعنى راجل كساري جو سكران ويجوز ان يكون جمع راجل كما فيهم من بعض
كتب اللغة **قوله** اتعبه بعد التثنية على تصيغه بما بعده فان نسبة امر الى المشتق
يدل على علية الماخوذ **قوله** صفة لضافه لم يقل صفة لكل ضمير كما في الكشف تبسرا
على ان كلمة كل للتكثير في المعنى لضافه الى ركبانا على كثرة فافهم قال ابو
حيان ويجوز ان يكون الضمير بشمل رجالا وكذا ضمير على في الجماع والرفاق **قوله** عمولة
على معناه وقد نزلت انما على وجهه **قوله** او استيناف عطف على قوله صفة للرجال
لا على قوله صفة لضافه كما توضحه **قوله** طريق جرد الفخ من معنى الوسعة اذ لا فائدة في اعتبار
في هذا المقام بل لا بعد ان يدعى اخلاله اذا اعتبر منه في افادة المأم **قوله** بعيد قال
مولانا العلامة عبر عن البعد بالحق لتناسب العوض المعبر في مفهوم الفخ قلت السعة
غير العوض فان مقابلها الضيق وان كان يلزمها وايضا المكسب للعوض هو الطور اذ لا
ينفك عنها وقد نزلت ان الفخ جرد عن معنى السعة بل الظاهر ان التعبير عن البعيد
بالحق لبناء فاصلة البيت العتيق عليه **قوله** وقيل كني قاله الزمخشري واشار
المص الى ضعفه اذ لا داعي الى اعتبار الكناية مع صحة المعنى ليطبق **قوله** لانه ذبح
المسلمين الى اشارة الى معنى الكناية فانها ذكر اللازم واردة لمزومه **قوله** تبسرا
اغارة الى طرح **قوله** هي عشرين الى هي ايام ليا في عشرين الى هي عشرين الى هي عشرين
اي حنيفة **قوله** وقيل ايام الخ وهي يوم العيد ويومان بعد وهذا مذهب
صاحبه **قوله** وبينه بالهيئة يعني لم يعلق به ابتداء قال مولانا العلامة علق الفعل
بالمرزوق وبينه بالهيئة تحسنا للكلام بنوع من البلاغة لم يوجد في غير هذه العبارة
وتبيين الكناية بالقول وتقليم المرزوق بالابرام والتوضيح للتوبيخ على التثنية
قلت بعد الاغراض مما في باقي كلامه وتبيين الكناية بالتثنية منظور فيه اما اوله فلانه
لم يرتفع الكناية تبعا للقاض فلا وجه لبناء وجه تعليق الفعل بالمرزوق عليها واما ثانيا

فلان الكناية في مجموع قوله ويذكر واسم الله على ما مر ذكره الآية لا في مجرد قوله ويذكر واسم
الله اذ لا مساواة بينه وبين الذبح **قوله** فكلوا منها كلمة من التبعية **قوله** او ندبا الى
مواصلة الفقراء ودلالة قوله كلوا منها على مواصلة الفقراء في ظاهره الا ان يقال انما
الفعل على بعض من يادل على اعطاء البعض الآخر للفقراء دلالة اجمالية **قوله** وهذا في
المتطوع به دون الواجب اختلف الفقهاء في الردي الواجب مثل التمتع والقران والواجب
بافساد الحج وفواته وجزاء الصيد وكذلك ما وجبه على نفسه بالنذر فذهب قوم الى
انه لا يجوز له الاكراه به وقال الشافعي وهو ما ذكره المص وقال ابن عمر رضي الله عنهما
جزاء الصيد والنذر ويؤكل ما سوي ذلك وبه قال احمد واسحق وقال مالك لا ياكل من دم
التمتع ومن كل هدي وجب عليه الا من فدية الاذي وجزاء الصيد والمنذور وقال ابو
حنيفة واصحابه ياكل من دم التمتع والقران ولا ياكل من واجب سواهما **قوله** والامر فيه
للرجوب وعند الحنفية للندب ويجوز التفسير في تفسير فكلوا منها واطعموا القانع و
المعتر **قوله** ثم يلزموا وسخروا اختلف علماء اللغة في التثنية فقول السخروا فكلوا منها
فان كان الاول فلا بد من تقدير المضاف كما اشار اليه الزمخشري اي ليقضوا الزالة
تقضيهم وقوله ليقضوا لانه لما مضى الزمان المفروب لازالة كانت الازالة بعد قضاء
لما فات **قوله** وليطوفوا في صيغة التفعّل من المبالغة ما لا يخفى **قوله** وهو
واخاله من نحو هذا وهذا وتلك قال الله تعالى هذا وان للطاغين لشر مآب لعل اختيار
ذكر على هذا التضمن الدلالة على التعظيم المكسب للمقام فالمعنى ان الامر للجليل العظيم الكثير
المنافع **قوله** للفصل بين كلامين قالوا في علم البديع وهو من الاقتصاب الذي
يقرب من التخصيص لكن لا يطرده فيما نحن فيه ملازمة ما بعد ما قبلها هنا كما لا يخفى **قوله**
احكامه يعني خطابا الله تعالى المتعلقة باحوال المكلفين بالاقتضاء والتخيير **قوله** و
سائر الايجازات منكم هتكت السشق جزء منه فيبدو ما راد به والمراد بسائر الايجازات منكم
على اليسر من جنس الاحكام نحو البيت الحرام والمسجد الحرام ونفس الحرم والا حرام **قوله**
فالتعظيم خبر له اشار الى ان الضمير للمصدر المفهوم من يعظم كما في اعدوا هو اقرب للتقوي

وينبغي ان يعلم ان خير اهلها ليس افعال التفضيل لا احتياجه الى قول **قوله** الا المتلوه عليكم تحريمه
اوله هذا لان نفس المتلوه لا يستثنى من الانعام لانه ليس من جنسها لكن لما كان التعبير عن المتلوه
في التنزيل بصيغة المضارع للدلالة على استمرار التحريم المناسب للمقام كان الابق بالمضارع
اتباع النظم في العباد كما فعل الزمخشري قال مولانا العلامة وفي عبارة يثلي اشارة الى ان التحريم
لا يكون الا من جهة الشارع بنص متلوه قلت فيه نظر اذ كم من محرم ثبت تحريمه بخبر صحيح
من رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الشرب من اناه الذهب والفضة الى امثال **قوله** فاجتنبوا الرجس
من الاوثان قال مولانا العلامة صدره بالفاء السببية لانه لما حث على تعظيم حرمات الله
لزم وجوب المحافظة على حدوده واعظمها التوحيد فدخل وجوب الاجتناب من عبادة الاوثان
فيه دخولا اوليا وحسب منه قلت فيكون قوله احلت لكم الآية اجنبيا في البين بل الظاهر
وانه اعلم انه منسب عن قوله واحلت لكم الآية فانه نعمة عظيمة يستدعي بها الشكر لله تعالى
لا الكفر به بالاشراك بل لا يبعد ان يقال والله تعالى اعلم بمراده ان المراد فاجتنبوا الرجس من اجل
الاوثان على ان كلمة من سببية فيكون تخصيصها لما اهل به لغير الله بالذكر فيكون منسبا منه
قوله تعالى الا ما يتلى عليكم ويؤتى هذا المعنى قوله غير مشركين به فانه اذا امر على ما حملوه لكان تكرارا
قوله فانه عبادة الاوثان وليس الزور فانها تتضمن اذعان الاوثان بحقوقها العبادة **قوله**
اتباع اي اتباع الحث والتعظيم **قوله** ذكره في قوله واحلت لكم الآية **قوله** وقيل شهادة الزور والروي
الح ذكره بصيغة التبريض لانه تخصيص خلاف الظاهر والحديث تكلموا فيه قال ولي الدين
الوافي رواه ابو داود من حديث حريز بن مالك وقال ابن العناب لا يصح لانه من رواية
زياد العصفري وهو مجهول عن جيب بن النعمان الكندي ولا يعرف بغير هذا ولا يعرف حاله
ورواه الترمذي من حديث ايمن بن حريز وقال انما نعرفه من حديث سفيان بن زياد
ولا يعرف لابن حريز سماعا من النبي صلى الله عليه وسلم انتهى **قوله** عدلت اي ساوت **قوله** ثلثا ظرف
لقال **قوله** لانه سقط من اوج الايمان ان كان المراد من يشرك باللات والى فسقطه عن اوج
الايمان ظاهر وان كان اعلم من المشرك الاصل فقد نزل ملكه من الايمان منزلة الاضافه
قوله ينزع اي ينزع عن حذف احدي التباين اي تنقسم بالتوزيع القسمين والتوزيع

كالانواع

كالانواع والتوزيع **قوله** طوح به اي القاه **قوله** هلاكاً يشبه احداهما لكن فان قلت
المشبه في التشبيهات المركبة لا يكون الا هيئة منتزعة من امور متعددة والهلاك ليس كذلك
فلما كان الهلاك هو المحقق في تلك الهيئة وهو محقق الاحتكام اذ به يحصل التوجس والتغير
المقصود في هذا المقام تسامح في العبادة بناء على ظهور ما لم اقم لاولي الاخرى فخصته بالذكر
والمراد تشبيه الهلاك مع ما في ماخذ الحقيقة بحال احداهما لكن فتمام **قوله** او الهدايا وهما
قول الجمهور وقال ابو حيان **قوله** لاني ما يحل المحل تعليلا وحلته محذوف اي سميت الهدايا
بالشعائر لان الشعائر جمع شعيرة من الشعور بمعنى العلم وعلم الشيء مظنة وما يستدل
به **قوله** وهو اوفق لظاهر ما بعد اي يراد به الهدايا اوفق الحق لكن يبعد قوله تعالى
واليدن جعلنا ذلك من شعائركم لما اشتهر ان الاخبار بعد العلم بها او صاف والاصاف
قبل العلم بها اخبار الا ان يقال لا يدن غير الهدايا وفيه تحت **قوله** في انفة برة حلقة من صغر
او غير يجعل في انفة البعير **قوله** فانه تعظيمها منه ويجوز ان يقال الضمير للتعظيم وهي ايضا
مصدر عظم والتعظيم وقال مولانا العلامة الضمير للتعظيمات من عظموا شعائركم قلت لاحاجة
الي اعتبار الجمع من ان ظاهره يؤهم بعمومه ان لا يكون التعظيم الواحد من تقوي القلوب **قوله**
فخذت هذه المضافات اعترض عليه قطب الغالي بانه انما يحتاج الي هذه المضافات
اذا جعل من التبويض فان جعلت لا ابتداء لم يجتمع اليها اذ المعنى ح فان تعظيمها ناسخ من تقوي
القلوب قال الطيبي فعلى هذا لا بد من جعل اللام بدلا من المضاف اليه للتركيب واجاب صاحب
الكشف بانه الاحتياج اليها لا لانه المعنى ان التعظيم باب من التقوي ومن اعظم ابواب
التقوي لان التعظيم صادر من ذي تقوي قلت من عاذه من ان المعنى على الاول دون
السا مجر دعوى لا يستند اليه برهان فم لا يظهر في الآية الدالة على انه من اعظم ابواب التقوي
ثم قال صاحب الكشف التقوي ان جعلت متناولة للافعال والتروك على العرف الشرعي
فالتعظيم بعض البسته وان جعلت حاصلة بالتروك فقتل التعظيم من غير لا يخالف الا على التجوز
قلت اذ كان التعظيم بعضا من التقوي لا يحتاج اليها الاضمار فلهذا الصلح لا يرضى به المحقق
وايضا اذا صح الكلام على التجوز لا يستقيم قول الزمخشري ولا يستقيم المعنى لا يقتضيه قال

الانواع

الانواع

الراغب التقوي جعل النفس في وقاية مما يخالف هذا حقيقة ثم يسمى الخوف تارة تقوي
والتقوي خوفا حسب اطلاق المقتضى لمقتضاه والمقتضى لمقتضاه وصار التقوي في
تعارف الشرح حفظ النفس بغيره وقال مولانا العلامة الجلاء محذوف وتقدير
فهم متقون حقا لدلالة التعليل القاييم مقامه ولهذا دخل الفاء الجرائية عليه
قلت الحذف خلاف الاصل والمذكور صالح للجرائية باعتبار الاعلام والاخبار كما
هو المشهور في امثاله **قوله** والعائد اليه من ذلك ان يقول عموم ذوي وشيوخه يعني
غناء الصغار **قوله** وذكر القلوب قال ابو حيان وغيره ذكر القلوب لان المنافع
يظهر التقوي وقلبه خال منها **قوله** والامر بهما يجوز لا يخفى **قوله** لكم فيها منافع الاية
اعراض بين المعطوف والمعطوف عليه **قوله** اليه ان يخرج قال في الكشف الى ان يخرج
ويتصدق بعموم ما يؤكل من ما وترك المص ذكر الاخير من اذ لا دخل لهما في انتفاء المنافع
المذكورة ثم هذا مبني على مذهب وعند الحقيقة من ساق بدنة فاضطر الى ركوبها وان
لمستغنى عن ذلك لم يركبها لانه جعلها خالصة لله تعالى فينبغي ان يعرف شيئا من معنيها او
منافعها اليه نفسه اليه ان يبلغ محله الا ان يحتاج اليه ركوبه وان كان لها لبن لم يجلبها
وتبين ان قول العلامة الزمخشري والامام النسفي الى ان يخرج مخالف للذي بهما ويجوز
ان يعلم الكلام للانتفاع عند الضرورة والحاجة كما يجي من الزمخشري في الدرر **قوله**
ثم وقت خروجه اشار الى ان المجر اسم زمان ويجوز ان يكون مصدرا مهميا اي وجوب
خروجه اشكوك كما قال الزمخشري وفي القاموس حلا امر الله محلا حلا واجب واحله
الله عليه وحقق عليه محلا حلا واجب مصدرا كالمرجع **قوله** اي ما عليه من الحرم اوله
به لا تها لا ينتهي بها الى البيت نفسه والتقريب من الشيء يعطى له حكم ذكر الشيء **قوله** ثم
يحتل التراخي في الوقت فان ثبوت المنافع لهم يترأخي عنه ثبوت وقت الخرج باعتبار
الابتداء وان كان عقيب حسب السقاء **قوله** وهي على الاولين يعني التفسيرين الاولين
لشعائرا **قوله** ثم محله اي زمان حلولا **قوله** وهو البيت المورع الاول **قوله**
او الجنة يعني مع السقاء **قوله** لكم فيها منافع التجارات والاولي تميم المنافع للدينية ايضا **قوله**

قوله

ثم

ثم وقت الخروج منها فالمحل من الحلال **قوله** بالاحلال اي ان تصير واحلا متعلق بالخروج
قوله متبعا يحتمل ان يكون مصدرا او اسم مكان **قوله** دون غني عن انهم التخصيص بدلالة
سياق الكلام وقريئة المقام الا يري اليه قوله ما رزقهم من بيمته الانعام **قوله** وفيه
تنبيه اي في الاظهر ما رزقهم من بيمته الانعام **قوله** ولا يشوبه
بالاشراك الشوب الخلط **قوله** وبشر المحبتين قال ابو حيان ناسب شير من اتصف
بالاجنات ههنا لان افعال الحج من نزح الشيا وبجود من المحيط وكشف الرأس
والسرود في تلك المواضع المغيرة المحجرة والتلبس بافعال شاقة لا يعلم عنها الا الله
تع موزن بالكتسلام المحض والتواضع الموط حيث تخرج الانسان عن ما لونه الى
افعال غريبة ولذلك وصفتهم بالاجنات والوجع اذا ذكر الله تعالى والصبر على ما اصابهم
من المشاق واقامة الصلوة في مواضع لا يقيمها الا المؤمنون المصطفون والانفاق مما
رزقهم ومنها الهدايا التي يعالون فيها **قوله** او المخلصين على ان يكون الاجنات كناية
عن الاخلاص لانه يلزم الاخلاص فتأمل **قوله** وجلت قلوبهم الوجه الخوف **قوله**
واصل الفم يعني فتح الدال **قوله** من بدن كرم وبغري في فتح ولكن البدانة مصدره
قوله ولا يلزم من مشاركة البقر لها المحرود لصاحب الكشف وهو ظاهر الورود عليه ولكن
تمسك الحقيقة في اطلاق البدنة على البقرة شرعا ليس ذكره صاحب الكشف بل مثل ما
في سنن ابي داود والنسائي عن جابر رضي الله عنه انه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
بالحج فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نشرك في الابل والبقرة كل سبعة متاعا بدنية وفي صحيح مسلم
في حديث جابر رضي الله عنه كنا نخرج البدنة عن سبعة فقيل والبقرة فقال وهل هي الا من البدن
ثم قول الزمخشري والا فالبدن هي الابل يعني لغة ممنوع قال الخليل البدنة ناقة او
بقرة يهدي اليه مكة قال النووي هو قول اكثر اهل اللغة وقال الجوهر البدنة
ناقة او بقرة **قوله** شرعها الله الاظهر للاقتصار على شرعها **قوله** من اعلام دينه كانه
يشير الى ان المضاف مقدر **قوله** ودينه وهي الركوب عليها وشرب لبنها اذا احتاج
قوله اللهم منك واليك اي اعطاك منك وتقريب اليك **قوله** من صفات النور فيه اشار

اليان اطلاق الصوافن على الابل من باب التجوز وان حقيقة ما في الحديث يجوز ان يكون
من صفات الرحا اذا صف قديمه **قوله** بابدال التنوين عن حرف الاطلاق فلام دان صوافن
ما لا يشع برفه فكيف يدخل التنوين فان تنوين الترم لا يمنع دخول عليه ثم يجوز
ان يكون على لغة من تجوز حرف ما لا ينصرف مطلقا ولا يجمع المتناهي والذكر قدير والقرن
في الجمع اني كثير حتى ادعى قوم بالتخفيف **قوله** عند الوقف حرف الاطلاق **قوله** على لغة
من يسكن الياء مطلقا يعني في حالة الرفع والنصب والجر ثم يجوز في استغناء الياء الكسوة
ما قبلها فصوافن اصلها صوافي حذفت الياء لثقل الجمع اكتفاء بالكسرة عوضا عنها التنوين
قوله نكلوا منها واطعموا القانع والمعتر قال الامام النسفي في التيسير نكلوا منها اباحة
ولم ياكل منها جاز وقوله واطعموا نداء ولو حرف كلمة الياء لم يضمن شيئا هذا في كل
هدي وهو كالكفارة وكذلك الاضحية واتاهدي هو كفارة فعليه التصديق بجميع
وما اكله ضمنه وكذا اطعم الاغنياء وفي الهداية ويستحب له ان ياكل من هدي التطوع و
المنفعة والتوان وكذا يستحب ان ينصدق على الوجه الذي عرف في الضحايا قلت هذا
يدل على ان كلا الامرين للندب **قوله** ويؤتيان قرى القنع يعني بغير الف على وزن
حذر وجه الثايب ان القنع هو الراضى لا غير والاصل توافق التوات **قوله** والمتعرض
بالسؤال او المتعرض بغير سؤال **قوله** لتضمنه معنى الشكر ويجوز ان يكون كلمة على
للتعليل وفي الكشف انما عدت فعل التكبير بحرف الاستعلاء لكونه ضمنا معنى الحمد كاذ
قيد وتكبر والله حامدين على ما هداكم واعترضه ابن هشام في حواشي التسهيل بان
هذا التقدير بعبارة قول الراعي على الصفا والبرق الله اكبر على ما هدانا والحمد لله
على ما اولانا فتاتي بالحمد بعد تعديته التكبير على وايضا على الثانية ظاهرة في التعليل
فكذا نظيرها الاولى **قوله** غائلة المشركين يشير اليه ان المنصور محذوف اختصارا للدلالة
المقام على تعيينه قال ابو حيان لم يذكر الله ما يدفعه عنهم ليكون الفخ واعظم واعظم وفيه
ان ورد ان اشد البلاء للانبياء ثم الاثقل الاشد **قوله** والمأذون فيه محذوف و
هو القتال **قوله** حتى ما جرفا نزلت مخالف لما تقدم في اول السورة انها ملكية الاست

آيات من قوله هذا ان خصمان اليصره الحمد **قوله** وعد لهم بالنصر يعني انه وارده على سنان
كلام العظماء من السلاطين في عدم التصريح بانه ينصرهم فان الرمز والاشعار منهم
كافية في تحقيق الفوز المطلوب **قوله** الذين اخرجوا من ديارهم في موضع الجرح انه
بدل اوصاف لقوله يقتاتلون ويجوز ان يكون في موضع النصب على المدح وفي موضع
الرفع على انه خبر مبتداء محذوف اي هم الذين اخرجوا **قوله** على طريقة قول النابغة
يعني في كونه مدحا بل يشبه الذم فيكون قوله الا ان يقولوا بدلا من حق لما في غير
من معنى النسفي فيقول الكلام الى نفى النسفي وهذا ثبات في اصل المعنى اخرجوا من
ديارهم بان يقولوا ربنا الله **قوله** وقوى دفاع قراءه نافع **قوله** سميت بها لانها
يصل فيها فتورها في كثرة عرفات وقدم تفصيل في السورة **قوله** وقيل اصلها صلواتا
بالثاء المشقة وهي في لغتهم بمعنى المصلى قلت فينبغي ان يمتنع صرفه للجموع والعلية
ولا يدخل التنوين الا ان يقال لما كانت على وزن عرفات موصلة معاملتها او
يكون القائل من لا ينونه وهو ابو عمر وعليه رواية هرون كما قال ابو حيان **قوله**
ومساجدنا خير ذكر المساجد امالات الترتيب الودي كذلك اولى يقع في مجاورة الصفه
المادحة او للتبديد عن قرب التهديد ولعلنا اخر صلوات عن محابد النصارى ان
كان الترتيب الوجودي على عكس الترتيب بين الصلوة والمساجد **قوله** وصف
للذين اخرجوا ويجوز ان يكون بدلا من **قوله** اذ لم يستجمع ذلك غيرهم من المهاجرين
يعني ان صيغة الجمع في الآية يقتضي التعدد وثاني عن التخصيص بواحد كما في المؤمنين
على رضى والتعدد للجامع لهذه الاوصاف ليس غير لظفاء الاربع فيكون فيها دلالة
على صحة امرهم حيث ذكر ذلك في معرض المدح بهم وفي قوله من المهاجرين اشارة الى
ان الآية مخصوصة بهم لانهم هم المخبرون بغير حق فان قلت كلمة ان لا يدل على الوقوع
فيحوز ان يكون التعدد المشار اليهم غير من وكي منهم الخلافه قلت اتيان ان
الشرطية من قبيل الاتيان بلعلو عسي من امثال العظماء والسلاطين في المواسيد
كما مررت اليه الاشارة **قوله** فقد كذبت قبلهم قوم نوح ثابث الفعل ثاويل

الذين

القوم بالامة او القبيلة وفيه ايماء الى تشبيه المكذبين بالشاء في نقصان العقل
وسوء التدبير **قوله** واصحاب مدين قال مولانا العلامة لم يقل هنا قوم شعيب لان
المكذبين له من قومه اصحاب مدين خاصة قلت سبحي في سورة الشعراء انه عم كان
مبعوثا اليه اصحاب مدين واصحاب الايكة وقومه هو اصحاب مدين خاصة واما اصحاب
الايكة فهو كان اجنبيا منهم وكلا القومين كذبه والظاهر ان تخصيص اصحاب مدين
بالذكر لا اختصاصهم بكونه قومه **قوله** غير فيه النظم حيث لم يقل وقوم موسى بل كرر
الفعل **قوله** وبني النعمان لم يقل ولم يكره كذب القبط موسى **قوله** لان قومه لم يخليل
لتفسير النظم **قوله** ولان تكذيب الخ لخليل لبناء الفعل للمفعول يعني لم يبين للفاعلات
المقصود بيان شناعة تكذيبه مع عظم آياته وظهورها كائنا من كان المكذب **قوله**
انكاري اشارة الى ان النكير مصدر **قوله** بتفسير النكتة محنة الباء للملابسة وتضمن
كلامه الاشارة الى دوما في الكشف النكير بمعنى الانكار والتعريف ليس بين الانكاري
بل اثره وعلامته كمن في الاساس نكر الامر بكار صار منكرا ونكرته غيرته فينبغي
ان يحل الكلام على الرد **قوله** فكأن للتكثير **قوله** وقول البصري ان اهلكها على موافقة فانيت
للكافرين الآية **قوله** اي اهلكها يشير الى ان الظلم صفة اهلها ولما دأب الى التورية محاذي الملاحة
قوله مع بقاء عروضا اشارة الى ان كلمة على للمصاحبة كما في قوله تعالى وآتي المال على حبة على
ما قيل وقوله تعالى وان ربك لرحيم لغفره للناس على ظلمهم وان المضاف مقدر **قوله** يكون الجاز
متعلقا بخاوية يعني على الوجهين لكن على الاول تعلقا لفظيا فالجور مفعول بالواسطة
وعلى الثاني متعلقا بخاوية والنظر في حال **قوله** اي مطلية عليها بالطاء المهملة واما التي انطأ
المعجمة فهي تتعدى بنفسها لا بكلمة على **قوله** ماثلة اي قلقة منتصبه من المشو **قوله** وبلادة
مطوفة على اهلكنا فان قلت كونها خاوية على عروضا يعني اهلكها وشروط العطف
التفائير قلت اريد بالاهلاك الاخراج عن الانتفاع باهلاك المستفيدين وفي قول المص
باهلاك اهلكها اشارة اليه فم يجوز ان يكون مطوفة على جملة وكأين من قرية اهلكناها
على تقدير التخييل ما هو الاولي لمراعاة التشاكل بين المتعاطفين فيكون لتفسير الفاء ترتيب

الحق على الاهلاك **قوله** والاهلاك ليس حال خوارها بل مقدم على تلك الحال كما نزلت عليه
انفا وكونه يجوز ان يكون حالا مقدرة والمعطوف على المبينة لا يلزم ان يكون مثلها
قوله فحملها الرفع لعطفه على الخبر **قوله** او بمخصص والشيد بالكسر لمخصص والنورة **قوله**
وذلك يقع الخ حيث يوجد التناسب بينهما وبين القرية في الاخراج عن الانتفاع مع البقاء
قوله وقيل المراد الخ وجه ضعفه انه يا باه التكثير المستفاد من كائين **قوله** في سفي جبر في
القاموس السفي عرض الجبل المضطرب واصله او سفلا او لطيف **قوله** مخفوت
في الكشف انما سميت بذلك لان صالحا دم حين حفرة طحات وفي المغرب هي بلدة
صغيرة شرقي عدن قال ابو حيان في البحر عن الامام ابو القاسم الانصاري انه قال
رايت قبر صالح دم بالشام في بلدة يقال لها عكا فكيف يكون مخفوت **قوله** لم يسافر
لذلك انت خبير بان المقصود هو الاعتبار والاتعاظ فاذا ترتب ذلك على سرفهم لا يست
لحاجة الى ان يكون سرفهم لهذا الغرض فينبغي ان يقول ببلده لم ترتب على سرفهم ذلك
ويجوز ان يقال اللام في قوله لذلك لام العاقبة **قوله** ما يجب ان يعقل من التوحيد
اشارة الى ان المفعول محذوف للاختصار بناء على تعينه بدلالة المقام **قوله** او
الظاهر اقيم مقامه ولا يلزم من كون الابصار فاعلا لتعني خروجها عن المفسرة **قوله**
وانما ايفت في القاموس ايف الزرع كقيل اصابته آفة فهو مؤف وميف **قوله**
وقيل لما نزلت الخ ولما اشار الى ضعفه لان التخصيص ثابا قضية مساق الكلام
في هذا المقام الا يري الى قوله فانها قال مولانا العلامة ويرده قوله قال رب لم تترك
حشرتي اعمى وقد كنت بعير اقلت لم يتعين قوله اعمى لارادة اعمى البحر حتى يتحتم
الرد فانه سبق من المص وكذا من غيره تجويز ارادة اعمى لقلب **قوله** لا امتناع لظلف
في خبره لما ثبت في علم اصول الدين امتناع الكذب على الله تعالى **قوله** فيصيبهم الفاء
للسببية فان العلم باصا به ما اودع به يتسبب عن العلم بان الله لا يخلف وعده
لكنه صبور يعني ليس التاخير للجز بل لانه صبور **قوله** بيان لتناهي صبره يقال
انتهى الشئ وتناهي اي بلغ نهايته **قوله** حتى استقصى المدد الطوال لا يخفى ان

في بيان خضر موت

المناسب لا عادة هذا المعنى عكس ما في التنزيل من التشبيه ويجوز ان يقال انه من
باب القلب **قوله** بالياء على وفوق يستعملونك وعلى قراءة الباقي في التثنية **قوله** مبالغة
في التعميم فانه النسبة الى المحيط الجامع يدل على انه لم يخرج من الحكم المنسوب احد منهم
قوله يدل على قوله فكيف يعني باعادة الفاء **قوله** وهذه في حكم ما تقدمها قالوا واخر اضية
كما في تقدمها **قوله** لعادة تنكح يعني في الامهال والصبر **قوله** والى حكم اشارة الى ان المضاف
محذوف لان رجوع المشركين ليس الى الله بترك اليه حكمه وجزائه **قوله** مرجع الجميع يعود
لجميع استفاد من الالف واللام العهدية والمعنى مصبراً وقد نبتت انة اقامة المضاف
اليه مقام المضاف للمبالغة في التعميم ويجوز ان يكون اللام للاستفراق في هذا الموضع
دخولاً اولياً **قوله** انا انا لكم نذير مبين يعني انا مقصود على النذارة لا اتعدى اليه تجليل
العذاب **قوله** مع عموم الخطاب ظاهر اريد ان عموم الخطاب للناس كافة وذكر الفريقين
المؤمنين والمشركين بعد ما كمل منهما في الآخرة يقتضي ان يقال اني لكم نذير ونذير **قوله** لان
صدر الكلام مساقه للمشركين مع عموم الخطاب مستنداً بانه مخصوص للمشركين بدلالة
مساق الكلام **قوله** وانا ذكر المؤمنين يعني ان ذكر المؤمنين بما يحصل لهم من الرزق
الكريم والنعيم المقيم لا طاق الغيظ والغم باضدادهم فليس ذكرهم هنا الا لكونه داخل في حيز
التخويف والانذار كما سمعته من الاعتبار وقال العلامة الطيبي يجوز ان يكون الآية
وآرودة لبيان ما يترتب على الانذار من انتفاع من قبله وهلاك من رده فكانت قيل انذر
يا محمد هؤلاء الكفرة وبالع فيهم فن قبل منكر وآمن فله الثواب ومن دام على ما كان
فقد أدبته حقك فقاتلهم ليعذبهم الله تع في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بالجحيم قلت
هذا كلام حسن الا بدلالة في هذه الآية على قوله فقاتلهم ليعذبهم الله في الدنيا بالقتل فعلى
ما ذكره المصنف يكون التقسيم داخل في مقول القول بخلاف ما قاله الطيبي قال مولانا العلامة
الخطاب عام للمؤمن والكافر والمنذر به قيام الساعة وانا كان دم نذير مبين لان
بعثه من اشراطها فاجتمع فيه الانذار بها قالوا وحالا بقوله انا لكم نذير مبين كقولهم
انا النذير الوبان وقد دل على ذلك تعقيب الخطاب بالانذار وتفصيل حال الفريقين عند

كان نكيره

قيامها

قيامها قلت ظاهر ان مقتضى مساق الكلام تخصيص الخطاب بالمشركين وان المؤمنين
لا يندرون بقيام الساعة وكيف ينذر احد بما يحصل فيه ما لا عين رأت ولا اذن
سمعت ولا خطر على قلب بشر ثم قد نبتت انة لا دلالة في تعقيب الخطاب بتفصيل حال
الفريقين على تميم **قوله** على انه حال مقدرة فالتعجيز يعني السبق ولم يحصل لهم ذلك ولكنهم
يقدر ونسب **قوله** ويجوز ان يكون حالاً مهينة بناء على زعمهم الا يري القول ان الزبور
خصمتمك ورت الكعبة واذا جعل التعجيز يعني التثبيط او النسبة الى العجز فلا حاجة
الي جعله حالاً مقدرة لان تثبيط من اراد الايمان وقع منهم وكذا النسبة الى العجز
ولعل معنى النسبة الى العجز ان نسب لقوله تع ويستعملونك بالعذاب فان استجاب لهم
به نأش عن نسبه عم الى العجز واستمرزاه **قوله** من قبل من فيه لا ابتداء الغاية
وفي قوله من رسول زائدة بغيد استغراق الجنس **قوله** الرسول من بعثه الله بشريعة
مجددة قال مولانا العلامة كانه نبي ما زعمه من الدلالة في قوله تع وكان رسولا
نبيا ان الرسول لا يلزم ان يكون صاحب شريعة قلت ليت شعري لم لا يجعل امر المسلمين
خصوصاً اعلم العلماء على الصلاح فالظاهر ان هذا القول من المصنف اشارة الى ان ما ذكره
هناك له وجه اندفاع وترك ذكر وجه الاندفاع تعويل منه على نطق الايمان بالوقادة فنه
ما سبق التلويح وفيه انه يجوز ان يكون المراد بقوله رسول المعنى العام للرسول وذكر نبيا
تأكيد دفع احتمال ارادة الرسول للتفوي كما ان ذكره اذ اريد به المعنى الخاص للتأكيد
ايضاً **قوله** وقيل الرسول من ياتيه الحق قائلة الامام الرازي ولعل وجه ضعفه تخصيص
النبي بالوحي المنامي قلت الفرق بين الرسول والنبي سواء كان بما ذكره المصنف الاخرى
او الامام يدركه السمع اذ لا يدخل فيه للرأي ولم يستند واحد منهم ما اختاره المستند
يصح للاعتقاد والله تع ولي الرشد **قوله** الا اذا غشي اي كل واحد منهما او يقال التقدير
ما ارسلنا من قبلك من رسول الا اذا غشي ايمان قومه وهدايتهم في الشيطان الى اوباشه
شبهها فيما يمتناه فينسح الله تع ما يلقى الشيطان من الشبه ثم يحكم اياته الدالة على حقيقة
وانه عليم بطريق دفع الشبه ورفع حجب الدتيا ب فينكسب الآية قوله تع والذين سوا في اياتنا

التي في الشيطان من ايمته والاية الا ان الله لا يهدي القوم الظالمين
ويعلمون ما يؤمنون
ويعلمون ان الله لا يهدي القوم الظالمين
ويعلمون ان الله لا يهدي القوم الظالمين

قوله وانه ليعان على قلب الزبانية الغين الغيم وتعت السماء ثعان اذا اطبق عليها
الغيم وقيل الغين شجر ملتف اراد ما يشاء من السهو الذي لا يخ منه البشر لان قلبه
ابدا كان مشغولا بآبائه فان عرض له وقت ما عرض بشري يشغل من امور الامة
والملتزم ومصالحها عند ذلك ذنبا وتقصير فينبغي الى الاستغفار **قوله** وقيل حدثت
نفسه الى اشار الى ضعفه اذا ياباه قوله تع ليحجر ما يلقي الشيطان فتنة للذين
في قلوبهم مرض الاية وفيه بحث كاستنبط عليه انه لا يلائم الوجه الذي اختار
المصنف ايضا **قوله** ستهوا وورد بان الساهي لا يقع منه مثل هذه الكلمات المجموعة
المطابقة لا الفاظ السورة ويجوز ان يمنع بان افضل البشر لا يعكس بغيره **قوله** تلك
الغرائق جمع غرق وقيل هو الشاة الناعم والمراد بها الاصنام وهو مردود عند
المحققين حتى سئل عنه الامام محمد بن الحسن جامع السعوية فقال هذا من وضع
الزنادقة وقال البيهقي هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل وقال ما معناه ان
رواها لمطعون عليهم وليس في الصحاح ولا في التفسير الحديث شيء مما ذكره
وقال القاضي عياض في الشفاء وكيفيك في توهين هذا الحديث انه لم يخرج احد من
اهل الصحة ولا رواه بسند سليم متصل وانما اولع به وبمثل المفسرون والمؤرخون
المولعون بكثرة غريب المتلفون من الصحف كتر صحيح وسقيم **قوله** وقيل قني قراءت
يحتمل على هذا ان يكون المعنى القى الشيطان في قراءته اي فيما يراه من الشبه والتجملات
ما يشلقه منه اوليائه فيجادلونه قال الله تع وان الشياطين ليوحون اليه اوليائهم
ليجادلوكم وكذلك جعلنا لكل نبي شياطين الانس والجن يوحى بعضهم اليه بعض زخرف
القرآن ورا فينا سب الاية لما قبله لا يخفى **قوله** على رسله اي على الرسل والرسالة
وهو ضد السرعة يمد يدهما بن عثمان بن عفان رضى **قوله** فقد رآه ايضا يحل بعني كما ان سبق
لشاة اليه سوا يجز به الطيب من قال انه ستهو وسبق لسان مردود والاشواق
يعني لقيام ذلك الاحتمال في غيره ايضا قلت لا يحتمل السهو ما استمر رسول الله
عم على قراءته طول عمره لكن يجوز ان يقال اراد المصنف بقوله ايضا تشبيه هذا بالقول

السابق

السابق في المردودية عند النقاد من اصحاب الحديث وهذا هو الاول لان لم يتوض
لاخلال ذلك القول بالوثوق حتى ينضم التشبيه **قوله** لانه ايضا يحتمل ورده مولانا
العلامة بانه اعجاز عند انضمامه اليه ما يبلغ به المجموع مقدار اقصر سورة من القرآن يدل
على انه من الرحمن قلت هذا الرد متجه ويؤيده ايضا ما اوردته الطيبة على الاحتمال
الاول وقد سمعته انفا ويرد على المصنف ايضا ما اظهره سورة عرم على تلاوته طول
عمره وتلقفه الصحابة رضى من فيه مرارا لا يحتمل ان يكون من تخاليف الشيطان
قوله والاية تدل على جواز السهو يعني على الاحتمالين الاولين **قوله** ما يلقي الشيطان
الظاهر ان ما هو صوته ويجوز ان يكون معديرة **قوله** علة لتكثير الشيطان اشارة
الي ان قوله ليحجر متعلق بفعل محذوف مدلول عليه بقوله القى الشيطان **قوله** منه
اي من الالقاء **قوله** وذكر كيد الله على ان الملقى امر ظاهر كانه اشار الى ضعف ما اختار
من تفسير قوله تع القى الشيطان في امسية ويظهر من ذكر ان الاول في تفسير الاية
بما ذكرناه من ان المراد القاء الشبه والله اعلم **قوله** وتناق وهذا هو المناسب
لعله تع في المناقذين في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا وفي تخصيص المرض بقلوبهم
دلالة على ذكر فان المناق لا يظهر في ظاهره مرض لاظهاره الاسلام بخلاف المشرك
المجاهر قال مولانا العلامة من زعم ان المراد من الاول المناق فانه غافل
عن ان المناق اقصى قلبا من الكافر المجاهر قلت لو سلم انه اقصى قلبا فليس
في كلام المصنف ما يمانعه فهذا المرض لا يورث رقة القلب لغنى شقاق بعيد الشقاق
المشاقة اي في شق غير شق الصلاح **قوله** بعيد وصف الشقاق بالبعد مجازي
كوصف الضلال به على ما مر مرارا **قوله** ان القرآن هو الحق النازل فيه بحث
لان التخصيص بالقرآن ياباه قوله تع من رسله ولا نبي الا بال على الاستغراق قالوا
ما قلنا والله اعلم **قوله** من القرآن او الرسول والظاهر ان من جلابته **قوله** او ما
القى الشيطان فن للتعليل **قوله** ذكر ما يخبر بعني ذكر اصنامهم بخبر حيث قال تلك
الغرائق العلى **قوله** القيمة ويؤيد ذلك قوله تع الملك يومئذ لا ملكر فيها لاحد

قوله

بالبعد

من ملوك الدنيا كما قال الله تعالى فمن الملوك اليوم لله الآية ويساعد التفسير بعد
قوله الموت واختصاصه بملكه ياتى مع يوم القيمة من حيث يفاد قضاء الله تعالى
 وحسن وبطلان غيره ويكون التفسير من اخبار ما يتبع حالهم في ذلك اليوم من
 الايمان والكفر قال مولانا العلامة المراد اتيان الموت فانه من طلائعها وكتب
 في التفسير ضرورة ان مريم لا تبقى الى قيام الساعة بل تزول عند الموت قلت
 اذا اريد بالساعة القيمة او الشراط يراى بالذين كفروا الجنة والحقيقة فالآية تنقضي
 الاخبار عن بقاء هذا الجنس الى قيام الساعة نعم يرد عليه انه لا يصح المقابلة
 بقوله او ياتيهم عذاب يوم مقيم فانه ليس غاية له والمرتبة ذكر الجنس الا ان
 يراد بالضمير المرجع الكثرة المعهودون على سبيل الاستخدام والله تعالى اعلم بهام المقام
 كما انه اذا اريد بها الموت يراد به الكفار المعهودون **قوله** او الشراط على حذف
 المضاف او على التجوز ويؤيد ارادة الشراط ما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت ورأى الناس منوا يجمعون
 وذلك حين لا ينفع نفسا ايمانها **قوله** سقى به اي اطلق على يوم حرب يقتلون فيه
 لفظ العقيم **قوله** فيصرون كالعقيم ففي يوم عقيم نومان من المجاز احدى المجاز في المنود
 فلفظ عقيم كناية عن شبيهة او لا الشكر بالعقم فاستعمل الثاني للاول ثم اشتق
 منه الصفة والسا المجاز في الاستناد حيث نسب العقم الى الزمان للعلبة **قوله** اباء
 الحرب للزومهم اياها كما يقال للمسا فر ابن السبيل **قوله** صارت عقيما اي كالعقيم
 ففيه كناية عن شبيهة متفرعة على الاستعارة بالكناية **قوله** اولاد لا مثله كان
 كل يوم يلد مثله فالامثلة منه عقيم **قوله** لقتال الملائكة فعلى هذا يتعين يوم
 بدر للارادة من يوم عقيم ويكون الكافي في كونه بدر متقيا **قوله** او يوم القيمة عطف
 على يوم حرب والاطلاق على يوم القيمة للوجهين الاخيرين **قوله** على ان المراد بالساعة
 غيره يعني الموت مثلا فالبعثة باتيان الموت للذين يموتون قبل يوم القيمة و
 البعثة بعذاب يوم القيمة للناس والساوي قال كلمة او لمنع الخلق وفيه نظر **قوله**

او على

بح

او على وضع موضع غيره للتحويل فكلية او لمنع الخلق وفيه النظر السابق **قوله** لتفصيل مع
 انه لا مانع في مساق الكلام من التعميم **قوله** مسبب من اعمالهم وما قوله في ادخلوا الجنة
 بما كنتم تعملون فقد مر ان الباء فيه للمقابلة لا للسببية **قوله** ولذا قال لهم اي بلام
 الاستحقاق **قوله** الجنة ونعيمها وفيه ان قوله تعالى ليدخلنهم مدخلا الآية لا تكون تكرارا
 وجوابه ان السبيل من الاول ويدل على ما لا دلالة في الاول عليه من كونها مدخلا مرهبا
 فلذا تكرار قال مولانا العلامة ذكر في البرزخ قبل دخول الجنة لان الترتيب الحسن في الجنة
 لما اختصا صلاهم ايضاح ان عدم الاختصاص ممنوع فان تكبير رزقا يجوز ان يكون
 للتفويج وتخصيص ذلك النوع بهم وكذا الكلام في مدخلها منع ما ذكر من كون ذلك في البرزخ
 احتمال ذكره ابو حنيفة وغيره ويؤيد قوله دم من مات مرابطا جري عليه الرزق
 وامن من الغنائم لكن الكلام في تقيته **قوله** في القصد وهو النية فنية المؤمن
 خير من عمله **قوله** واصدا الى معنى الجهاد وهو المراد بالمراد **قوله** بالعقاب الذي
 هو الجلاء لانه من العقاب وهو ان يعقب الفعل الاول **قوله** للارادة اي المشاكلة
قوله اولاد سبيه فاطلق المسبب واريد السبب **قوله** حيث اتبع هواه او فيها
 عسى يقع منه المجاوزة عن المماثلة خطأ فان تمام المماثلة امر خفي لا يكاد يوقف
 عليه **قوله** واعرض عما تدب الله اليه والاعراض عن المندوب نوع اساءة **قوله** فغير
 بذلك اولى في الملائكة بحث والظاهر ان يقال ان الله سبحانه وتعالى يغفر ويعفو عن
 عباده الذين خلقهم ورزقهم ورباهم اذ اعصوا امره فغيره بذكر اولى ذلك
 النقص ويجوز ان يقال ذلك الوصف بالعفو والمغفرة ان الله تعالى لم يؤخذ الناس بنفوسهم
 فلم يجعل عليهم التلبس سرمد او لا النهار سرمد فلم يتعطل عليهم مصالح النهار ولا مصالح
 الليل **قوله** بسبب ان الله تعالى قادر ولا يبعد ان يكون المعنى ذكر الشر بتعاقب الليل
 والنهار وتناوب الازمان والادوار الى ان يحج الوقت الذي قدره الملك للحب لا انتصار
 المظلم وظلمة **قوله** على المداوله اي على الادارة **قوله** ذكر الوصف بكما العلم المدلول
 ايضا بقوله يوجب الليل في النهار الآية **قوله** الثابت في نفسه لا يمكن فانه لا يمكن ان يكون **قوله** الواجب

لا انقطاع من الجاهدين
 من المؤمنين فالتدريج
 وحيث ما ذكره ارجح
 ان مراد من قوله
 الجنة انه

القدرة و

لذاته تفسير قوله الثابت في نفسه **قوله** وحده بدلالة غير الفصل **قوله** فان وجوده وجوده
ووحده يعني المدلولين بقوله ان الله هو الحق وبه يظهر وجه تقييده بالوحدة والان
لما دخل في مبدئية الكل ولولا ما لم يثبت والقول بان الواجب لذاته لا يكون الا واحدا
مسلم لكنه يعلم بالدلائل منها هذه الآية الكريمة **قوله** يقتضيان ان يكون مبدءا لكل ما يوجد
فيكون كاملا للقدرة **قوله** سواء اشارة الى ان وجوده عينه والا يكون مبدءا لنفسه ايضا
قوله او الثابت الالهية عطف على الثابت في نفسه **قوله** لاشئ اعلم منه مثانا هذا
الكلام يوضح اصل العلوية والكبرياء في سواه من الاشياء ومدلول الآية الكريمة حصصها
في الالات للجليلة فالمطلب ان يقول فكر شئ سواه تحت امره وقهره سافر حقير **قوله**
الم تراهي الم تعلم فان كون المنزل هو الله تعالى ليس من المبصرات **قوله** عطف على انزل
بتقدير العايد اي فتصبح به يعني بانزاله وتجوز ان يكون الفاء سببية لا عاطفة كما قال
ابن الحاجب في الامالي فلا يحتاج الى تقدير العايد **قوله** اذ لو نصب جوابا يعني الاستفهام
التقديري تعليق التعيين الرفع على تقدير كون الاستفهام للتقدير وتقريره لو نصب على
هذا التقدير لدل على نفي الاخضرار والتالي باطل فانه المقصود في المقام اثبات الاخضرار
بالاستفهام التقديري فيلزم مفسر المقصود ولو كان الاستفهام على حقيقة لم يكن المقصد
الي اثبات الاخضرار ولذا ذكر في نعتين الرفع على العطف على كون الاستفهام للتقدير **قوله**
لدل على نفي الاخضرار قال ابو حيان لان النفي اذا دخل عليه الاستفهام وان كان يقتضي
تقرير بعض الكلام هو محال معاملة النفي المحض في الجواب الاتري الى قوله تعالى الست
بربكم قالوا بلى وكذلك في الجواب بالفاء اذا اجبت النفي كان على معنيين فكل منهما ينتفي
الجواب فاذا قلت ما ثابنا فتحدثنا بالنصب فالمعنى ما ثابنا محدثا انما ثابنا ولا تحدث
ويجوز ان يكون المعنى انك لا تاتي فكيف تحدث فالحديث منتف في الحالين والتقدير
باداة الاستفهام كالنفي المحض في الجواب يثبت ما دخلته همزة الاستفهام وينتفي الجواب
فلزم اثبات الرؤية وانتفاء الاخضرار وهو خلاف المقصود قلت سلمنا انه لا يجوز
نصبه على الاستفهام ولكن لا يتم به مرام المقام فليكن جوابا بالنفي وليعتبر دخول الاستفهام

التقديري بعد فيكون المعنى مصدر مكرر رؤية انزال الله تعالى الماء فاحتاج الارض
مخففة لان الاستفهام التقديري الداخلي النفي يكون في معنى نفي النفي وهو اثبات
فالاولي ان يستدل على عدم جواز النصب بان الصرف الى النصب مخلصا المضارع للاستفهام
الدليق بالجزائية على ما قرر في علم النحو ولا يمكن ذكر في الآية الكريمة كما ترى وقا صاحب
الكشف النصب لا وجه الا التسبب عن الاستفهام ويؤيد المعنى في قولنا الم تراهي انما
عليك فتشكر الى ما رايت فاشكرت اي لو رايت لشكرت وكذا ذكر في الآية قلت قلت
غير مسلم فانه يجوز ان يعتبر متسببا عن النفي ثم يعتبر دخول الاستفهام التقديري فان قلت
الرؤية لا يكون سببا لانفيا ولا اثباتا للاخضرار كذا ذكر قلت الرؤية محقة والمقصود هو
الانزال او هي كناية عنه لانها يلزمه مع انه يكفي التشبيه بالسبب كما نطق عليها الرضي في
ما ثابنا فتحدثنا في احد اعتباريه في مآل المعنى في المثال المذكور ليس الى ما ذكره بل
الى رايت فاشكرت وكذا ذكر في الآية لان الاستفهام للتقدير **قوله** للدلالة على بقاء اثر المطر فان
صيغة المضارع تدل على الاستمرار التجدد **قوله** حال منها على تقدير العطف على ما **قوله** او خبر
على الاحتمالين الاخيرين **قوله** من ان تقع قال ابو حيان الظاهر ان تقع في موضع نصب
بدل الاشغال اي ويمنع وقوع السماء على الارض وفيه نظر فان الاسكان بمعنى اللزوم
ويعدى بالباء والكف ويعقد بعن والمفظة والنجار كذا في تاج المصادر واما الاسكان
بمعنى المنع فيفسر **قوله** فانها مساوية لساكن الاجسام على ما ثبت في علم الكلام **قوله**
حيث هي كما لم يلباب الاستدلال من انزال المطر واخضرار الارض وتخيير ما في الارض
لهم وجوب ان الفكر في البحر وامساك السماء عن الوقوع **قوله** متعبدا يحتمل المصدر والزمان
والمكان وظاهر **قوله** هم تاسكوه بناسب الاول وعلى الاخيرين يكون من الاتساع
اي تاسكون فيه **قوله** او شريعة تعبدوا بها فتقوله تاسكوه من الحذف والايصال
اي تاسكون به **قوله** لانه بين جرمي والاهل عناية تعليل للنهي يعني انهم لا يتخلون
عن هذين الوصفين فالجاءلون شانهن التعلم لا المنازعة واهل العناد لا يطلبون
بالمنازعة الظاهر الحق فيحرم عليهم المنازعة والكفار مخاطبون بالعبادات سيما في حق

منه

والله على منافاة ما بين المنفي والمنفي عنه والمنافاة بين خلق الذباب والاصنام
يستلزم عدم قدرتها عليه فان نقص بقولها ان اكلم اليوم انسيا قلنا كان التكلم منافيا
للقوم في شرعهم وهي كانت صائفة فان قيل اذا ائتمت المنافاة لم يثبت المدعى
قلنا لما ائتمت المنافاة الذاتية حملت عليها بقريضة سوق الكلام لانه ان امكن ذلك
منهم لا يحصل الاستبعاد المطلوب والمبالغة في تجريدهم **قوله** من الذب يقال ذب عنه
اي دفع ومنه ذب فلان اي خالف ولم يستقم في مكان وهذا المعنى انصب لخال الذباب
واذا جعل الذب مصدرا من المعنى المفعول كان مكسبة للمعنى الاول **قوله** وجمعه اذ به
في بان بكسر الهمزة فيه وتجمع على ذب ايضا بفتح الهمزة **قوله** وهو مع جوابه المقدر الظاهر
انه لا يلزم تقدير الجواب **قوله** فان كلمة لو منسوخة عن معنى الشرط هنا متممصة للدلالة
على الغرض والتقدير والمعنى موزون اجتماعهم وتعاونهم ويدل على ما قلنا ما ذكره المص
في بيان معنى الكلام فتنبه قال الشريف المحقق في شرح المفتاح الاصل في فرض الحال
كائنة عليه بالتمثال كلمة لودون لان الحال مقطوع ببلاد وقوعه **قوله** بان اشركوا الهاء الباء
للسببية اي بسبب ان اشركوا ثم الاول بان يقول بان اشركوا غاثيرا لهما يقال اشركت
زيدا امر اي جعلته شركا لغيري ودم جعلوا التماثيل شركاء لله لا العكس كما لا يخفى **قوله**
وبين ذلك اي كونها اجزاء الاشياء **قوله** بانها لا تقدر وانست خبير بان القابض بالاذن الجبر لا
الاجتزاة فان كل ما سوي له كذا لا ان يقول سلب القدرة على المطلق بسلب لاسباب
من الحيوة والعلم والقدرة والارادة وفيه ما فيه **قوله** ويجوز عن ذبته عن نفسها
لادلالة في التنزيل على هذا المعنى نعم الامر كذا في الواقع **قوله** قيل كانوا روي ذكر
عن ابن عباس ربه **قوله** يطلونها بفتح الياء من باب ربي يقال طلى البعير الهنا اي
لطمه **قوله** من الكوي بكسر الكاف جمع الكوة بالفتح ويضم وهي الجوف في الحائط **قوله**
عابد الصنم ومعبوده روي ذكر من السدى والفتحاك **قوله** والذباب يطلب الخ
بناسب هذا ما قيل كانوا يطلونها **قوله** والصنم يطلب منه الذباب فيه اشارة الى
ان المظن باب الحذف والايصال **قوله** او الصنم والذباب رواه ابن جرير وابن

مخلص
قوله بان اشركوا الهاء الباء
للسببية اي بسبب ان اشركوا ثم الاول بان يقول بان اشركوا غاثيرا لهما يقال اشركت
زيدا امر اي جعلته شركا لغيري ودم جعلوا التماثيل شركاء لله لا العكس كما لا يخفى

المندبر عن ابن عباس ربه واختاره الرخشي **قوله** كانه يطلبه ليستفقد منه واثبات
الطلب له من التكميم لا لا يخفى **قوله** ما بعدا بعدا شيئا اي من ابعدا **قوله** عن اقلها الضمير
للممكنات اي من جنس اقلها والآفة في الممكنات ما يساويه بذا اقل منه **قوله** وهو على
المراتب اي الاصطفاة للرسالة **قوله** لمن عراه الضمير المنصوب لله تع **قوله** مدرك الاشياء
كلها يعني ان قوله سميع بصير كناية عن ادراك جميع الاشياء بقريضة ما بعده **قوله** بالذات
وملكواه انما يملك بملك الله تع **قوله** لانهم ما كانوا يطلونها قال ابو حيان في البحر قيل
كان الناس اول ما اسلموا يسجدون ببلاد كوع ويركعون ببلاد سجود **قوله** او اخضعوا الخ
فالركوع مجاز والسجود باق على حقيقة **قوله** سائرنا تعبدكم به من الزكوة والصوم و
الحج والجهاد وغير ما **قوله** واتقوا عطف على متيقنين **قوله** عندنا خلافا لابي حنيفة ر
وما ذكره **قوله** لظاهر ما فيها من الامر بالسجود فيه ان المأثور على التفسيرين السابقين
انما هو السجدة الصلوتية لا سجدة التلاوة ولا حجة في المحتمل **قوله** ولقوله عزم رواه
الترمذي وضعفه قالوا كانه لاجل ابن نميرة فانه اختلط في آخر عمره ومارواه ابو
داود وابن ماجه عن عمرو بن العاص قال اقراني رسول الله عزم خمسة عشر سجدة
في القرآن منها ثلث في المفضل وفي سورة الحج سجدة ثان فقد ضعفوه بابين متين وهو
الراوي عن عمرو بن العاص قال عبد الحق بن عبد الله بن المنين لا يحتمل به قال ابن القطان
وذكر لجهالة فانه لا يعرف له حال **قوله** اعداء دينه فان قيل هذا مخالف لما سلفه في
فاتحة السورة انما مكينة الآيات فان الامر بالجهاد انما كان بعد الهجرة قلنا
يجوز ان يكون المراد بالجهاد الاشياء على الدعوة في الدين والمصاهرة على تحمذ المشاق
اللاحقة من المشركين والله اعلم **قوله** الظاهرة كالمثل المتيقن بالنصب صفة اعداء
قوله والباطنة بالنصب عطف على الظاهرة قال مولانا العلامة امر بالفروا والمجاهدة
النفس والهوى قلت الامر بالجهاد يستلزم انما هو على العموم اولى كما فعل المص مع
ان ما ذكره مولانا العلامة في تفسير قوله هو اجتنابكم كالصريح في الجمل على العموم واردة
الامر بالجهاد رين **قوله** وعنه عزم قال الشيخ شهاب الدين ابن حجر هكذا ذكر الثعلبي بغير

الظان

سند واخرجه البيهقي في الزهد من حديث جابر رضي قال قدم على رسول الله الله قوم غزاة فقال قد تم خير مقدم من الجهاد الا صغرا الاكبر قيل وما الجهاد الاكبر قال مجاهدة العبد هواه قال البيهقي هذا السناد فيه ضعف وقال ابن حجر واوردته النسائي في الكنى من قول ابراهيم بن ابي عميلة احد التابعين من اهل الشام **قوله** اي جهاد فيه الضمير لله **قوله** فعكس اي غير الترتيب فقدم المؤخر **قوله** واضيف الحق الى الجهاد وعطف تفسيره **قوله** بالغة قال الطيبي يعني ان اصل المعنى وجاهدوا في الله جهادا حقا فهو يفيد ان هناك جهادا واجبا والمطلوب منهم الاتيان به فاذا عكس واضيف النصفة الى الموصوف بعد الاضافة الى الله تع افاد اثبات جهاد مختص بالله تع والمطلوب القيام بمواجهته وشرائطه على وجه التمام والكمال بقدر الواسع والطاقة يعني فانقلب التسع اصلا وفيه من المبالغة في شأن التسع ما لا يخفى **قوله** كقد ذكره بعض عالم ومنه جرد قضيته **قوله** انتساعا فهو من باب المحذف والايصال كما في يوم شهدنا سليما وعاملاي شهدنا فيه **قوله** اولانه مختص بالله والاضافة على هذا المعنى اللام وعلى الاول يعني في **قوله** على مقتضى الجهاد فان جملة معاجبتكم كالتبانية لبيان عملة الحكم **قوله** اي ضيق بكيف ما يشتد القيام ولذلك ازال الخروج في الجهاد عن العمى والاعرج وعادى النفقة والراحلة والذي لا ياذن له ابوه **قوله** لا مانع لهم منه اي عن الجهاد فالاول تنبيه على مقتضى وهذا اشارة الى دفع المانع **قوله** ولا عذر الظاهر فلا عذر بالغاء فانه كالنتيجة لما قبله **قوله** في افعال بعض ما اصرم به اي تركه **قوله** وقيل ذكر الخ قاله الزمخشري وهو المالك لمعوم من حرج ويدخل فيه الجهاد دخول الاوليات فلا يظهر وجه ضعفه وما اوردته عليه مولانا العلامة ان الخروج لا يستغني بوجود المحرج في الجملة لما عرفت انه عبارة عن الضيق لا عن عدم المخلص مدفوع بان ما هو على شرف الزوال في حكم ما لم يكن **قوله** بان رخص لهم في المضايق كرخص السفر والمرضى و رخص الاضطرار **قوله** من حيث انه للتعليل **قوله** فطلبوا على غيرهم اي طلب اكثر العرب على غير اكثر من العرب وغيرهم **قوله** يتيسر لكم المسلمين القطع بكونه كالبدل عن قوله وهو اغتباكم **قوله** من قبل القرآن اي نزوله **قوله** كان بسبب سميته والجمع بين

الحقيقة

الحقيقة والجواز جائز عند الشافعية **قوله** وقيل في هذا الخ ضعفه لما فيه من التكلف **قوله** متعلق بتمامك واللام لام العاقبة **قوله** فيدل اي هذا القول من الله تع **قوله** في جامع اموركم اشارة الى ان حذف المفعول لقصد التعميم مع الاختصار **قوله** هو مولاكم لثباني اذ لا مثله في الولاية والنفقة فان من تولاه لم يضع بحاله ومن نصره لم يخلد بحاله **قوله** عن النبي عزم الخ قال ابن الواقي رواه الثعلبي وابن مردويه والواحد في تفسيرهم من حديث ابي بن كعب رضي وهو موضوع ثم ما يتعلق بالسورة الكريمة **سورة المؤمنين** **مكية** قال السيوطي في الاتقان كاستثنى منها حتى اذا اخذنا متر فيهم الى قوله يلبسون ويدل على ذلك كلام المصنف في تفسير تلك الآية هناك فان قيل كيف يصح كونها مكية والزكوة انما فرضت بالمدينة كما نص في تفسير قوله تع واتوا حقته يوم حصاده قلنا بعد تسليم دلالة قوله تع والذين هم للزكوة فاعلمون على الفرضية ان التي فرضت بالمدينة انما هي ذات النصب فان اصل الزكوة كان واجبا بمكة **وهي مائة وتسع عشرة** عند البصريين **قوله** وثاني عشرة عند الكوفيين قال التمام في التيسير الاختلاف في قوله تع ثم ارسلنا موسى واخاه هرون **سورة الرحمن الرحيم** **قوله** وقيل ثبت المتوقع اي يدل على حقيقة وثبوت سوء كان ماضيا او مستقبلا **قوله** ويدل على ثباته الظاهر ان المراد دوام ذلك المتوقع وتقرره والا فدلالتها على الثبوت والتحقيق علمت من الكلام السابق لكن لم يمد نظري في كلام احد من علماء النخوة قال بدلالته على الدوام والامتداد **قوله** ولذلك يقرّب من الحال اي ولا جرد لانه على ثبات المتوقع يقرّب الماضي من الحال اذا المتوقع لا يكون بعيدا من الحال فافادة العلم حال البعيد الوقوع عن الحال في الاكثر فيزول التوقع واذا دام ما يكون قريبا من الحال يكون اقرب منه وفيه نظر فانهم صرحوا انه قد يكون مدلول قد التحقيق والتقريب فقط فيجوز ان يقال قد ركب زيد لمن لم يكن يتوقع دكوبه فدل على ان معنى التقريب غير نائش من الدلالة على ثبات المتوقع ويجوز ان يقال تفريح البعض لا يكون جهة على المصنف في الحديث الذي ان كلام الزمخشري

والجواز على قول الجس
والآية العجوة والصفحة
والسلام على سيدنا
محمد المود بالآيات
القطعة وعلى الله
واصحابه ما تؤول
من السجود دية
في ليلة يسفر صاحبها
من يوم الاقدان
وفي البقرة الامام
المير طه سلفه
سنة اربعين وشهادة
لمنزل في غسطنطينية
بتراب جامع السلطان
محمد خان رحمه الله كما اوردت
وكتبت كما وجدت وقرئت
عن تميمه بعد ظهر يوم
الاثنين تاسع عشر شعبان
من سنة ٩٨٩

يدل على ان التعريب لا ينفع عن معنى التوقع وكذا قال ابن مالك في التسهيل **قوله** ذلك
اي الافلاح والنور بالمطلوب **قوله** وحذفها اي حذف الهمزة في اللفظ لا في الكتابة كما
توهم **قوله** او على الابهام والتفسير فيكون الواو ضمير **قوله** اجتزاء بالهمزة عن الواو
شبهه الزمخشري بقوله الشاعر **قوله** ولو ان الاطبا كان وحولى بضم النون ويعقبه
ابو حيان بان الواو في افعل حذفت للتقاء الساكنين وههنا حذفت للضرورة فليست
بمثلها قلت التشبيه في حذف الواو والاجتزاء عنها بالضم لا في سبب الحذف ثم لا يخفى
عليك ان المراد حذف الواو في الكتابة والافلاح في اللفظ لازم في القراءة الاولى ايضا
حتى يلزم التقاء الساكنين فاعلم على افعل هو القائم مقام فاعل قرئ يحتاج
الي ثاويل والجواب انه يكفي ظهور الفرق بينهما في حال الوقف **قوله** وافعل على البناء المنصور
من افعل اذ اصار اليه الفلاح والاصارة التفسير **قوله** نحو مستجده بفتح الجيم موضع
الستجدة **قوله** لما بهم من الجدة ضد الزلز والمفعول من الزلز كتناول الفعل
والاولي ان يقول لما بهم فيما بينهم ما يغنيهم عنه **قوله** وهو ابلغ اي ازيد في المبالغة
قوله جعل الجملة الحسية الدال على الثبات والادوام **قوله** وبناء الحكم على الضمير المفيد الاستدعاء
مكرر الحكم التقوي **قوله** والتعبير عنه بالاسم الدال على الثبات **قوله** وتقديم الصلة المفيد
للتخصيص والمراد بالصلة قوله عن اللغو **قوله** ليدل متعلق باقامة الاعراض **قوله**
وكذا قوله والذين يعني انه ابلغ من الذين يزكون حيث جعل الجملة الحسية وبني
الحكم على الضمير وعبر عنه بالاسم **قوله** وصفهم بذلك اي بما ذكر من الاعراض عن اللغو فعمل
الزكوة **قوله** والتجنب كان حقه التقديم على المالية الا انه احرز لاحتياجه الى نوع
تفصيل وليقع المالية في جوار البدنية فانها اكثر امانا بذكران معا **قوله** ما يوجب المروة
وهي كمال الرجولية **قوله** او التام على تقدير المضاف اي اداء الزكوة **قوله** او سرياتهم
اشارة الى ان قوله ما ملكت ايمانهم وان كان يقع للرجال ايضا لكنه مختص بالاناث
بالاجماع فكأنه قيل او ما ملكت ايمانهم من النساء ولو بين المص سبب العود الى
ما بدأ ذكره الزمخشري لا يستغنى عما ذكرنا لعدم تجاوز ذكر الوجه الرجال **قوله** من قوله

سبب ايمانهم
كأنه ما ملكت ايمانهم
من النساء

احفظ على عنان فرسي اضبطه متصورا على لا يتعدا في الاصل حاقطون فروجه
على الازواج لا يتعداها ثم ضمن معنى التقى فصار التقدير غير حافطين الا على الازواج
وكلام المص ساكت عن تضمين معنى التقى لكن لا بد منه ليصح الاستقناء **قوله** اي عطفوا
في كافة الاحوال لم يكون قوله على ان واجهم ظر فاستقر اي الاستعلاء **قوله** او بفعل
دل عليه غير ملومين كانه قيل يلامون على كل مبشر لا على ما رخص لهم فيه وانت خبير بان
اثبات اللوم لهم في اثناء المدح غير منكب مع انه لا يختص بهم **قوله** لانه المبشرة
اشهر الملاهي فالحق التخصيص بالتخصيص للاحتجاج **قوله** لما يؤمنون عليه و
يعاهدون الامانة والعهد كلفظ الزكوة يطلقان على المعنى وعلى ما يتعلق به المعنى
والمراعاة والاداء اولي بالتعلق المعنى ولذلك فسرهما بما ذكر وصيغة الجمع في الامانة
يعضد ذلك فان الاصل في المصدر ان لا يشي ولا يجمع **قوله** لا من الالباس بالاضافة
الي الجمع كما في كلوا في بعض بطنكم تعفوا **قوله** ولفظ الفعل فيه اي في محافطون جعل
لخاصة نظر للعامة **قوله** الجاهلون بهذه الصفات يعني ان الواوات لعطف الصفات
فهي للدلالة على الجمع بينهما **قوله** الاحقاء بان يسموا وراثا لفظ شان ما ورثوه
وجلاله خط ودوامه وبقائه بخلاف متاع الدنيا **قوله** دون غيرهم فان ضمير الفصل
يدل على التخصيص وتقييد الورثة يجوز ان يكون منونا والورثة نصب على
انه مفعول ويجوز ان يكون مضافا الى الورثة وعلى التقديرين هو عطف على
بيان عطف المفرد على المفرد لانه مبتداء **قوله** تفخيمه الظاهر انه تعليل للمعطوف
عليه وقوله وتاكيدا لتعليل المعطوف والتاكيد في تكرير ذكر وراثتهم **قوله** مبالغة
فيه اي في استحقاقهم ووجه المبالغة يعلم من السلفه المص في قوله تع تلك الجنة التي
نورث من عبادنا من كان تقيا قال الزمخشري ومعنى الارث ما رث في سورة
مريم يعني في الآية التي تلوناها ولقد اغرب الطيبي حيث قال يعني في قوله
يرثني ويرث من اكل يعقوب بل في قوله انا نحن نرث الارض ومن عليها اذ ليس
في تنكير الاثنين ذكر معنى ارث المؤمنين الجنة **قوله** وقيل انهم يرثون الارض

على يمينه

قوله

البيرقي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وغيرهم عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا وله منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فاذا مات قد دخل
 النار ورث اهل الجنة منازلهم فذكر قوله تعالى اولئك هم الوارثون قال القوي وكناؤه
 صحيح ورده مولانا العلامة بانه لا يترك المقام قلت اذا صححت الرواية لا يمكن الرد
 واي بعد في تعيين منزل من الردوس لبعض الكفار على تقدير جمع بين الصفات
 المذكورة ثم وراثة المؤمنين للجامعين لانه ذكر المنزل لتفويتهم على انفسهم باختيارهم
 الكفر ولا وجه لتقديره بصفة التمرين كما فعل المصنف **قوله** متعلق بمحذوف قيل يعني
 ان من تبعية **قوله** او من بيانية فيكون السلسلة هي الطين ويرد عليه ان من
 البيانية لا يتنازع الوصفية فكلمة اوليست في محذوفها وليكن ان يجاب بانه يجوز
 ان يجعلوا ويعني الواو او يراد بالصفة المحضصة على ما هو المتبادر او يقال قوله
 من طين بدل او عطف بيان باعادة الجواز فقوله المصنف بيانية اشارة الى ان محذوفها
 اراد به البيان لا انما البيانية المصطلحة فليست **قوله** او بمعنى سلاية عطف على قوله
 محذوف **قوله** والاشنان آدم روي ذكر عن سليمان وابن عبيد الله **قوله** او الجسد
 روي ذكر عن ابن عبيد الله ايضا **قوله** فانه خلق من سلاية الم فكون من وصف
 للجسد بحال اكثر افراده والاشنان آدم روي من الجسد خلق من مخلوقا ما ذكره **قوله** وقيل
 المراد بالطين آدم روي عن علي بن ابي طالب عن ابي الحسن عليه السلام قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا وجه له لما فيه من اخراج آدم دم من الجسد المذكور قلت اذا كان الكلام وصف
 للجسد بحال اكثر افراده لم يلزم محذوف الا فيستلزمه ايضا ذكره قوله ثم جعلناه
 نقطة فانه كغيره جواز ارادة من الجسد من الانسان واعاد ضمير جعلناه على الانسان
 ثم ان قوله من طين على هذا القول مجاز باعتبار الكون ولا يخفى بعد عدم ظهور
 قرينة المجاز وكذا هذا هو وجه الضعف المشار اليه في كلام المصنف **قوله** ثم جعلناه
 نسله ولا يبعد ان يراد من لفظ آدم ومن ضميره الجنس على طريقة الاستخدام وتجوز
 تقدير المضاف قبل الانسان المراد به الجنس اي اصل الانسان وضمير جعلناه المضاف

اليه

اليه **قوله** بان خلقناه منها اشارة الى ان جعله يعني لخلق وانتصاب نقطة
 بمنزلة الحافض ويجوز ان يجعله يعني التفسير فيراد بالانسان ما هو على شرف ان يكون
 انسانا مجاز بعلقة الاول **قوله** او في جعلنا السلسلة يعني على تقدير ان يراد بالانسان الجنس
 والجعل يعني التفسير **قوله** وهو يعني المكين **قوله** صفة للمستقيم كسر القاف يعني التمكن **قوله** وصف
 به المحذوف على الكسرة المجازي كقولهم نهج جاري وطريق ساير وقرئ المصنف ما ذكره الزمخشري من
 الوجه الآخر وهو ان يكون وصف الرحم بكائنها في نفسها لا انها مكنت بحيث هي وهو
 ايضا وجه وجوب **قوله** كما عبر عنه بالوارثية انما هو في وصف المحل بحال المستقر
 وفي افادة المبالغة فانه مندرج بحد **قوله** بان جعلناه ما تغيير التعبير في تفسير الاستحالة
 حيث قال في الاولى احلناه في الثانية صيرناه في الثالثة بان جعلناه تفنن في العبارة
قوله واختلاف العواطف حيث تارة بكلمة التراخي وتارة باداة التعقيب **قوله** لتفاوت
 الاستحالة قال الكر من افادة التناوب والترتيب بلا مهلة لا ينافيها كون التناوب يحصل تمامه
 في زمان طويل اذ كان اول اجزائه متعقبا لما تقدم بقوله ثم جعلناه نقطة في قرار مكين ثم
 خلقنا النطفة علقه ثم قال خلقنا العلقه مضغة فخلقنا المضغة عظما فاكسونا العظام
 كما نظر الى ابتداء كل طور ثم قال ثم انشأناه خلقا آخر اما نظر الى تمام الطور الاخير
 واما استبعاد المرتبة هذا الطور الذي هو كمال الانسانية عن الاطوار المتقدمة **قوله**
 والجمع اي في العظام دون العلقه والمضغة **قوله** والصلابة فان بعض العظام صلب وبعضها
 رخو كما طراف الاضلاع مثلا **قوله** وقرئ بافراد احدهما وجمع الآخر قرأ السلي وقادة
 والاعرج والامش ومجاهد وابن يحيى بافراد الاول وجمع الثاني وقرأ ابو رجاء **قوله**
 وهرهم بن ابي بكر ومجاهد ايضا على العكس **قوله** بنفي فيه متعلق بانشأنا يعني بنوالة الرفق
 او القوي في البدن **قوله** ثم لما بين الخلقين من التفاوت اي رتبة او زمانا على ما قاله
 الرضي **قوله** ما فرخت عنده اي خرج فرخها منها كذا في الكشف **قوله** لانها طروق بعضها فوق
 بعض فعلى هذا لا يكون السماء الدنيا من الطرائق اذ لا اسماء تحته فجعلها منه من باب
 التقليل **قوله** وكل ما فوقه مثله منه طريقة وعلى هذا ذكر من السبع طريقة فان فوق

فاد المكين

نظر الى تمام الطور

تفاوت

عليه

التسابعة **الكبرى** وهو فكر الفوايت وظاهراة مثلما تحتصر في اكثر الوجوه **قوله** او الكواكب
 عطف على الملائكة **قوله** فيها مسيرها المتيناف والمسير مصدر ميمي **قوله** عن ذلك المخلوق التعبير
 عن السموات السبع بصيغة الافراد لقصد الموافقة التفسير فيه لان الخلق
 في الاصل مصدر **قوله** او عن جميع المخلوقات فاللام في الخلق للاستفراق **قوله** متملين
 امر في تفسير مجموع **قوله** عن الخلق غافلين على الوجوهين **قوله** ويقل ضرره لم يقل كما قاله
 الزمخشري يسلمون مع من المضرة اذ لا يخ من ضررها واقلة وكف البيت وبل الغياب
 لكن ترك الخبر الكثير للشيء القليل ليس من الحكمة **قوله** جعلناه ثابتا مستقرا في الارض
 بعضه على ظهرها وبعضه على بطونها **قوله** فلذلك جعلناهم من الجبال لئلا من البلادة فأت
 مقتضى المقام هناك كما قصد صاحب الكلف وغيره **قوله** فوالله كسيرة غير النجيد والاعقاب
قوله من الجنات ثمارها وزروعها ابدال الثمار والزرع من الجنات اشارة الى ان من في
 التنزيل تعيضية ومفهومها هو مفعول تاكلون **قوله** او ترزقون على ان الاكل مجاز عن الرزق
قوله من قولهم فلان ياكل من حرفته وكلمة من علم هذا ابتدائية ومفعول ياكل محذوف
قوله من السناء بالمدح رقة ابو حيان بانه ليس متقانا من السناء لاختلاف المادتين على
 تقدير ان يكون سناء عنى الوضع لان نون السناء من الكلمة وهي سيناء قلت و
 في قول المصنف كبريا اشارة المدح ما ذكره فان كونها عينيا بيا غير مسلم **قوله** او ملحق بفعلال
 والهمزة للحاق بالثاني **قوله** بخلاف سيناء مفعول قوله لا لالف يعني يجوز في قرأتهم
 ان يكون منع العرف للالف على تقدير ان يكون على فعلاء **قوله** وهو اما من انبت بمعنى
 نبت قال ابو حيان وكان الاصمى ينكر ذلك ويترهم من روي بيت زهير **قوله** رايت
 ذوى الحياض يفتح ناء رايت **قوله** او على تقدير نبت زيتونها ملتبس بالدهن ويجوز ان
 يكون الباء زائدة في المفعول كما في التلغوا بايديكم الى التهلكة ثم لا بعد ان يتقد نبت
 بالباء الى مفعول ثان ولناد الانبات الى الشجرة على التقادير مجازي **قوله** وتستدلون
 بها عطف تفسير للجملة السابقة وخبرها بالها **قوله** مما في بطونها من الابان الغير اما
 ان يعود على الاناث من الانعام على طريقة الاستخدام او على الجميع فيكون من نسبة حال

البعض

قوله او الكواكب
 عطف على الملائكة
 فيها مسيرها المتيناف
 والمسير مصدر ميمي
 قوله عن ذلك المخلوق
 التعبير عن السموات
 السبع بصيغة الافراد
 لقصد الموافقة التفسير
 فيه لان الخلق في الاصل
 مصدر قوله او عن جميع
 المخلوقات فاللام في
 الخلق للاستفراق قوله
 متملين امر في تفسير
 مجموع قوله عن الخلق
 غافلين على الوجوهين
 قوله ويقل ضرره لم يقل
 كما قاله الزمخشري يسلمون
 مع من المضرة اذ لا يخ من
 ضررها واقلة وكف البيت
 وبل الغياب لكن ترك الخبر
 الكثير للشيء القليل ليس
 من الحكمة قوله جعلناه
 ثابتا مستقرا في الارض
 بعضه على ظهرها وبعضه
 على بطونها قوله فلذلك
 جعلناهم من الجبال لئلا من
 البلادة فأت مقتضى
 المقام هناك كما قصد
 صاحب الكلف وغيره قوله
 فوالله كسيرة غير النجيد
 والاعقاب قوله من الجنات
 ثمارها وزروعها ابدال
 الثمار والزرع من الجنات
 اشارة الى ان من في
 التنزيل تعيضية ومفهومها
 هو مفعول تاكلون قوله
 او ترزقون على ان الاكل
 مجاز عن الرزق قوله من
 قولهم فلان ياكل من
 حرفته وكلمة من علم
 هذا ابتدائية ومفعول
 ياكل محذوف قوله من
 السناء بالمدح رقة ابو
 حيان بانه ليس متقانا من
 السناء لاختلاف المادتين
 على تقدير ان يكون سناء
 عنى الوضع لان نون
 السناء من الكلمة وهي
 سيناء قلت وفي قول
 المصنف كبريا اشارة
 المدح ما ذكره فان كونها
 عينيا بيا غير مسلم
 قوله او ملحق بفعلال
 والهمزة للحاق بالثاني
 قوله بخلاف سيناء مفعول
 قوله لا لالف يعني يجوز
 في قرأتهم ان يكون منع
 العرف للالف على تقدير
 ان يكون على فعلاء
 قوله وهو اما من انبت
 بمعنى نبت قال ابو حيان
 وكان الاصمى ينكر ذلك
 ويترهم من روي بيت
 زهير قوله رايت ذوى
 الحياض يفتح ناء رايت
 قوله او على تقدير نبت
 زيتونها ملتبس بالدهن
 ويجوز ان يكون الباء
 زائدة في المفعول كما في
 التلغوا بايديكم الى
 التهلكة ثم لا بعد ان
 يتقد نبت بالباء الى
 مفعول ثان ولناد
 الانبات الى الشجرة على
 التقادير مجازي قوله
 وتستدلون بها عطف
 تفسير للجملة السابقة
 وخبرها بالها قوله
 مما في بطونها من الابان
 الغير اما ان يعود على
 الاناث من الانعام على
 طريقة الاستخدام او على
 الجميع فيكون من نسبة
 حال

البعض الى الكل والسا اظهر لعموم المنافع والاكل للمحل المذكور والاناث **قوله** او من العلف
 الموافق لظاهر النظم في سورة النحل تعيين الابان للارادة لكن لما كان الكلام هنا بالنظر
 الى نفسه احتملا لارادة العلف مع تضمنها الاشارة الى مكان العبرة اشارة ظاهرة وهو غرض
 الموافقة الظاهرة المذكورة فان في مراعاتها اخلاء الكلام عن تلك الاشارة مع ان الموافقة
 حاصله معنى اذ المسقى هو اللبن ايضا يجوز المص اراة **قوله** في ظهورها واصولها
 وشعورها انما لم يذكر الا بآثارها لا يحتاج دخولها تحت الارادة الى البيان اذ لم يقل احد خصص
 الانعام بما عدا الابل وما الشك في اختصاصها بها بالابان الى صاحب الكشاف كيف خص الانعام
 بالابل فذكر الاصول والشعور اشارة الى ان التوجيه للارواح الثمانية هو المختار ثم الاظهر ان
 يقول وغيره في اشتغال النسل كما مر في النحل **قوله** ومن ما تاكلون يجوز ان يكون تقديم الظروف
 على رؤس الاي اولان الاكل منها هو المعتاد المعتمد عليه في المعاش على ما يدل عليه كلمة تاكلون الدالة
 على الاستمرار والتجدي واما الاكل من سائر الحيوانات المأكولة فعلى سبيل التداوي والتفكه كما
 قرره المصنف في سورة النحل والقصر فافق بالنسبة الى البعوض والحمير والخيل على ما اشار اليه الزمخشري
 هنا **قوله** فان من ما ياكل على يمينه الماشية من نسبة حال البعض الى الكل **قوله** وقيل المراد بالابل
 عطف على قوله وعلى الانعام اي قيل المراد بالخير المجز والابل على ما يدل عليه قوله المصنف فيكون
 الضمير القايدهما الزمخشري وهو ان لم يخص الضمير لارادة الابل بل خص لفظ الانعام بما كابد قوله
 عبارة لظاهره لكن لما كان تخصيصه مستلزما لتخصيص ضميره مع ان دليله لا يتجاوز على تخصيص
 الضمير قال كذلك للتبعية على ذكر فتنبه **قوله** لانها هي المحمول على ما عندهم يعني دون البقر
 والمنكب عطف على المحمول والظاهر للمنكبة والعلامة الزمخشري وان لم يذكره دليلا على التخصيص
 لما كان صالحا للدلالة ذكره المصنف في ذكر المعروض **قوله** فيكون الضمير الى محالمة من المصنف بان يبين
 ان يكون الضمير على تقدير ان يراد به الابل اخص من المرجع فينبغي لفظ الانعام على عمومها للارواح
 الثمانية لانه المنكب لمقام الامتنان لا توجيه الكلام الزمخشري فانه كما نبتت عليه تخصيص لفظ
 الانعام ايضا بالابل فلا اخصية للضمير من المرجع وكلام المصنف يقتضي الاعتراض على الزمخشري بان
 دليله لا يتجاوز عن الدلالة على اختصاص الضمير بالابل دون لفظ الانعام فالتوجيه ليس بمتام

فان اشارة العلف الى النحل
 السابعة في ان يفسر
 في سورة النحل والاعقاب

قال في سورة النحل
 المضائق في الشعر
 للفرود والاشجار
 فلا يلزم

انما يفسر بظاهر
 على تخصيصها بالابل
 بعد تقديره وفني تاكلون
 لا يتحقق

فيسق اسم

ثم يجوز على تقدير اختصاص الجمل بالابر من جعل من نسبة حال البعض الى الكل فلان يكون
الغير اخفى من المرجح **قوله** تخلون اي تخلفون اي اثقاكم فخذ المضاف واقم المضاف اليه مقامه
والمشتر في الفعل **قوله** وما حاقهم من زوالها عطف على كون الناس وفاق يتعدى بالباء بمعنى
احاط ولزم ونزل والمص واصله منف **قوله** استيناف لتعليق الامر بالعبادة اي بالعبادة
لانه تعالى وحده بقرينة هذا الاستيناف كما سبق في الاعراف فهذا الكلام دليل على ارادة الاختصاص
وعلى الاختصاص لمراد **قوله** افلا تخافون ان ينزل عليكم في الكشاف افلا تخافون ان ينزل
عبادة الله تعالى والظاهر ان مراده افلا تخافون عاقبة ان يرفضوا اليه فيؤلف اليه ما ذكره المص
الذين كفروا من قومه التوضيف به للذم لا للتميز اذ لم يؤمن قومه من اشراف قومه كما سبق
في قصة هود من سورة الاعراف ويدل عليه قوله وما نريك تبعك الا الذين هم اراذلنا
قوله ان يطلب الفضل عليكم فيه ان الارادة هي ما غير الطلب فيكون التقدير يطلب ان
يطلب الفضل عليكم والمطلوب هو الفضل عليكم لا طلبه ولعل الاول ان يقال استعمل صيغة
التفعّل في معنى الكمال فان ما يحصل تكلف ياتي على المل وجه فالمعنى يطلب كما الفضل
قوله اي سمعنا به انه نبي ابدل قوله انه نبي من الضمير المجرور نصحي لتعلق السماع بنوح
وهو من الاميان يعني ان المراد بنفي سماعهم نوحا نفي سماع خبر نبوته وكران تقول
يجوز ان يراد بنوح الاسم لا المسمى اي ما سمعنا بهذا الاسم في ابائنا الاولين ولو كان
نبيا لكان له ذكر فيهم فيكون هذا كلام متأخرى قومه ممن ولدوا بعده بمدة طويلة
فانه بعث وهو ابن خمسين او اربعين سنة وعمره بعد عمر اوطول ولا وانقضى قرون
ومضي سنون **قوله** او ما كلمهم به ولا حاجة اليه تقدير المثل كما فعله الزمخشري فانه الاشارة
اليه بنفسه الكلام مع قطع النظر عن المشقة وفي قوله من لطف ايماء الى ذلك حيث لم يقل
من حقه **قوله** اما لوط عنادهم اذ الظاهر انهم سمعوا نبوة آدم وشيث وادريس عليهم
السلام **قوله** باهلكهم جعل الزمخشري النقرة عبارة عن اهلكهم ولا يظهر اولوية
ما اختاره المص منه حتى يتضح وجه القدور عنه **قوله** او باجواز ما وعدتهم
الجم جعل الزمخشري هذا المعنى من محتملات قوله باكد ثبوت والباء

هذا هو المعنى
الذي مر في قوله
فانما نريك تبعك
الذين هم اراذلنا

للاية

للاية على الوجهين اللذين ذكرهما المص فلا يلزم تعلق حرفي بجمع واحد
لفعل واحد **قوله** بدل تكذيبهم اي النعمي سلوك النقرة عليهم بدل تكذيبهم
قوله نحفظنا لا تنس ما ذكر المص في تفسير هذا الكلام في سورة هود **قوله** او
نزول العذاب يجوز ان يكون مجرورا عطفا على الركوب او مرفوعا عطفا على امرنا
قوله ومحمد اي التنوير **قوله** من الشام قال في سورة هود اني من ارض الجزيرة
قوله امي الذكر والانثى الاضافة بيانية **قوله** واهلك قال مولانا العلامة و
اهلك بيتك من آمن معك قلت سباق النظم في سورة هود يقتضي ان يكون المراد
باهلك اهلك بيتك فقط فان قوله ومن آمن مذکور فيها بعد الاستثناء ولا يراد ذلك
على المص لان عادة كغيره من المفسرين تجوز التفسير بالوجه التي يحتملها نفس الكلام
ومولانا العلامة لا يقبل ذلك كما مر في اول الدرر وغيره في مواضع كثيرة **قوله** او
من آمن فيكون الاستثناء منقطعا وغيره منهم لعموم نوح لا اله الا الله ويجوز ان يكون
المراد تجوز دخول من آمن تحت الالار ذمة من لفظ اهلك مع اهلك بيتك فالمعنى
واهلك بيتك خاصة او ومن آمن معهم **قوله** لا يشفع له اي لا ينبغي ان يشفع له
قوله كيف اي كيف يليق ان يشفع له ويشفع فيه وقد عداه تعالى اهلكهم
نقمة والنقمة ينبغي ان تستجب لان استدفع **قوله** في السفينة قال الامام وهذا
اقرب لانه تعالى امر بهذا الدعاء في حال استقار في السفينة قلت فان قيل في
هذا كان المنكب رب اجعل منزلي مباركا قلنا الاستقار في السفينة والصعود عليها
غير الاستقار والتمكّن في مكان معين منها فانها كانت ولسعة كبيرة تشتعل على اماكن
كثيرة **قوله** او في الارض بعد النزول من السفينة **قوله** ينسب الاول يثبت **قوله** وقرئ
منزلا خالف المص عادة في جعل ما عليه اكثر القراء اصلا في كتابه هذا **قوله** اظها را
لفضله بان ربه تلك المخاطبة لا تليق الا لمثله من الغابرين بزيادة اختصاص و
الرب **قوله** فانه اي فان دعاه **قوله** او مستخين عبادنا فالاية من قوله ولقد
تركنا ما آتاه فهدى من مذكر **قوله** هم علا قوم هود عليه ابن عيسى واكثر المفسرين ويشهد له

هذا هو المعنى
الذي مر في قوله
فانما نريك تبعك
الذين هم اراذلنا

قوله يهود واذا كرا جعلكم خلفاء من بعدهم نوح وبجي قصة هو على اثر
 قصة نوح في الاعراف ويهود والسفر **قوله** او ثود قوم صالح عند بعضهم لقوله
 فاختتم الصيحة فان ثودهم المهلكون بالصيحة لا عاد **قوله** تفسير لارسلا في الرسالة
 يعني القول فان الرسول سفير ومخبر عن المرسل **قوله** من قدمه الذين كفروا قدم مجرور
 على صفة الملاء مع ثاخير منها في قصة نوح لئلا يطول الفصل بين البيان والمبين
 ولئلا يتقدم تعلقه بالذات ثاينة اسم تفضيل من الدنيا المتعدي بمن **قوله** ولعله ذكر
 بالواو اي دون الفاء **قوله** وحيث استوفى كاف الاعراف وسورة يهود بقي الكلام
 في وجه اختيار العطف هنا والاختلاف في تنكير السورتين ولم يكسر الظاهران وجهه
 اما التفتن واما لانه فيها حكاية حال المخالفة بين المرسل والمرسل اليهم ولتدفع
 مقام المخالفة الاختلاف بين واما في هذه السورة حكاية لتفاوت ما بين المقاتلين
 لان المرسل اليهم قالوا بعضهم لبعض ولا يلايحه الاختلاف **قوله** واذ فرغنا من حجة العطف
 والحال وقد افرغناهم والمعنى وكذبوا في حال الاحسان اليهم وكان ينبغي ان لا
 يكونوا بدركوا النعمة بالايان والتصديق برسلي **قوله** والعائد الى التامه منصوب
 محذوف وحسن الخلف ورجحه كون بشر بون فاصلة **قوله** واذ اجزاء للشرط اعترض
 بانه ليس واقفا في جزاء الشرط بل واقع بين انكم والخبر وانكم والخبر ليس جزاء الشرط
 بل ذكر جملة جواب القسم المحذوف في قوله ان الموطنه على ما قرره البهريون واكثر الكوفيين
 ولو كان انكم والخبر جوابا للشرط لزممت الفاء **قوله** جوابا للشرط الشرطية لا يتعين
 مع هذا الوجه لكون الظرفية كاف الوجه الاول والعامل في الظرف هو المقدر **قوله** و
 يجوز ان يكون خبر الاول محذوف فالتقدير انكم تبعثون اذا متهم وهذا الوجه منقول
 عن سيبويه فالعامل في اذا هو الخبر المحذوف **قوله** بعد التصديق او الصحة يعني ان الفاعل
 مضمرة مستتر عائد الى احدهما للعلم والانفهام من مساق الكلام واللام متعلق بذلك
 الفاعل المستتر **قوله** واللام للبيان ان البيان الفاعل على التفسير الثاني والبيان هنا
 التوكيد الفاعل ضمير ما تودعون وهو معلوم من المقام **قوله** كما صوتوا اشارة

قوله يهود واذا كرا جعلكم خلفاء من بعدهم نوح وبجي قصة هو على اثر
 قصة نوح في الاعراف ويهود والسفر قوله او ثود قوم صالح عند بعضهم لقوله
 فاختتم الصيحة فان ثودهم المهلكون بالصيحة لا عاد قوله تفسير لارسلا في الرسالة
 يعني القول فان الرسول سفير ومخبر عن المرسل قوله من قدمه الذين كفروا قدم مجرور
 على صفة الملاء مع ثاخير منها في قصة نوح لئلا يطول الفصل بين البيان والمبين
 ولئلا يتقدم تعلقه بالذات ثاينة اسم تفضيل من الدنيا المتعدي بمن قوله ولعله ذكر
 بالواو اي دون الفاء قوله وحيث استوفى كاف الاعراف وسورة يهود بقي الكلام
 في وجه اختيار العطف هنا والاختلاف في تنكير السورتين ولم يكسر الظاهران وجهه
 اما التفتن واما لانه فيها حكاية حال المخالفة بين المرسل والمرسل اليهم ولتدفع
 مقام المخالفة الاختلاف بين واما في هذه السورة حكاية لتفاوت ما بين المقاتلين
 لان المرسل اليهم قالوا بعضهم لبعض ولا يلايحه الاختلاف قوله واذ فرغنا من حجة العطف
 والحال وقد افرغناهم والمعنى وكذبوا في حال الاحسان اليهم وكان ينبغي ان لا
 يكونوا بدركوا النعمة بالايان والتصديق برسلي قوله والعائد الى التامه منصوب
 محذوف وحسن الخلف ورجحه كون بشر بون فاصلة قوله واذ اجزاء للشرط اعترض
 بانه ليس واقفا في جزاء الشرط بل واقع بين انكم والخبر وانكم والخبر ليس جزاء الشرط
 بل ذكر جملة جواب القسم المحذوف في قوله ان الموطنه على ما قرره البهريون واكثر الكوفيين
 ولو كان انكم والخبر جوابا للشرط لزممت الفاء قوله جوابا للشرط الشرطية لا يتعين
 مع هذا الوجه لكون الظرفية كاف الوجه الاول والعامل في الظرف هو المقدر قوله و
 يجوز ان يكون خبر الاول محذوف فالتقدير انكم تبعثون اذا متهم وهذا الوجه منقول
 عن سيبويه فالعامل في اذا هو الخبر المحذوف قوله بعد التصديق او الصحة يعني ان الفاعل
 مضمرة مستتر عائد الى احدهما للعلم والانفهام من مساق الكلام واللام متعلق بذلك
 الفاعل المستتر قوله واللام للبيان ان البيان الفاعل على التفسير الثاني والبيان هنا
 التوكيد الفاعل ضمير ما تودعون وهو معلوم من المقام قوله كما صوتوا اشارة

اليانه في الاصل من اسماء الاصوات **قوله** فانه اي في الذي له فقيه
 حذف الموصول **قوله** اي في الذي له فقيه حذف الموصول **قوله** فانه اي في الذي له فقيه
 كبيضا في جمع بيضة **قوله** وبالكسر على الوجهين يعني بالتنوين عيان ان يكون التنوين علامة
 جمع الموصول كما في مسكنا وبغير التنوين كما في جبر **قوله** كقولهم هي النفس حملتها فندوس قبل
 شوي شوي اي النفس الموصوف بالصر على الكار والمشا فيصل ما بعدا بيا **قوله** بسبب
 تكذيبهم او بدل تكذيبهم على ما سبق **قوله** مما قليل مما متعلق ليصبح فانه يتسع في الظروف
 لا لا يتسع في غيره او بشيعة المقدر بقرينة رب انصرف او يصبح المحذوف والمذكور
 مفسر **قوله** ليصبح اي ليصبح **قوله** ولست ادري به عيان ان القوم قوم صالح يعني لا اقوم
 هو دقاتهم اهلكوا **قوله** صرح صرعاوية لا بالصيحة وجواب بما وقع في التفسير انهم
 ايضا صاح بهم جبرائيل عم صيحة واحدة مع الرجز التي اهلكهم الله بها ذكر القرطبي او
 المراد بالصيحة العقوبة المائلة والعتاب المشا هلقا **قوله** صاحب الزمان بالبر من
 صيحة خروا الشجرة على الاذقان **قوله** بالوجه الثابت من حق اذا ثبت ولذلك لم يقل بالوجوب
 كما في الكشف ولانه لا وجوب على الله على المذهب الحق وان كان يكن حمل الكلام على التشبيه **قوله**
 شبيهم في دمارهم بعشاء السيل فان قيل السيل كذا ذهب لا يظفر به **قوله** مصدر
 بعد بكسر العين ويجوز ان يكون من بعد بضم العين اي بعدا من كل خير **قوله** لا يتصور
 اي مظهر تامه اهتمامه من اضافة الصفة الى الموصوف **قوله** بيان من دعي عليه اشارة
 الى ترجيح كونه دما وعلم تقدير كونه خبرا يكون بيا **قوله** عنهم **قوله** يعني قوم صالح عام
 اشارة الى ترجيح اراة عايد بقرنا اخرين وان الاستدلال المذكور لا يعمل
 للتصوير **قوله** واناء بدل من الواو اذ لا يوجد في الكلام تفعل اسما مع كثرة فوعله **قوله** كنونج
 وهو كناس الوحش الذي يلج فيه **قوله** وتيقور من الوقار **قوله** وقراء ابو عمرو وابن كثير
 ايضا هي قراءة الشافعي ذكره ابو حيان **قوله** يعني المتوكلين بيان للمعنى المراد لا المعنى
 المصدرج وفي بعض النسخ يعني التواتر وهذا لا يظهر **قوله** لم يبق منهم الا حكاية بغيرها
 اشارة الى رد ما ذكره الرعزي من دعوى تعين المعنى كما لا رادة هنا فان المعنى الاول

قوله يهود واذا كرا جعلكم خلفاء من بعدهم نوح وبجي قصة هو على اثر
 قصة نوح في الاعراف ويهود والسفر قوله او ثود قوم صالح عند بعضهم لقوله
 فاختتم الصيحة فان ثودهم المهلكون بالصيحة لا عاد قوله تفسير لارسلا في الرسالة
 يعني القول فان الرسول سفير ومخبر عن المرسل قوله من قدمه الذين كفروا قدم مجرور
 على صفة الملاء مع ثاخير منها في قصة نوح لئلا يطول الفصل بين البيان والمبين
 ولئلا يتقدم تعلقه بالذات ثاينة اسم تفضيل من الدنيا المتعدي بمن قوله ولعله ذكر
 بالواو اي دون الفاء قوله وحيث استوفى كاف الاعراف وسورة يهود بقي الكلام
 في وجه اختيار العطف هنا والاختلاف في تنكير السورتين ولم يكسر الظاهران وجهه
 اما التفتن واما لانه فيها حكاية حال المخالفة بين المرسل والمرسل اليهم ولتدفع
 مقام المخالفة الاختلاف بين واما في هذه السورة حكاية لتفاوت ما بين المقاتلين
 لان المرسل اليهم قالوا بعضهم لبعض ولا يلايحه الاختلاف قوله واذ فرغنا من حجة العطف
 والحال وقد افرغناهم والمعنى وكذبوا في حال الاحسان اليهم وكان ينبغي ان لا
 يكونوا بدركوا النعمة بالايان والتصديق برسلي قوله والعائد الى التامه منصوب
 محذوف وحسن الخلف ورجحه كون بشر بون فاصلة قوله واذ اجزاء للشرط اعترض
 بانه ليس واقفا في جزاء الشرط بل واقع بين انكم والخبر وانكم والخبر ليس جزاء الشرط
 بل ذكر جملة جواب القسم المحذوف في قوله ان الموطنه على ما قرره البهريون واكثر الكوفيين
 ولو كان انكم والخبر جوابا للشرط لزممت الفاء قوله جوابا للشرط الشرطية لا يتعين
 مع هذا الوجه لكون الظرفية كاف الوجه الاول والعامل في الظرف هو المقدر قوله و
 يجوز ان يكون خبر الاول محذوف فالتقدير انكم تبعثون اذا متهم وهذا الوجه منقول
 عن سيبويه فالعامل في اذا هو الخبر المحذوف قوله بعد التصديق او الصحة يعني ان الفاعل
 مضمرة مستتر عائد الى احدهما للعلم والانفهام من مساق الكلام واللام متعلق بذلك
 الفاعل المستتر قوله واللام للبيان ان البيان الفاعل على التفسير الثاني والبيان هنا
 التوكيد الفاعل ضمير ما تودعون وهو معلوم من المقام قوله كما صوتوا اشارة

قوله يهود واذا كرا جعلكم خلفاء من بعدهم نوح وبجي قصة هو على اثر
 قصة نوح في الاعراف ويهود والسفر قوله او ثود قوم صالح عند بعضهم لقوله
 فاختتم الصيحة فان ثودهم المهلكون بالصيحة لا عاد قوله تفسير لارسلا في الرسالة
 يعني القول فان الرسول سفير ومخبر عن المرسل قوله من قدمه الذين كفروا قدم مجرور
 على صفة الملاء مع ثاخير منها في قصة نوح لئلا يطول الفصل بين البيان والمبين
 ولئلا يتقدم تعلقه بالذات ثاينة اسم تفضيل من الدنيا المتعدي بمن قوله ولعله ذكر
 بالواو اي دون الفاء قوله وحيث استوفى كاف الاعراف وسورة يهود بقي الكلام
 في وجه اختيار العطف هنا والاختلاف في تنكير السورتين ولم يكسر الظاهران وجهه
 اما التفتن واما لانه فيها حكاية حال المخالفة بين المرسل والمرسل اليهم ولتدفع
 مقام المخالفة الاختلاف بين واما في هذه السورة حكاية لتفاوت ما بين المقاتلين
 لان المرسل اليهم قالوا بعضهم لبعض ولا يلايحه الاختلاف قوله واذ فرغنا من حجة العطف
 والحال وقد افرغناهم والمعنى وكذبوا في حال الاحسان اليهم وكان ينبغي ان لا
 يكونوا بدركوا النعمة بالايان والتصديق برسلي قوله والعائد الى التامه منصوب
 محذوف وحسن الخلف ورجحه كون بشر بون فاصلة قوله واذ اجزاء للشرط اعترض
 بانه ليس واقفا في جزاء الشرط بل واقع بين انكم والخبر وانكم والخبر ليس جزاء الشرط
 بل ذكر جملة جواب القسم المحذوف في قوله ان الموطنه على ما قرره البهريون واكثر الكوفيين
 ولو كان انكم والخبر جوابا للشرط لزممت الفاء قوله جوابا للشرط الشرطية لا يتعين
 مع هذا الوجه لكون الظرفية كاف الوجه الاول والعامل في الظرف هو المقدر قوله و
 يجوز ان يكون خبر الاول محذوف فالتقدير انكم تبعثون اذا متهم وهذا الوجه منقول
 عن سيبويه فالعامل في اذا هو الخبر المحذوف قوله بعد التصديق او الصحة يعني ان الفاعل
 مضمرة مستتر عائد الى احدهما للعلم والانفهام من مساق الكلام واللام متعلق بذلك
 الفاعل المستتر قوله واللام للبيان ان البيان الفاعل على التفسير الثاني والبيان هنا
 التوكيد الفاعل ضمير ما تودعون وهو معلوم من المقام قوله كما صوتوا اشارة

وهو اصله
عن ابي عبد الله
عنه السلام
في تفسيره
في تفسيره
في تفسيره

ايضا صحيح الارادة كما لا يخفى عليك وجهه **قوله** بالايات السبع وقدر تفصيلها
في آخر سورة بني اسرائيل **قوله** وحجة واضحة او موصحة لنسوة
فان ابا بن يحيى لازما ومتعديا واما بالسلطان غير المعجزات ج
قوله ويجوز ان يراد به العصا عطف على قوله وحجة واضحة من حيث المعنى
قوله وافراد ما اى افراد العصا بالذكر مع دخولها في آياتنا **قوله** تعلقت
بها بيان لكونها ام المعجزات **قوله** وان يراد به المعجزات والتوحيد لان
السلطان مصدر في الاصل اول اتحادها في الاعجاز والدلالة على صدق موسى
وم **قوله** وان يراد بها المعجزات فالواو لعطف الصفات **قوله** فانها آيات
للنبوة اى جامع بين كونها آيات وسلطانا **قوله** بيينة او مبيينة للنبوة
قوله عن الايمان والمتابعة ردة مولانا العلامة بانها لم يدعوه الى
المتابعة دل عليه قولها خاتم يذهبوا معنا الى الشام قلت بعد تسليم
امتناع حمل المتابعة على معنى الاتياد بامرهما لادلالة فيما ذكره على ما ادعاه
بل انما يدل على ان تخلص المؤمنين من الكفرة اهم من دعوتهم الى الايمان
او على ان يكون الدعوة على التدرج على ما اشار اليه المصنف في سورة طه
كيف وقد قال الله تعالى في سورة النازعات اذهب الى فرعون
انه طغى فقل له ان تنزكي واهدك الى ربك فتخشى **قوله** متكررا اى كان
من شأنهم التكبر قال الزمخشري او متطاولين على الناس قاهرين بالبغي
والظلم ولم يذكره المصنف بعد عن ملاية المقام **قوله** كقولهم بشرا سويا
في قوله فتمثل بها بشرا سويا **قوله** لانه في حكم المصدر في تناوله الاثنين
والجمع **قوله** كقوله متباينة الاقدام فيها للاقتضاء ذواتها المتباينة
فان خلاف المذهب الحق بل يحجر الله تعالى ما كذا **قوله** برادة اى غايمة
ومآثرة يقال لارادة فيه اى لا فائدة كلا مرة **قوله** كالعباد اقتر
عليه ولم يذكر الاحتمال الآخر الذي ذكره صاحب الكشف من حمل

العبادة على الحقيقة فانه كان يدعى الالهية فيدعى للناس العبادة على
الحقيقة لان ادعائه الالهية حقيقة ليست بنيت عند المصنف وقوله
انا ربكم الاعلى ليس بقطوع فيه وقد ذكر المصنف في سورة طه ان
بني اسرائيل كانوا مؤمنين كما بنيت عليه **قوله** من المملكين اى
من المملوك عليهم بالاهلاك والفاء المحر والسببية او المراد الاستمرار
على تكذيبهما وهو معتق بالاهلاك **قوله** لعن بني اسرائيل يعني المذمومين
من ذكر موسى دم او اريد بموسى قومه كما يقال تيمم وثقيف للقبيلة
فكلام المصنف ينظم الاحتمالين **قوله** ولا يجوز عود الضمير مخالف لما
الملف في تفسير قوله لقد ارسلنا موسى باياتنا الى سلطان مبين
الح حيث يجوز ارادة التورية من آياتنا وقد ذكرنا هناك **قوله**
يحدثون الى المعارف وفسر مولانا العلامة الاستدعاء بالعمل
بشرايعها ومواعظها ورقة ما قال المصنف بان الاستدعاء بالكتب الالهية
انما يحصل بالعمل لا فيها لا بعلمها بعلمها قلت بعد تسليم امتناع فهم الاحكام
للاعمال التي هي اثار العلم ونتائج فهم لا بعلمها غير مسلم فالكتب الالهية
جامعة لما يقصد به نفس الاعتقاد وهو الحق لكونه الاصل ولهذا
فسر قوله الا يعبدون بالمعرفة وما يراى به العمل وهو الفروع والتفسير
لما هو الاصل والحمد اولي والحق فهم الاستدعاء لكلا القسمين العلم والعمل
كما لا يخفى **قوله** فالآية امر واحد مضاف اليها اى فالآية التي هي ولادتها
آية من غير مسبب بشر امر واحد يتوقف مجموعهما لا يستقل واحد منهما
به فحمل كلاهما لذكر آية واحدة على المبالغة كرجل عدل ويجوز ان
يكون على تقدير المضاف قبل ابن مرثم اى حالها وهي الولادة المذكورة
كامر في الحج ويجوز ان يقدر قبل آية اى جعلناهما ذوى آية **قوله** فخذت
الاولى على ما هو مذهب يسوي وتعيين الاولى للحذف لئلا يلزم الفصل

فرعون وم

للمسبية والتعليل لانها صلبة مستفوتة الا ان يقال ان اضافة الحنية الى العذاب المقدس من اضافة
الصفة الى الموصوف والمعنى من عذابه المخوف لكن قال المصنف في سورة الانبياء
بعد ما فسر قوله تعالى من خشية مستفوت بقوله من عظمت ومرتبة متفوتون
ان اصل الحنية خوف مع تعظيم ولذا ذكره خفف بها العلماء والاشفاق خوف
مع اعتنا فان عدى بعن لغنى لطوف فيه اظروا ان عدى بعلى
فعلى العكس انتهى فلا تنس فانه يجوز اجزاؤه ايضا **قوله** بتقدير يدركها
يتعلق بيؤمنون بعد تعلق آيات ربهم فلا يلزم المحذور **قوله** وقرئ يا تون ما اتوا
قال الزمخشري وفي قراءة رسول الله دم وعابشة رضى الله عنهما
ياتون ما اتوا قال ابن الواقي رواه الحاكم في مستدركه من حديث عبيد بن عمير انه سأل
عابشة رضى الله عنهما عن قولته الذين يؤتون ما اتوا كيف كان رسول الله يؤتون
او ياتون قالت ايها احب اليك قال الذين يؤتون ما اتوا قالت لانه ان كان
كان يؤتون ما اتوا وكذا انزلت وقال صحيح الإسناد واعر ضه الذهبي في مختصره بان فيه يحيى
بن راشد وهو ضعيف **قوله** وجملة قال المصنف في سورة الحجر الوجه اضطراب النفس لتوقع
ما ذكره **قوله** في اخذ به الاظهر في اخذوا **قوله** او من ان مرجعهم ينبغي ان يكون من
تعليلية فكلية او للتخفيف في التفسير **قوله** وهو يعلم ما يخفى عليهم ناظر الى قوله وان لا يقع على
الوجه اللائق **قوله** يرغبون في الطاعات كانه يشبه الى ان يسارعون ضمن معنى
يرغبون فعدى تعديته **قوله** بالمبادر راحة اليها متعلق بيسارعون فيكون اثباتا
ثم مانع الى فيحصل حسن الطابق للآية المتقدمة **قوله** لاجلها ناظر الى التفسير الثاني
لاجل الخيرات الموعودة وفيه تأمل **قوله** فاعلمون السبق على ان سابقون اجزى مجري
اللازم ويجوز ان يكون المعنى لاجلها سابقون الناس يوم القيمة او سابقون
الناس في الطاعة فاللام بمعنى الى يقال سبقت لكذا وسبقت اليك **قوله** او الثواب يعني
الوعدى والظاهر المشوبة **قوله** او سابقون يعني ان اللام مرفوعة في النقص لتقوية القول تقدم المعنى ويكون
العامل فرعا **قوله** اي يبالون في السبق الى الله اطلق السبق واريد بسببه فان السبق الى الشيء

يفضي

بفضي الى نيله فعدى تعديته فلا يتوجه عليه ان سبق بتعدي الى مفعولين صريح وبولطه حرف
يقال بسبقه لكذا او الى كذا كما سبق فالذي يتعدي الى صريحا هو المسوق وليس النيل الى كيف
وهو لا يجامع بالنيل الى المتعدي اليه بولطه فلا يكون اللام زائدة **قوله** قوله هم عليها
عاملون واللام لتقوية القول **قوله** او متخفية بالياء طالعة من تحظى الرقاب اي تجاونا
قوله معتادون فعلها دلالة عاملون على الاستمرار بقرينة التنفية بقوله حتى اذا اخذنا
قوله فاجلة مبتدأة بعد معنى انما ابتدائية ليست بعاطفة ولا اجارة **قوله** ويجوز
ان يكون الجواب لا تجاروا وقوله اذا هم يجارون ح قيد للشرطي اذا اخذنا متر فيهم
وقت مغاباتهم للجوار قيل لهم لا تجاروا **قوله** اذ لا تمنعون يعني ان النصارى ربه المنع
بجاء فعدى تعديته ويجوز ان يكون التعديتين التفرين النقص معنى المنع **قوله** يرضون مدبرين
عن سماعها اشارة الى ان الكوكب استعير في الاعراض فصاع الايات والتقدير بها **قوله**
والكوكب الرجوع الى قوله على اعتباركم للتأكيد كما في سمعته باذني **قوله** الضمير للبيت وجوز
ابوحسان ان يكون المصدر تنكصون وفيه انه لا يفيد زيادة معنى فانه ذكر مفهوم من جعل
مستكبرين حالا او لا ياتي ويجوز ان يكون للتالي المفهوم من تنكص وهو النبي وع
قوله لانه بمعنى مكذبين اما مجازا او على التقرين **قوله** اولان استكبارهم الى فالباء المسبية
قوله او بقوله سائر اولم يذكر المصاحف احتمال تعلقه بتجرون بعده لفظا ومعنى فان فيه
ايرام معنى قبيح **قوله** وقوله وهو في الاصل مصدر فيجوز اطلاقه على الجمع **قوله** كالعافية و
كعائذ في قوله عمن عائذا بآية من ذكر **قوله** او الهذيان يقال هذي يهذي هذيانا
وهذيانا اي تكلم بغير محقق لمرض او غيره **قوله** والهجر بالضم الظاهر والهجر **قوله** ويؤيد
الثاني اي كونه من الهجر بالضم او كونه من الهجر بالفتح بمعنى الهذيان لا بمعنى القطيعة و
الاول اقرب **قوله** من اجر اذا الحش **قوله** ان لم يدبروا اي لم يشكروا فلم يدبروا فلا استفهام
للائكار للتقرير كما قيل **قوله** من الرسول والكتاب وبتوصيف آياتهم بالاولين يندفع توهم
المخالفة بينه وبين قوله تعالى لتندبروا ما اندر آياتهم فان المراد فيه الاقربون من
آياتهم والاستفهام في هذه الآية للائكار ايضا **قوله** واعقاب كعدنان وحقمان ومفر ربيعة

قوله دعواه لاحد هذه الوجوه يشير الى ان ضمير له للنبي ع واللام لتقوية القول والمراد
 من انكاره انكار دعواه وقوله لاحد هذه الوجوه اشارة الى الاستفادة من انفاء السببية
 ويجوز ان يكون المقصود اشارة الى كون اللام في التحليل ومنع من كون محذوفات
 لان العلامة لا وجه لما قيل لاحد هذه الوجوه فلا وجه للفصل بينها بما ذكر قلت ذلك من وج
 اذ يمكن ادراجها في قوله ام لم يوفد رسولهم والتخصيص بعد التعميم لمزيد الانكار لقوله هذا
 فانه بعد ونقول في الفصل تنبيه على الفرق بين السابق واللاحق فان الجنون وطلب الخراج
 في ظهور الانتفاء بحيث ان يتخذ من احد شبهة بخلاف ما سبق فانه بخصيته وانتفاءه و
 احتياج ادراك الاعجاز الى العذر يمكن ان يعاندوا فيه **قوله** قطعاً وظناً الاول في ظهور
 الامتناع نوعاً او شخصاً فانه يوجب الانكار القطعي والثاني في البحث عما يدل عليه
 وعدم وجدانه فان انتفاء الدليل لا يوجب العلم بانتفاء المدلول بحسب النوع ناظر الى قوله
 ام جاءهم الابه **قوله** او الشخص ناظر الى قوله ام لم يوفد رسولهم **قوله** او بحث الى ناظر
 الى قوله اعلم يدبر طالع **قوله** لانه كان منهم الخ وجوز ان يكون الاكثر بمعنى الكل وهو
 كثير **قوله** لا كراهية للحق يعني لذاته وبه يندفع ما ذكره صاحب الانتصاف **قوله** فان
 كان في الواقع الاله شئ اشارة الى ان الاتباع اتواءه فالحق مقابله بالباطل والطلاق
 الاتباع على التجوز **قوله** لذهب ما قام به العالم فيكون الآية دليلاً على عظم شأن الحق وان
 السموات والارض ما قامت ولا من فيهن الابه **قوله** اولوا تبع الحق الخ فاللام في الحق للعهد
قوله وانقلب خبر كما يعني جاد محمد عم بالشرك اتباعاً لما هو بدل الحق الذي ادس له مع
 اصله لدراسة **قوله** وهذا على اصل المعترلة في ايجاب الاصل على الله تعالى والقول بالتحسين
 والتقييم العقليتين **قوله** اي وعظمهم او صيغتهم او ما يلبون به حسن الذكر من مكانهم
 الاخلاق كما فسر في سورة الانبياء **قوله** او الذكر الذي تمنوه اشارة الى ان كلمة لوفى
 تذكر الآية للتمني وظاهره لا مانع من حمل على الشرعية بل هو الاظهر **قوله** او ثوابه في العقبي
 كلمة او ينبغي ان يكون منع اللول اذ لا مانع من الجمع **قوله** يقال ككل ما تجزعه الى غيرك قليلا
 كان او كثير لازماً او غير لازم فنوع من الخراج **قوله** فغلبه اشعار بالكثرة اي في لفظ الخراج

من قوله دعواه لاحد هذه الوجوه
 لان الابه
 قوله او الشخص
 قوله او الشخص ناظر الى قوله ام لم يوفد رسولهم
 قوله او الشخص ناظر الى قوله ام لم يوفد رسولهم
 قوله او الشخص ناظر الى قوله ام لم يوفد رسولهم

اشعار بالكثرة والازم فانه ما يضر على الارض يكون كثيراً في الغالب ويلزم في كل سنة **قوله** ولذلك
 عبره عن عطاء الله تعالى بانه فانه كثرة وسعة ظاهرة وانه كاللآل من حجب وعده **قوله** المراد وجهه يعني
 المشكلة فان طلب الاجر قليلا كان او كثيراً منتف من جانبه ع **قوله** بان حصار قسام ما يؤدي الى
 الانكار والاتهام وهذا لا ينافي لما سبق من قوله اذ لا وجه له غير ما لان ما ذكر بعد تلك الوجوه الثلاثة
 ممكن ادراجها فيها وانما ذكر تفصيلاً وبسطاً للوجه الثالث بمالفة في الزام الحجة وازاحة العلة **قوله**
 ما عدا كراهية الحق وقلة الفطنة اكتفى بذكرهما عن الاستكفاف من توجيه قوله **قوله** عن الصراط السوي
 اشارة الى ان اللام مرهية ويمكن ان يجعل للجنس مبالغة **قوله** فان خوف الآخرة تغليب لبيان وجه
 ترتيب الخبر على اسم ان فانه نسبة امر الى المشتق يدل على علية المأخذ في التماهي في الشئ
 في قانون الادب التماهي في ف درشدن در تي رآهي **قوله** يعمهون عن الهدي يقال رجس
 عمه وعامة اي يتخبر حائد من الطريق **قوله** حتى اكلوا العليز هو دهم كان يخلط بوبر ويعالج
 بالزهار ويقال كان فيه قردان يقال للقران الضخم العليز وقيل هو شئ ينبت ببلاد بني سليم
 له اصل كاصل البردي **قوله** اشكر الله والرحم اي اسألكم بالله وبالرحم هو قسم استغفار و
 لترجم **قوله** اسألكم بالله وبالرحم هو قسم استغفار و
 من كون اليه كوني فمعنى ما استكانوا ما انتقلوا من كون القوة والتجبر اليه كون الخضوع فيها استغفار
 هنا للتحوّل كما في السجود واستنوق ومثل الزمخشري باستحالة اذا انتقل من حال الى حال فقال
 صاحب الانتصاف هو وهم لان ثلثية وهو حال يحول فيه معنى التغير فاستغفر فيه معنى
 فعلاً للانتقال واجاب صاحب الكشف بان اللول والاحتحالة وان كان من وادي التغير لا
 ان بينهما في غاية المعنى والاشتقاق فالاول لا يلاحظ فيه معنى الانتقال وسبق حالة اخرى
 وانما معنى فيه من مرور اللول عليه فان الدهر يبدل كل مرة او من اللول الحركة واما الاحتحالة
 لان تبدل الحال والانتقال من حال الى حال البتة قلت يدل على ما ذكره في الانتصاف كون
 استغفر منها بمعنى فعلاً للانتقال قول العامة في اسكس البلاغة حال الشئ والتمثال تغير حال
 كونه وحال من مكانه تحول ثم يراد عليه انه لا مانع من اعتبار كونه استغفر من الحال للتحول و
 الانتقال فيصالح ذكره بهذا الاعتبار للمثال وعلى هذا المعنى ينبغي ان يحمل كلام صاحب الكشف

لانه هو الغالب لان فانه في كل سنة
 اجابوا على قوله من سكن الخ

بمعنى انتقاله من حال الى حال

فلا بد من السؤال لمنع قوله لا يلاحظ فيه معنى الانتقال الى مقام **قوله** او افتعل من السكون اعترض عليه بان الاشباع بابه الشؤ وبانه لا يكون في تضاريف الكلمة الا يري ان من الشئ في قوله ومن ذم الرجال بمنزلة لا تقول انتزاج ينتزج فهو منتزج وانت تقول انتكان يسكنين فهو متسكن ومستكان وبجي مصدره المتكانه يدل على ان الفعل وزنه استعمل كاستقام المتقاة **قوله** وليس من عادتهم التفرغ تفسير لقوله وما ينصرفون واياه الى وجه الخلق بين الفعلين في الهيئة بان صيغة المضارع اريد بها الاستمرار فادخل عليها النفي للدلالة على ان التفرغ ليس من عادتهم ويجوز اعتبار النفي مؤخرًا غير دل على استمرار النفي **قوله** وهو مستشهد به ما قبله يعني الجملة الشرطية الثالثة ولورحمناهم الآية وهذا لا يخالف لقوله تع اذا هم تجاوزون لانه بيان حال القتولين وهذا البيان حال الباقيين او يقال للحوار لشدة العذاب والم القتل لا يستلزم الاستكانه للرب والتفرغ له وفيه بحث فان في تلك الحالة يؤمن كل كافر **قوله** حتى جاءكم اعتابهم يستعطفون فان قلت الاعتطاف يدل على انهم لم يكونوا آسرين قلت المراد انهم ايسوا من كل خير الا من جرته رسل الله **قوله** تشكرونها شكرًا قليلا الظاهر ان المراد تشكرون بها فحذف الجار واوصل الفعل بنفسه او هو من قبيل الاسناد الى السبب مجازا ثم في كلام المصنف اشار الى ان انتصاب قليلا على انه صفة مصدر محذوف وان القلة مقابل الكثرة وهو مبني على ان يكون الخطاب لتغليب المؤمنين على ما اختاره المصنف كمن يجوز ان يكون مع اعتبار الانتفات لفظ القلة هنا مستغلا في معنى النفي **قوله** ويحقق به تعاقبها يعني ان الاختلاف بمعنى بان يخلف كل منهما الآخر **قوله** لا يقدر عليه غيره يشير الى ان تقديم الطرف لا فائدة معنى الاختصاص **قوله** او لامره عطف على قوله تحقن واللام للتعليل **قوله** على ان الخطاب السابق لتغليب المؤمنين ويجوز ان يكون الخطاب السابق من باب الانتفات **قوله** ومن دان بدينهم اي بدين اهل مكة من قوم نوح وهو وصاح وغيرهم **قوله** لانه يستعمل المحل ليكون اساطيرهم كسطورة يعني لفظ الاساطير يستعمل فيما تليق به فينبغي ان يكون مؤداه على وزن افعولة فان هذا الوزن من الجمع المستعمل في المتعلق به بجي مؤداه على افعولة وقد سبق عن قريب تجويز كون الاحاديث جمع احدونه وتفسيرها بما يتجوز به تلميحاً جمع سطر يفتح الطاء بمعنى سطور كسب ولباب وفرس وافرسان فيكون المشابهة قال مولانا

العلامة زيادة المشابهة بهم ونحوه لفرط جهالتهم وكتب في الحاشية انما قال زيادة لان اصلها حاصلا بالسؤال وافاد ان هذه الاسئلة المشابهة بهم ونحوه لفرط جهالتهم في الامور الدينية حيث جعلوا مثل هذا الجمل الواضح المقتضى لصد وضع السؤال والاستفهام للاستعلام فليس فيه دلالة على جهل السؤل بالمسؤل عنه **قوله** حتى جعلوا مثل هذا الجمل يريد الجمل الترتيلي لا التخيبي يعني انهم نزلوا منزلة الجاهلين في بكاه ان الحالة على الغرض والتقدير وهذا ناظر الى كون مفعول يعطون محذوفاً **قوله** والزما بما لا يمكن ان ناظر الى حذف المفعول ونسب الى الفعل منزلة اللازم **قوله** ولذا كراي لما ذكرنا انه لا يمكن لمن له مسكة من العلم انكاره **قوله** لان العقل الضريح تعليل لقوله تع سيقولون **قوله** بانه خالقها فهو ما كرها واللام في الله للتعليل **قوله** فانها اعظم من ذكر ابي السموات والارض اعظم مما ذكر من الارض ومن فيها فالآية من باب السرفي **قوله** بغير لام في الكشف قرئ الا قول باللام لا غير والاخر باللام وهو هكذا في مصاحف اهل الحرمين وهكذا ذكر ابو عمر والذاني فواقع في تفسيره اية حيان سيقولون الله الثاني والثالث بلفظ الجلالة مرفوعا وكذا هو في مصاحف اهل الحرمين والكوفة والشام وقرئ الله فيها بلام الجر سهو بيتي **قوله** على ما يقتضيه لفظ السؤال اشارة الى ان قراءة باق السبعة على المعنى لان فوكلمت رب هذا في معنى لمن هذا **قوله** افلا تتقون عقابه فهذا الختم ابلغ من ختم الآية الاولى كاشمال على الوعيد الشديد **قوله** وهو تحجير ولا يجار عليه قال ابن كثير كانت الوب اذا كانت السيد فيهم اجارا احد لا يخفى في حواره وليس لمن دونه اي تحجير عليه لئلا يغتاب عليه ولو اجار ما فاد **قوله** لتفمين معنى النقرة ويجوز ان يكون لتفمين معنى الاستعلام وهو ظاهر **قوله** فمن اين تجدعون اشار الى ان السحر استعمل في معنى الخدع مجازا فانه يلزمه **قوله** بدلتناهم بالحق اي لا بلا طير الاولين والمصنوع راعي مقتضى السابق واللاحق فقال من التوحيد والوعد بالشوق **قوله** وانهم كاذبون في قولهم ان هذا الاساطير الاولين **قوله** اي لو كان معه آية قال الزوا حيث جاءت اللام بعد اذ نقبل بالوقدرة ان لم تكن ظاهرة **قوله** ولتقيد به عطف تفسير لقوله لذهب كل واحد منهم **قوله** وللمر بينهم الخارب يعني على ما هو العادة فالجمل المتزامية اقناعية والملازمة

والكوفة والشام
وغير اللام وهو كذا
في مصاحف اهل الحرمين

قوله علم كين العلم الظاهر ولم يكن بالو عطف على قوله ونظيره فانه يرتب ايضا على ما يرتب عليه
 ذكر **قوله** وحده الظاهر انه لا حاجة اليه **قوله** واللائم باطلا بالاجماع مرته مولانا العلامة
 بان الاجماع والاستقراء لا يناسب المقام واما البرهان فانما قام على وجوب انتفاء سلسلة
 الموجودات الى واجب بالذات ولا يلزم منه ان لا يتعدد الواجب ولا يكون في الوجود
 سلاسل ينتهي بعضها الى واجب وبعضها الى واجب آخر قلت قد ثبت ان الحق الزائفة
 لا قطعية يقينية وبه يندفع ما ذكره فالتخصوم من مشركي الرب والنصارى لا يدعون
 لآلهتهم الوجود والعشق بربهم فون بوحدة الواجب القانع ولست ادل الجميع اليه على
 ما دللت الآيات السابقة وما اختار في بيان الملازمة وبطلان اللازم تبعا للتحري
 من قوله لعل بعضهم بعضا كما هو المألوف انما كلفهم تمايزة وهم متغالبون وحين لم
 تروا اثر التمايز المأكرو والغالب فاعلموا انه الله واحد بيده ملكوت كل شيء فبما عترف
 بكون الملازمة عادية مع ان لهم ان ينازعوا في قوله وحين لم تروا العلم باننا نرى امور استفادة
 واقفا لا معنى لثمة من الكفر والايان والاطاعة والعصيان وامثال ذلك كما يقول الشنوق
 والمناوي فلا محيص ان يخفى المجاهدة بمشركي الرب والنصارى وتبين بطلان اللازم
 باذنه المص من الاجماع **قوله** من الولد اشارة الى ان الموصولة اي عن الذي يصفونه
 به من نسبة الولد ويجوز ان يجعل مقدرية ايضا كما لا يخفى **قوله** على فساد الفيلما يصفون **قوله**
 بناء على توافق قلد مولانا العلامة المص في هذا اللفظ هنا وكأنه شئ ما قدمت يداه من ان
 الاجماع لا يناسب المقام **قوله** ولما ابي دكونه دليلا **قوله** بالقاء يعني الغائبية
 الداخلة على الشايع **قوله** ان له في امة يعني امة الدعوة لا امة الاجابة **قوله** ولما ابي
 بالجر **قوله** وهو الصريح الفيل للاحسن او الموصو والتذكير باعتبار انه احسن او باعتبار
 الخبر وهذا اقرب فانه داعي في الضميرين الايتين حال الخبر **قوله** لم يؤد الظاهر لا يؤدح
قوله لما فيه من التفسير وهو الذي اشار اليه بقوله وهو الصريح غير ان الاخصان
 في مقابلته المجموع ان يدع الحسن من مجرد الصريح ويحقق الامثال لا مراد فاع بالطنة
 السببية بمجرد اختلاف ما في التفسير في الابلية وجه اخر وهو ما في الابهام من افادة معنى

الاغظام كما في قوله ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم **قوله** ومنه ميمناز الحديد التي
 في عقب الخفق **قوله** والجمع اشارة الى جواب عسى فيقال الميمزة الواحدة ايضا ينبغي
 ان يتقو منها فاما وجه الجمع فاجاب بان الجمع للدلالة على ان الواقع هو التعدد اما في مرتبها
 او انواعها او مصادر **قوله** وتخصيص حال الصلوة يعني على ما وقع من بعض المفسرين وهو
 جواب سؤال رجا يورد على التعميم المدلول عليه بقوله في شئ من الاحوال لانها اخرى
 الاحوال يعني لا اختصاصا بالسؤال على ما فرض فيه الفيل المجرور للموصو **قوله** لما اطلع يجوز
 ان يكون مستدرا لقال او مخففا مكسورا للام فمنه للتعليل وما صدرت اي قال
 لا اطلاعه **قوله** اي لعل اتي بالايان فهو نظير قولهم لعل ابي علي كسب والمعاد كسب
 استأنم ابي عليه **قوله** نزع جعل لي نزع من الرجوع المتعدي **قوله** بل قد وما اي باختار
 قدوما **قوله** والمراد من الكلمة الطائفة الى يعني لا الكلمة الاصطلاحية هو قائم لا
 محالة يشير الى ان قوله هو قائم باجملة الكلية وقعت صفة لكلمة وسمية الجملة من
 جملة المؤكدات ولم يذكر المص ما قاله الزمخشري من الاحتمال الآخر وهو ان يكون
 المعنى هو قائم باجملة الواجب اليها ولا يسم لعدم ظهور صفة معنى القصر فان الاجابة
 ليست بعين السؤال فينبغي ان يتكلف ويقال ضمير قائمها لجنس الكلمة المتعلقة بالرجعة
 فتأمل **قوله** هو قائم بالاحالة يشير الى ان قوله هو قائم باجملة الكلية وقعت صفة لكلمة
 وسمية الجملة من جملة المؤكدات ولم يذكر المص ما قاله الزمخشري وهو ان يكون
 الى فالآية تقرب من التعليق بالمحال في قوله لا يذوقون فيها الموت الا الموت
 الاول وبه يندفع ما قاله مولانا العلامة ياي في تفسير المص البرزخ بالمائل بينهم وبين
 الرجعة **قوله** الى يوم يعثون لانه لا يصلح غاية لعدم الرجوع المذكور والعلم بان الرجعة
 يوم البعث الى الدنيا بعيدا لا قنطا كالحل من الرجوع الى الدنيا ولكنه لا يصلح امر الغائية
 انتهى ولا يخفى عليك ان ما يقال في تصحيح الاستشانة في الآية تلوها ها يجوز ان يقال
 في تصحيح الغائية مع ان كون ما بعد الي محال في الحكم لما قبلها غير مسلم الا يرى الى صحة
 قولهم فأت القرآن الى آخره الا يرى الى قول بعض النحاة ان الى لا تدل على دخول

على قوله في كلمة
 الشئ صريح باللام
 يجوز ان لا يدور

في قوله
 بل قد وما اي

في قوله

ما بعد ما حكم ما قبلها ولا على خروجه عنه وانما يعلم ذلك بدليل آخر وظاهر ان دلالة الدليل هنا
 على الاضطرار **قوله** لقيام الساعة الظاهر ان اللام للتوقيت كما في قولهم كتبتك لحسن خلون
 من الشهر ويجوز ان يكون للتعليل **قوله** تؤيد ان الصور ايضا جمع الصورة اي كجملها في
 انتظام متجانها لان جمعها الاصطلاحى لكونه لهم الجنس كتمه وتخلد وجه التأييد ان الاصل
 توافق القرائن **قوله** تنفعهم يجوز ان يكون الكلام من باب المبالغة في التشبيه اي مكانه
 لا انتساب بينهم ووجه التشبه انتفاع النفع ويجوز ان يكون على حذف الصفة كما في قوله ياخذ
 كل غنمة اي صالحة وقوله لستم على شيء اي نافع الى نظائر **قوله** نزول التعاطف والترحم اعترض
 عليه مولانا العلامة اما اولافلان التعاطف والترحم يتحقق من الصبيان والديهم على
 ما نطق به الاخبار واما ثانيا فلان نزول التعاطف لا يستلزم عدم نفع الانساب واما ثالثا
 فلان النزول المذكور ليس لفظا للحيرة بل للحذر عن المطالبة قلت الذي نطق به الخبر هو حقيقة
 بينهم حين يؤمرون بدخول الجنة لا عقيب النسخة الثانية وان المارد تولى انتفاعهم باقائهم
 وذوي انسابهم كانتقامهم لهم اليوم بناء على تعاطفهم وترحمهم فنزول التعاطف يستلزم
 المارد في كونه النزول للحذر عن المطالبة ليس تعينا بل لكونه لفظا للحيرة من المحتملات ايضا على
 ما يحكى وذكر كفى لغرض **قوله** او يفخرون عطف على تنفعهم ولم يذكر المصاحف ان يكون
 وقوع التعاطف بينهم حيث يتفخرون معا قبين ومخابين على ما قاله المفسر في لبااء الفاء
 التعقيبى عنه **قوله** لانه عند النسخة قال مولانا العلامة ليس من عقيب النسخة البعث بل بعد
 زمان لقوله من بعثنا من مرقدا فانه صريح في انهم يتساءلون وقوله واقبل بعضهم على
 بعض يتساءلون قال ابن عباس ذكر عند القيام بالنسخة الثانية والفاء الجزائية لا يدل
 على التعقيب قلت ما ذكره المصنف قرب واو لي لتعاضد الاخبار على استيلاء الدمشية والحيرة
 والشتغال كل واحد بشانه حين البعث من القبور وقال ابن مسعود رضى وغيره هذا عند
 قيام الناس من القبور فلهذا المصطلح اشتغال كل امرئ بنفسه وقوله من بعثنا من مرقدا
 لوسم ان عقيب النسخة الثانية لا يدل على ذلك بطريق التساؤل لجواز ان يكون ذلك كلامهم
 مع انفسهم ولادلالة في قوله واقبل الآية ان التساءل عقيب النسخة في الفاء الجزائية يدل
 بعضهم

ولان در اول
 حكم ياخذ
 لفظ شعبة
 في الكثرة والاعمال

قوله
 او يفخرون
 عطف على تنفعهم

على التعقيب ولذا ذكر قال علماء الاصول لفاء التعقيب ولذا يدخر في الجاء هذا ولا يعبدان
 يقال والله تع اعلم المنق هنا تساءل التناصير والمثبت تساءل التلاوم هذا وقد تصدق
 الامام دفع التناقض بوجه آخر وهو ان قوله ولا يتساءلون صفة الكفار واما قوله فاقبل
 بعضهم على بعض يتساءلون فهو صفة اهل الجنة اذا دخلوا قلت هذا غريب من الامام فانهم
 يكون النقص بقوله فاقبل الخ بالفاء حتى يتحقق عنه بما ذكره بل يتعدله واقبل الخ بالواو وكلها
 في الصفاة وهذا في شاف الكفار لا محالة فالوجه ما ذكره المصنف كما لا يخفى **قوله** موزونات
 عقابهم على انة الموازين جمع موزون ويجوز ان يكون جمع ميزان فالجمع باعتبار تعدد الوزن
 اذا الميزان واحد وسبق التفصيل في الاعراف **قوله** غيبوا ما اي جعلوا مضبوطة مستعار من
 غيب البية كانوا خدعوا انفسهم وضيقوا به راس ما لا هو استعدادا لا ليل كما لا **قوله** يدل من
 القصة فينبغي ان يكون متعلق الطرف استقوا لا خال دون ليل لا يلزم كون القصة مؤدا الا ان
 يتقدم مبتداء فقوله خال دون على الاول خبر ثان لا وليك اي خال دون فيها **قوله** ثانيا اي لو لم
قوله فانها اب النار **قوله** فحساء اي انزجر يعني ان حساء يستعمل لازجا ومتعديا والذي
 في التنزيل من الاول **قوله** ثم لا يكون لهم فيها الا زفير وهذا يؤيد التفسير الثاني لقوله لا تكون
قوله وعواء في الكشاف كعواء الكلاب لا ينمون ولا يفهمون **قوله** للمبالغة لدلالة على زيادة
 قوة في الفكر كما قبل الخصوصية في الخصوص كذا في الكشاف **قوله** وعند الكوفيين يعني الكسائي
 والفراء واباعبيرة **قوله** والاقرضهم لليل وسبويه واي زيدا انصارى **قوله** بمعنى الانقياد
 والعبودية فالمعنى استعبدتوهم **قوله** حتى اتسوم الفير المستر لغريق من عبادي ولما نادى النساء
 اليهم لسببهم لم يفرط تشاغلهم بالاستمراء بهم على ما اشار اليه المصنف **قوله** من فرط كلفة
 من التعليل **قوله** فلم تخافوني في اوليائي اي في الاستمراء باوليائي **قوله** فودهم بشير لان
 قوله هم الغايزون بالفتح في تاويل المصدر منقولهم جزيتهم ولا يعبدون تع اعلم مراده
 ان يكون تعليل الجزيتهم بتقدير اللام فيتوافق قراءتا الفتح والكسر من حيث المعنى لان الظاهر
 ان الاستيناف للتعليل فالمعنى لانهم هم الغايزون بالمراد من خلقهم وهو توحيد الله تعالى
 بالعبادة على ما يدل عليه قوله تع وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون والعدول

وانت خبير بسوء نصوصها فافهم
 فان قلت جازم وان قالوا ان
 ذكر ذلك في قوله انصارى
 على الوجه الاول فيكون وجها

قوله

عن صيغة المضي لا تخفى صورة فوزهم اولاً لانهم هم الذين يحق لهم ان يفوزوا بالجماع وادانهم
والفصل الثاني جزئهم محذوف على التواتر **قوله** لجماعهم مراد انهم بشير الى ترك ذكر الفصول لقصد
التعميم **قوله** مخصوصين بدلالة التخصيص **قوله** وهو الظاهر وهو اي قوله انهم هم الغالبون
قوله ليستافوا للتعليل ويحتمل ان يكون جواباً عن سؤال كيفية الجلاء **قوله** وقواء ابن كثير وجمرة
والكسافي في الكشف قال في مصاحف اهل الكوفة وقيل في مصاحف الحرمين والبصرة والنجف قلت
فقرأة كل من السبعة على خلاف ما ثبت في مصحف غير ابن كثير وهذا من الغرائب **قوله** اولاً لانها كانت
ايام سرورهم عطف على قوله بالنسبة الى خلودهم على المعنى فغير هذا يكون السؤال عن مدة لبثهم
احياء في الارض **قوله** لو انكم كنتم تعلمون الظاهر والله تعالى اعلم مراده ان جواب الشرط محذوف اي
لو ثبت انكم من اهل العلم لذكرتوني وكان حالكم على خلاف هذا قال ابو البقاء جواب لو محذوف
اي لو كنتم تعلمون مقدار لبثكم من الطول لما اجبتمكم بهذه المدة وفيه نظر فان اجابتم بهذه المدة
لاستقصاء مدة لبثهم لما ذكر من احد الوجوه لا انما على حقيقة ما قد صدقتم الله تعالى في ذلك فكيف
يصالح تقدير الشرط لما ذكره **قوله** اي لم تخلقكم تلياً بكم وجوز البقاء ان يكون المعنى لم تخلقكم
لتعشوا بآبائكم والله وحده وفيه نظر فانه لا يكون فعلاً لما على الفعل المعتل فلا بد من اللام قال
ابو حيان اللعب العث الثاني عن النائرة **قوله** او عثا اتا على احتمال كونه مفعولاً له فوجه
العطف ظاهر والمعنى ولتركم غير مرجوعين واما على احتمال الثانية فلا يصح الاتجار بالمعطوف
حالة مقدرة اي مقدرين ترككم غير مرجوعين **قوله** اي الذي يحق له الملك لعل الاولى على محط
على معنى الثابت بنفسه كالمسبق مثله فاما الذي ذكره المصنف يمكن انهما من اطلاق **قوله**
مطلقاً اي من جميع الوجوه في كل الاحوال **قوله** ما ذكر بالعرض فيه ان اهل الموصوف بوصف العرض
لا يكون محلاً لذكر الوصف حقيقة بل لا يكون قيامه الا بغيره كالجائز في السفينة بوصف حركة
السفينة ولا حركة فيه لكن ما لكية ما عدا الله عز وجل ليست كذلك فانهم موصوفون بها بخلاف
الله تعالى فيهم تلك القصة الا ان يحذف الكلام على التوسع والمبالغة في التشبيه **قوله** من وجه دون
وجه فانه ما ذكر حال وجوده وجرئته دون عدمه ورتبه مثلاً او في حال كثرته او انما يابا وغيرهما
من الباب التكرار وحال اخرج من ملكه **قوله** ولذكر وصفه بالكرم فان تلك الاقضية والاحكام

ما ذكر حال وجوده وجرئته دون عدمه ورتبه مثلاً او في حال كثرته او انما يابا وغيرهما من الباب التكرار وحال اخرج من ملكه

لاشتغالها

لاشتغالها على حكم ومصالح رحمة وخير وبركة ومصدرها يكون كذا وسمي به **قوله** والنسبة الى
اكرم الاكرمين كما يقال بيت كريم اذا كان ساكنوه كراماً فهو من الاسناد المجازي **قوله** لانه لا
مخصصه **قوله** جريء بالتاكيد لا للتخصيص **قوله** تنيس بالتعليل للمجيء بالنسبة اليكم عليه يعني
لوبيي الحكم بالوعيد على الشرط بدون هذا الوصف لكان صحيحاً ولكن لا يحصل هذا التنيس **قوله**
او اعتراض عطف على صفة **قوله** لذكر اي للتاكيد وبناء الحكم عليه تنيساً **قوله** اي حسابه عدم
الفلاح اي ما قدر عليه فوضع الكافرون موضع الفرية لان من يدع في معنى الجمع **قوله** بتقرير
فلاح المؤمنين لدلالة كلمة قد التحقيقية وصيغة المضي عليه **قوله** ثم امر رسوله بان يستغفره
اي يدوم عليه ويؤاخذ **قوله** عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ الحديث رواه ابن مردويه والتعليق
والواحد في تفسيرهم من حديث ابي بن كعب رضي وهو موضوع كما مر مراراً **قوله** وعنه
وم قال لقد نزلت الحديث رواه الترمذي والنسائي وطحاكم في مستدركه قال النسائي هذا
حديث مشكور وقال طحاكم صحيح الاسناد واعترضه الذهبي في مختصره **قوله** وروى ان اولها الحديث
قال ابن الواقي لم اقف عليه وقال ابن حجر لم اجد الله اعلم سورة النور مدنية وهي اثنا عشر
اورع **قوله** استون آية قال الامام النسفي في التيسير والاختلاف في الايتين بالفقد والافعال
يذهب بالابصار وفي بعض النسخ وسبعون آية وهو مستو **قوله** اسم الله الرحمن الرحيم
قوله انزلنا ما مضى يعني على الاحتمالين **قوله** الا اذا قدر اننا الظاهر تلو بصيغة الجمع
فان المطالبات الآتية كلها بالجمع **قوله** او دونك ردة ابو حيان بانه لا يجوز حذف اداة الاغراء
وقد سبق ايضا لاي سلم ذكر الابدليل **قوله** وفرضنا ما فيها من الاحكام اتا على المجاز
في المؤد بعلاقة للكل وفي النسبة فهو قريب من جري الزهر وفيه براءة الاستدلال **قوله**
او المفروض عليهم سلفاً وخلقاً الى يوم القيمة **قوله** او للمبالغة في ايجابها وجوز ان يكون
بمعنى فصلنا ما فيها من النوص بمعنى القلق **قوله** اي فيما فرضنا وانزلنا حكمها على حذف المضاف
واقامته المضاف اليه مقامه فقوله فاجلدوا بياناً وتفسيراً لذكر المضاف المحذوف وهذا
هو مذهب الخليل وسيبويه **قوله** ويجوز ان يراد بالابتداء والخبر ذهب الى ذكر الفراء
والهجرة والزجاج وسبب الخلاف هو ان عند الخليل وسيبويه لا بد ان يكون المبتداء الذي

الذي

دخلت الفاء على خبره موصولا بما قبله واداة الشرط لفظا او تقدير او لهما الفاعل والمفعول
لا يجوز ان يدخل عليه أداة الشرط وغيره لظهوره وسيبويه ومن تبهم الاشتراطون ذلك **قوله** لتنفها اي
لتنف لفظ الزانية وتخصيصها بالذكر لان المعطوف تابع وفي بعض النسخ لتنفها وهو ظاهر **قوله**
يفسره الظاهر والفاء لان حق المفسر ان يتعقب المفسر كالنفسيل بعد الاجمال في قوله تع فتوبوا
الي بارئكم فاقبلوا انفسكم ويجوز ان يكون الفاء عاطفة والماد جلد بعد جلد وذلك لان في
كونه مفسر المعطوف عليه لان ذلك باعتبار الاتحاد والتوحي للام لان الاشياء لا يقع خبرا الا
باضمار وثنا ويدور في الاخبار وقد سبق في تفسير قوله في المائدة والتسارق والسارقة الآية
قوله ولان مفسدة تحقق بالاضافة اليها وهي لثبته سببا في بطلان **قوله** وللظفر بالجلد
يقال جلده كقولك ظهره وبطنه ورأسه اي ضرب ظهره وبطنه وقال ابو حيان وهذا
مطر في اسوء الاعيان الثلاثة العنصرية **قوله** لما دل على ان حد المحصن هو الرجوع من الاحاديث
المشهورة **قوله** وليس في الآية ما يدفع غير مسلم قال في الهداية جعل للحد كل الموجب رجوعا
الي الفاء او الي كونه كل المذكور وتوضيح ان الفاء للجزاء وهو ما كان كافيا لانه من جزاء
بالهمز اي كفي وهذا على اختيار النواة والمبرد في اعراب الآية على ما مر وان قوله الزانية و
الزاني شروع في بيان حكم الزنا ما هو مكان المذكور تمام حكمه والاك ان تجزئ لانيانا وتفصيلا
اذ ينهم منه ان تمامه وليس تمامه في الواقع فكان مع الشروع في البيان ابعده من البيان
لان اوقع في الجمل المركب وكان قبله في البسيط وهذا مع المذهب في اعراب الآية فتدبر
قوله نسخا مقبولا اي بالجزم المشهور **قوله** او مردودا يعني بالاتحاد فانه مردود عند الحنفية
قوله لوجه يهوديين قلنا كان ذلك اولا ما قدم بالمدينة بحكم التورية ثم نسخ **قوله** اذ المراد
بالمحصن تقييد للاطلاق بغير دليل بل نقول اكثر استعمال لفظ الاحصان في احصان الرجوع **قوله**
واقلمها ثلثة مخالف لما سلفه في سورة التوبة فراجعها **قوله** وكان حق العاقلة ان يقال
والزانية لا ينكح بعيفة المجهول وكان الظاهر ان يقول لا تنكح الا زانيا او مشركا على بناء
الفعل للقاء لكن المعنى ساق الكلام على قضية مذهب امامه من ان النساء لاحق لمن
في بكثرة العقد **قوله** لما هو يجوز فلما تشدد الميم وتخفيفه بكسر اللام التعليلية في يكون

من الاكواء **قوله** لينفق ينطق بكون من هموا ويكرين والاول اولي **قوله** ولذا كراي ويكون
المراد بيان احوال الرجال في الرغبة فيهن ففتح الزاني منها مع تأخير في الآية الاولى **قوله**
ولذا كراي عن التزنية اي وكثرة الكسباب المقتضية للكرامة التزنية **قوله** مباغة
والمراد جعلها حرام **قوله** وللممة على ظاهرها ويمكن ان يكون النهي للتنزية والتعبيد عنه بالجرم
من قبيل المباغة ففي الكلام مبالغات **قوله** والحكم مخصوص بالسبب الذي ورد فيه و
هو الرضا بالاكراء **قوله** او منسوخ بقوله الخ يعني على مذهب الحنفية والافعال مذهب
الشافعي العام المتأخر محمول على الخاص فلا نسخ كذا قيل واثار اليه صاحب الكشف
ايضا وفيه نظر فانه قال الشافعي في الام في جزء مترجم باحكام النوان في جزء بكتاب
الحج والصغير والصغرى يا ما جاء في نكاح المحرمين فذكر الآية وقال اختلف اهل التفسير في هذه
الآية اختلافا متباينا قيل هي عامة ولكنها نسخت اخبرنا سفيان عن يحيى عن سعيد بن
سعيد بن المسيب انه قال هي منسوخة بنسختها وانكحوا الايامي منكم فهي من ايامي المسلمين
فهذا كما قال ابن المسيب انشاء الله وعليها دلائل من الكتاب والسنة ثم امتدح على فساد غير
هذا القول وبطل الكلام قال البغامي بعد نقله ما ذكره الشافعي في الام فقد علم انه لم ير ان هذا
الحكم نسخ بآية الايامي فقط بل بانسخ اليها من الاجماع وغيره من الايات والاحاديث بحيث
حيز ذكر دلالتها على ما تناولته متيقنا كدلالة الخاص متيقنا وما تناولته العام ظاهر نطق
انهم يعيرونه هي فهي فائدة اوردناها هنا نصيحة للطلبة ولم نبال بالتطوير والله
الهادي الى سواء السبيل **قوله** ويؤثر اي يؤيد ما عرف من مساق ان الامة غير
متحققة الآن وانما قلنا ذلك لان الحديث لا اختصاص له بالنسخ فانه يجامع الاحتمال الاولين
قوله يقول اليه الزاني عن الزنا وكران تقول يجوز ابتداء النفي على ظاهره ويكون المقصود
تشنيع بالزنا وامره ولذا كراي في المشركة والمعنى ان الزاني في وقت زناه لا يجامع
الا زانية من المسلمين واحسن منها هي المشركة قال ابو حيان **قوله** وهو مكد دلالة
بالمفهوم على جواز الزنا بالزانية والمشركة ولافساد فيه من حيث اللغوية لان متعلق
النهي ح الوطنيات التي ستمحق من الزاني لا المأفية **قوله** وتخصيص المحصنات

على ما في نسخة من كتابها
ما في نسخة من كتابها
ما في نسخة من كتابها

ان يعود الى اجل كلهما كالشرط واختار لها بادي ان يعود الى اجله الاخرة وهو الذي
 اختاره وقد استدلنا عليه من كتب الخواتمي قال الاول بن الواعظ لم يطلق ابن مالك عوده الى اجل
 طوله بل استثنى من ذلك ما اذا اختلف العامل والمعمول كقولك اكسي الفقيه او اطعم ابنا السيل
 الا ان كان مبتدئا فقال في هذه الصورة انه يعود الى الاخرة خاصة وقد توضح المسئلة في
 وابن مالك فذكر حتى ابن برهان الاصول في كتبه الاصولية عن ابي علي الفارسي انه يعود للاخرة
 صاحب قلته فحصل من ذلك كله ان ما قاله ابو حنيفة هو مختار علماء الخوفا **قوله** وقيل منقطع وهذا
 مختار في الكلام وصاحب القوم وغيرهما وموضع تحقيقه كتب الاصول الحنفية **قوله** عليه السلام
 يعني الحكم الذي يتضمن الاستثناء **قوله** بدل من شهادة على ما هو المختار في اعرب المستثنى اذا كان
 في الكلام غير موجبا **قوله** او فعليه شهادة احدهم كاتية او واجبة **قوله** متعلق بشهادة ان على الله
 البصري في اختيارهم اعمالا اقرب **قوله** وقيل بشهادة على ما اختاره الكوفيون لكن على قراءة
 من رفع اربع تعين تعلقه بشهادة ان لا يلزم الفصل عن المصدر ومعه بوجوبه **قوله** هو المختار
 تاركا ليعني بان واللام والجلالة الاسمية **قوله** لقوله صلى الله عليه وسلم المتعلقان بالحدوث
 جواب الحنفية عن تفسيرهم هذا المذكور في الكتب المبسوطة الفقهية **قوله** وبقرينة الحكم عطف
 على نفسه **قوله** ونفي الولا عطف على سقوط **قوله** وثبوت حد الزنا خلافا للحنفية في المسئلة
 اذا ينفي الولد بلعان الرجل عندهم ولا حد المرأة بلعان الزوج عندهم اي الحد وقال الحنفية
 ان الجس حتى ثلاث **قوله** باللعن ما يكون من الكذب تفسير وتفصيل لمعنى الاكل ويجوز ان يكون الالف
 واللام في هذا المقام على الجس فيفيد الفقر كانه لا اكل الا هو **قوله** لانه قول ما فوك اه لان
 الاكل قول مصر وضع وجبه وليس محل لذل كذلك وكذا لا كذاب الى رخص فيه والاشياء لمن رخص
 السبا ليس فيه **قوله** والمرد ما اكل بوعايشه رضي الله عنهما يشيران الى الالف واللام للحد
 انما يبرهن بالافك لانها من احق النساء بالحد والاشياء لا اجتماعها من الوصاية والشرع
 والعلم والكرم والهمة المؤمنين فمن ما لا يسوء فقد قلبه في حق الامر عن احس
 وجوهه اما بقية افضائه صح صح صح صح

قوله
 قوله
 قوله

على الاخر سنا والاصل هو قبول الشهادة وقع التعريف الرد قبل الحد فلا بد بالاشارة من جهة الحدود
 وهو يدرى بالفتايات فتأمل **قوله** بيان في وقوعه ما غير مسلم وقد ثبت على المستند **قوله**
 كيف وما له قبل الحد استواء يعني لا يمتنع الحقيقين كمالا عليه حق الله وحق العبد وفيه انه ان اراد
 اسوء حال عند الناس فظاهر انه ليس كذلك وان اراد ان اسوء حالا عند الله فالمعتبر في هذا الباب
 ما عند الله وليس ولهذا لا يقبل شهادة العبد بالنسبة دون غير العبد **قوله** ما لم يثبت على يده
 الاستثناء **قوله** وعند ابي حنيفة في هذا المقام هو موضع الخلاف بالحققة فان ايدى باق على
 حاله اذ لم ينفق اليه الاستثناء عند ابي حنيفة وعند الشافعي كما انفق اليه الاستثناء قبلت
 شهادته بعد التوبة وبه يبين فسار ما قاله مولانا العلامة **قوله** الى ابي حنيفة قاله مولانا
 العلامة براهين اخرها فان ابي حنيفة الشهادة بالانكشاف **قوله** في بعض الفروا
 وهي غزوة بني المصطلق **قوله** في القدر الذي في زمان القبول صفة ليلة **قوله** بالحيث متعلق
 باذن **قوله** من جزع فغار الخزع يسكون الزاي خبة باني كجشم راسيا هي وسيدك
 بوي شبيه كند وطفار مثل مقام بلدة باليمن **قوله** فظن الذي كان يرعاه الم قالت عايشة
 وكانت النساء اذ ذاك خفا فلم يفتلن اللحم **قوله** كي يرجع اليه من بعد في القاموس انشد
 الفضالة عرقها واسترشد عنها ضد فالمنشد هنا يعني المسترشد عن الفضالة كما لا يخفى **قوله**
 قد سرور الجيش قال الوطني وكان صاحب ساقه رسول الله في غزوة الشجاعة
 وكان اذا رحل الناس قام يصلي ثم اتبعهم فاسقط منهم من شئ حمله حتى ياتي به اصحابه
قوله فاذ لم يتشدد الدال اي سار من اخر الليل **قوله** وهي من العشرة الى الاربعين قال
 مولانا العلامة ويرده ما في مصحف حفصة رضى عصبه اربعة قلت وضع لفظ العقبنة لما بين
 العشرة الى الاربعين ثابت بنقل الائمة اللغة لا يمكن انكاره وما في مصحف حفصة رضى محمول
 على الجواز بقرينة اربعة وهم الذين تولوا كبره ومولانا ايضا معترف به من حيث لا يدري
 فانه قال هم عبدالله بن ابي راس النفاق وريث المتعصبين وحسان بن ثابت ومسلم بن
 اثنائه وحنيفة بنت جحش من ساعدتهم **قوله** ومن يدبر رفاعه بكسر الراء قال الوطني ولم يستم
 من اهل الافكار الا حسان ومسلم وحنيفة وعبدالله وجهل الغير قاله عروة بن الزبير وقد سأل

قوله
 قوله

عن ذكر عبد الملك بن مروان وقال الا انهم كانوا غصبه كما قال الله تع انتهى قال مولانا العلامة
فلا وجه لذكر زيد بن رفاعه هنا قلت المثبت مقدم على الباقى وقد ذكر زيد بن رفاعه كثير من علماء
التفسير **قوله** حسان بن ثابت وقد برأ حسان عنه بعض العلماء منهم ابن كثير والبقاعي مع انه
جاءت تسميته في الصحيح وقال البقاعي قد خطاه الثقة لاسباب لا تحصى يعرف ذكر من مارس
نقد الاخبار قال ابن عبد البر في الاستيعاب روى عن عائشة رفقها بركة من ذكر قلت
وحسان رضي الله عنه يدعى فيه بكثرة ذم ويكذب من نقل عنه ذكر وهو حسان رزأ أن ما تزيين
بريئة وتضج غرقى من طوم الغوافل خلية غير الكس ديناً ومنصباً بني الهدى والكربات
الغواضد عقيلة حتى من لؤي بن غالب كوام الماسي مجذبا غير ذليل تهذيبه قد طبت
الله ضمها وطهر ما من شين وباطل فان كان تابلق عني غلته فلا رفعت سوطي الى ابا هار
وكيف وودى ماجيت وغرقى لال رسول الله زين المحافل رتب عال على الكس فضلها
تفاضر عن سورة المتاوله لكن ابتلاؤه في الآخر بالشلريدل عليه انه استجب دعاؤه على
نفسه بقوله فلا رفعت سوطي الى فضيلة شادة على صدق ما جاء في الصحيح **قوله** بسط بن اثنان
بكسر الميم واثنان بضم الهمزة وقد تفتح **قوله** وهي خيران وقيل هي بدل من المستتر في جاءوا اليهم
والخبر لا محسوس والمضاف مقدراى فعل الذين جاءوا او الضمير المنسوب في لا تحسبه لذلك
المضاف المقد **قوله** بقدر ما خاض فيه فان بعضهم ضحك وبعضهم سكك وبعضهم تكلم وبعضهم
بداء به واذا عه **قوله** وهو ابن ابي اي الذي تولى كبره **قوله** فانه بداهه والبادي اظلم ومن
سبق في الاسلام سنة كسنة قلوزرها ووزر من عملها **قوله** فانها شابعاه اي شايها ابن
لي **قوله** والذي يعنى الذين كما مر في قوله تع وخضتم كالذي خاضوا وفيه انه ياباه توحيد
الضمير ارجع اليه ويجوز ان يقال المراد انه بعناه في المال فهو صفة للكس المؤلف لفظا والجمع معنى
كالنوح فان تقدير والنوح الذي تولى لانه حذف منه النون تحفيقا **قوله** ولا تلمزوا انفسكم
والمعنى لا يفتب بعضكم بعضا **قوله** بين لولا وفعله وهو ظن **قوله** بالنظر قال ابو حيان
هذا يروى اختصارا جواز الفصل بالنظر وليس كذلك بل يجوز تقديم المفعول به على الفعل فتقول
لولا زيد اضربت وهذا عرقلت **قوله** وذكر في الاشارة الى العلة المزمحة **قوله** على ان لا يخلوا

بأوله من قال يعني نحن والباء للفرقة والضمير للجزء واللطف ان لا يظنوا سوءاً في أول وقت
 السماع بل يظنوا بهم خيراً وضبطه في بعض النسخ بضم التحتية وكسر الجيم وضم اللام المشددة
 من الاخلال اي لا يخلوا بالخفض عليه وهو ظن الخير في أول وقت السماع **قوله** اي في حكمه يعني
 لا في علمه وأمراد انه يحكم عليه شرعاً بان خبره لم يطابق الواقع وهذا لا ينافي مطابقتها للواقع في الواقع
 فلا يلزم اثبات معنى ثالث للكذب وفيما يثبت بان مدار الحكم على الشهادة والامر الظاهر لا على السرائر
 قال الزمخشري في تفسير قوله تعالى فاولئك عند الله اي في حكمه وشريعته وقال الشارح ان الطبيعي وصاحب
 الكشف اراد لا في علمه لئلا يلزم الحال قلت ولكن الكلام لما كان فيما أفكر في عيشته رغبة خاصة
 لا العام ينبغي ان يحاط على انهم هم الكاذبون في علم الله تعالى فان قلت باثني عنه تقييده بالظرف
 قلت هذا امر آخر غير ما ذكرناه مع ان الالباء غير مسلمة فالآية على هذا تكون كقوله الآن خفف الله عنكم
 وعلم ان فيكم ضعفاً وظاهر ان وقت افكهم هو وقت انتفاء اتيانهم بالشهادة فثابت مدروسة الموفق
قوله ولذكر ربك للوعلي اي لكونه مالا محجة عليه كذا في حكم الله تعالى رب الحق على انتفاء المحجة
 في قوله ثم لم يأتوا باربعة شهداء فاجلدوهم الآية **قوله** لولا هذه الخ خلاف الاوليين فانها
 للتحفيض **قوله** ولولا فضل الله عليكم ورحمته الاية الظاهر ان الخطاب لغير ابن أبي من المؤمنين
 بقرينة السياق والالحاق فان السامعين والسائلين من غيره وهو مخترعة ومنشئة **قوله**
 ورحمة في الآخر بالعفو الخ ولا يبعد ان يكون الكلام على التوزيع والتقسيم بل يتعلق قوله في
 الدنيا والآخرة بكل من فضله ورحمته والمعنى ولولا الفضل العام والرحمة العامة لكلا الدارين
 لمستكم **قوله** في حق افضتم اي بسبب افضتم فكملة في النسبية **قوله** بالسؤال عنه اشارة الى تفسير قوله
 بالسنتكم **قوله** اذ القف اي تناوله بسرعة **قوله** من الوثوق والالوق وهو الكذب والظاهر انه
 من الخذف والايصال والاصل تلفظ فيه فانه اذا كان بمعنى كذب لا يكون متعدياً **قوله** لا تبعه له
 في المراح تبعته وتبابعة عاقبت **قوله** علق بها مست العذاب اشارة الى ترجيح كون انظرنا
 لمستكم **قوله** يجوز ان يكون الاشارة وقع هذا القول في بعض النسخ بعد قوله سبحانه هذا ولا وجه
قوله فان قذف الخ تعليق بتجويز كون الاشارة الى النوع بانه يستلزم عدم التكليم بما افكره الصديقه
 بالاولوية **قوله** سبحانه انك تعجب ممن يقولون في بعض النسخ وقع قوله تعجب الخ بعد قوله بهتان

۱۹۱۵

فقط یک قدم به سوی افق روشن
و این راه را به نام امید نامیدند

غفر الله له ولوالديه
 واطام الزمير من رقابكم
 اورده على الحصف فيه
 والله اعلم

عظيم ولا وجه له ايضا **قوله** فاستعمل لكل متعجب بدون ملاحظة معنى التنزيه **قوله** او تنزيه عطف
 على تعجب **قوله** يتفرع عنه اي ينفر قلوب الناس عن النبي عزم وهو خلاف مقصود الارسل
قوله بخلاف كونه كافي امرأة نوح ولو طردم فانه لا يكون سببا للتفسير بل قد يفتي الى ثاليف
 قلوب المدعوين الى الدين **قوله** اعظم المبهوت عليه اي اعظم الشخص الذي بهت عليه اي
 قيل عليه ما لم ينعرو في بعض النسخ وقع هذا الكلام بعد قوله بعظم الله وينبغي ان يكون سهوا من
 الكاتب **قوله** باعتبار متعلقاتها يعني يكون باعتبار متعلقاتها كما يكون باعتبار معادها
 ولذلك قالوا حسنات الابرايم ثلثات للقرتين **قوله** او ان تعدوا اي في شان العود
 وما فيه من الاثام والمضار **قوله** الدالة على الشرايع منها المدود المقدرة **قوله** ومحمل الآداب
 التي قرع بها سمعك **قوله** ولا يجوز الكسنة بالخطا الجمة والكسنة ان الدويش الذي
 لا غيره له وهو عوب ليس من كلام العرب يريدون كان في تفسيره به اشارة الى وقوع الاشاعة
 فان الارادة لا تنفك عن الفعل على ما علم في علم الكلام لكن لا يلائم هذا قوله والله يعاقب على ما في
 القلوب من حب الاشاعة لكن الامر سهل لان المراد بحب الاشاعة تلك الارادة ايضا **قوله** بالخط
 وتكون ان يكون المراد غيره من عذاب الدنيا كالشد والعمى وغيرهما لا يخص فجوز ان يقال
 الحب على ظاهره والمراد لطلب الذي يدخر تحت الاختيار **قوله** ما في الضمائر لا يبعد ان يراد
 ما عدله من العذاب في الآخرة **قوله** والبرزخ في رواية ابي ربيعة عنه فان ابن الخطاب روي
 منه الفم ذكره في النسخة بسكونها اضمار قبل الذكر وكان الاولى ان يقول بسكون الطاء وقرئ
 بنسخة **قوله** بيان لعللة التي من انبائه وجعل الامام السفي قوله فانه تعليل للجملة الشرعية قال
 اي من يتبع ذلك ارتكب الفحشاء والمنكر فان الشيطان لا يامر الا بما اثم قال وهذا بيان انه اذا
 كان كذلك لم يجز طاعته ولم يصح اتباعه يعني ان الجملة الشرعية بيان لعللة النهي وهذا اقرب
 مما ذكره المحقق كما لا يخفى واعاد ابو حنيفة في غير فانه من الشرعية يقال اي فان تتبع الشيطان
 يامر بالفحشاء اي يصير راسا في الضلال بحيث يكون امرا بطبعه اصحابه **قوله** والمنكر ما انكر
 الشرع وفي الكشف ما ينكره النفوس فتستر عنه ولا تترقبه وهذا من مذهب المعتزلة
 في اثبات الحسن والقبح العقليين **قوله** ما ذكر في كتب زكي المختف بابا على سبيل الشذوذ لانه

و

نحو

فدريال او على قراءة من شذذ الكافي كذا في البحر **قوله** آخر الدهر الظاهر لا الى غاية **قوله** وفيه دليل
 على فضل اي بكرهه والمنكره ان يحلون الفضل على فضل المال لكن لا يخفى انه يستفاد من قوله
 والسنة فيلزم التكرير **قوله** وشرفه حيث نهاه مغايبة وسماه اولي الفضل وقية تشرية
 من جهة الجمع للتعظيم ومن جهة التخصيص على الفضل **قوله** على ان لا يتوعد على حذف الجاز
 وكلمة لا دلالة المقام عليها كافي قوله فتشوق تذكر يوسف وهذا على تفسير لا يترك بل يحلف
 ويجوز ان يكون يؤتوا منعوا لا الي كراهية ان يؤتوا **قوله** او في ان يؤتوا على التفسير الثاني
 لا ياتر **قوله** فيكون ابلغ في تعليل المقصود حيث يلزم بطريق الاولى فانه مسطح كانت
 جامعا بينهما **قوله** ورجع الى مسطح اي اعاد فرجع هنا متعدي **قوله** الخافلات مما قد فن به و
 في الكشف في السليمان الصدور النقيات القلوب الاتي ليس فيها دماء ولا مكر لا تمدن لم يجز
 الامور ولم يوزن الاحوال انتهى وكأنه يشير الى ما قالته بريدة رفته والذي بعث بالحق
 ما رايت عليها امرا قط اغصه عليها اكثر من انها جارية حديثة السن شام على عجيب اهلها
 فيأتي الداجن فينا كنه ولعللة انما يرقفه المصولة لا يظهر مدخلية ما قاله الرمحش في ترتيب
 الجراء **قوله** ولا يخفى عليك ان له مدخلا في انتظام الذنب ومع ما اختاره المصلي لم يترك التكرار
 اذ صفة الاحصان يتنهن الغفلة بالمعنى الذي ذكره بل هي متحدة والتغاير في العنوان و
 ظاهرا في التأسيس اولى من التاكيد **قوله** لمتابعة مفعول له كقوله فعدت عن الحرب جهنا وجوز
 ان يكون حالا بمعنى الفاعل اي مستبجا وكذا الكلام في طعنا **قوله** وكان كان ابن ابي واخره من
 المنافقين **قوله** لعنوا في الدنيا اي ابعدا في الدنيا عن الشفاء الحسن على السنة المؤمنين
قوله كما طعنوا فيهن المتابعة وطعنا **قوله** وقيل هو حكم كل قاذف عطف على ما قبله بحسب المعنى
 كانه قال المذكور حكم كل قاذف مستبج طاعن في الرسول والمؤمنين **قوله** وقيل مخصوص من
 قذف اي سواء كان مستبجا طاعنا او لا **قوله** ولذلك قال ابن عباس رفته حين سئل عنها ما قال
 فانه روي عنه انه قال هذه في شان عيشة وازواج النبي عزم خاصة ليس فيها توبة ومن
 قذف امرأة مؤمنة فقد جعل الله له توبة ثم قرأ والذين يرمون المحصنات ثم لم ياتوا باربعة
 شهداء اليه قوله الا الذين تابوا فجعل لهم توبة **قوله** ولو فتشيت كان الانسب تأخير هذا

مفاتيح

و

القول الى قوله دينهم الحق كما فعله الزمخشري **قوله** لما فيهم من معني الاستقراء في جملتهم **قوله**
لانه موصوف وتجاب بان يتسع في الظروف ما لا يتسع في غيره **قوله** يعترفون بها اي باعمال المشروقة
عليهم ولا يعارض هذا قوله في اليوم نختم على افواههم وشهادته الاستسنة لا يتحقق مع الختم على افواه
لان ذكر يكون في حال هذا في حال ولان هذا في حق القرفة وذكر في شأن الكفار كذا ذكر الامام السفي
في التفسير **قوله** او يظنوا اننا نرى عطف على بانطاق فيلزم الجمع بين الحقيقة والجهان في يعترفون
وهو جائز عند الشافعية والبراد انما يعلون قال مولانا العلامة من قال انه يظنوا اننا نرى
نكاه فافل من قوله قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شيء قلت من فسر الشهادة بظهور الآثار
الاعمال في الاعضاء بفسر الانطباع ايضا ويقوي المراد نطق لسان الطاهر كما اشار اليه المصنف
هناك حان المذكور هناك شهادة السمع والابصار والجلود لا الاستسنة والايدي والارجل فلا
مخالفة **قوله** جزأهم المستحق انشا واليان الدين يعني الجراء ففي الحديث كما تدين تدين والحق
يعني الحقيقة لا يثق ويجوز ان يكون من حق الامر محقق من باب نفي وجوب وقوع بلا شك
قوله اذ لو صدق يعني لو طابق قولهم الواقع **قوله** ولم تزل عليه اي على كونهما وجهه **قوله**
اي صبرون عما يقولون فيهم بشير الي ان المعني في الجنبات من الكلام انما تلحق بالجنبيين
لا بالطينين والطينون مبرون من افكهم لا يستحقونه فاللهم في التزييد لا يستحقان **قوله** او الجنبيين
والجنبات بشير الي ان يري بالجنبيين ما يبع الجنبات ايضا بطريق التعليل **قوله** اي مبرون
من ان يقولوا والهم على هذا الاختصاص اي الكلمات الجنبية بقدر من الجنبيين وتحتفلهم
فالطينون لا يصد عنهم الكلمات الجنبية **قوله** مثل قولهم اي المضاف بقدر قبل قوله
ما يقولون والمراد مثل ما يقولون **قوله** هذه الآيات المملوكة على الاستسنة آخر الاعصار
التي تكونها اي تصاف اليكم بالسكنى وغيركم من الازواج والاولاد والمالكين يكون
بالبيع وقسم مولانا العلامة بقوله التي اختص بهم سكناء سواء سكنتم فيها او لم تسكنوا
وكتب في الجنبية ان المانع من الدخول قبل استئناس سكنى الغير وانتفاؤه لا يستلزم ثبوت
سكونهم انتهى قلت انت خبير بان التي اختص بهم سكناء لا يشمل التي لا يسكنون فيها من
بيوتهم فان معناه ان سكن فيه الخاطب ولا يسكن فيه غيره بل كما يعلم من قوله تع ولا جناح

سقط
في قوله
والمعنى
والواقع

عليكم

عليكم ان يدخلوا بيوتنا غير مسكونة الآية فانه يعلم بان مبنى تفسير المصنف بفسره ليس مستلزما انتفاء مسكن
الغير ثبوت سكناءهم بل ان اضافة الثبوت الى غير الخطاب لا يمتنع بفسر الاختصاص واذ دل الدليل على انه لا يجوز
ان يراد الاختصاص الملكي ثبت انه الاختصاص من جهة السكنى ثم ان السكون مقابل التحرك ولا معنى له هنا
بقوله سكنوا الغير وقوله ثبوت سكونهم غير صحيح **قوله** فان الامر والمعية لتعليل لما يتضمنه تفسير قوله بيوتكم
بما فسر كانه قال المراد التي يسكنونها لا التي يملكونها فان الامر **قوله** من اتس الشيء اذا بهره و
كانه لم يثبت آسن يعني علم عند المصنف وان ذكره بعض علماء اللغة والا كان الظاهر ان يقول اذا علمه **قوله** فان
المستأذن انما الخارج اليه بيان العلاقة بين المعنى الكسائي والمكتنى عنه **قوله** هل يرد دعوته او يؤذن له
ينبغي ان يكون كلمة او بمعنى الواو التفسيرية او للتخيير في التفسير وفي بعض النسخ هل يرد من الرد وفيه ان
قوله دخوله غير مكسب فان المراد نفسه لا دخوله فلا بد من ارتكاب جواز **قوله** خائف ان لا يؤذن
وفي الكشف ان الذي يطرق باب غيره لا يدرى ان يؤذن له ام لا فهو المستوحش من خفاء الحال عليه
وعدل عنه المصنف لاستلزام ما في الكشف الاستئناس فيمن يرد له وال خفاء الحال فليست امر **قوله** او
يتم فوا عطف على قوله يستأذنوا ولعل هذا المعنى اولى لانه لا بد من ملامة لقوله فان لم يجدوا فيها احدا
ولا يلزم على هذا المعنى جواز الدخول بلا اذن على ما توهم فان التسليم على ما فسر به يتضمن الاستئذان وهذا
وجه اولوية اخرى فانه اذا فسر الاستئناس بالاستئذان يلزم التكرار ويشهد له قوله عزم في حديث روضة
على ما في الكشف فانه لا يحسن ان يستأذن قولي له يقول السلام عليكم اذ دخل **قوله** وعنه عدم التسليم
ان يقول الخ رواه ابن ماجه **قوله** قلت عرات طرف ليقول **قوله** اذا دخل بيتا اي اراد دخوله **قوله** و
روي ان رجلا لحديث رواه ما كثره الموطا وابوداود في الميسل والحديث في تفسيره من حيث عطا بن
يسار مرسل وان اي شبيه في النكاح فذكره مرسلان ان التفرقة في ذلك الغيرة قال مولانا العلامة
هذا التعليل لا ينتظم ما اذا كان الداخل غير اقلت ولذا كرهه المصنف في صورة التابع والرد في التعليل
الاو على ان صورة الامارة لقلتها وندرتها ليست محل الاحتمام فلا يبالى بعدم تسلمه لها وكشفتي ما
اذا عرض الخ فافروا باتباع المخطورات وقد اشتهر ان وضع الضرورة مستثناة من قواعد الشرع وتعيم الاذن
لا يكون دلالة لا يفي لادخال ما فيه منكر **قوله** او كان فيه منكر فان مولانا العلامة الذي فيه منكر لا يكون
خاليا فلا يكون في موضع الاستثناء قلت هذا الكلام بعد توصيف احدا بقوله يا ذن لك غريب فالذي
فيه منكر منتظم قوله فان لم يجدوا فيها احدا فالمنكر لا يكون للمكر لا ياذن للمكرين وليست شري اذا لم يكن
في موضع الاستثناء باي وجه يدخل عليهم والدخول بلا اذن قد نهى عنه هذا والظاهر ان يقال قوله تع

سقط

فان كان
شكنا ان يدخل
لغيره الا ان
بين المصنفين
فان قالوا
في الآية

الا ان يؤذن لكم مع الاذن الشرعي ايضا ولذا ذكر بني الفحل للفقهاء فلا حاجة اليه الاستفتاء واليه ما قاله
مولانا العلامة قوله على الاصح متعلق بما في الظاهر من الوقوف متجاوزا عما لا يخفى قوله
او انفع فازكي على هذا من الركوة بمعنى النقص قوله كما الربط جمع رباط وهو ما يربط فيه الذواب قوله
ولطائف وهي التي ينزلها التجار يستعملونها ويكونون فيها قلة للمؤمنين يفتقروا اليها متورق لمخدوف
يرد عليه جوابه اي قلة المؤمنين غفوا من ابعصاركم يفتقروا فيكون ايدانا بانهم لو لم يطاوعتهم الرسول
لم لا يفتقر فعلهم عن قوله وامره وان كان سبب الموجب له وقد تفرقه في سورة ابراهيم في زيادة وتفسير
فراجع بقوله اي ما يكون نحو محرم مما كان ام لا فالمراد غنى البصر عما يحرم النظر اليه من الاعضاء الاقتصار
بما يحل في جعل الغنى عن بعض البصر غنى بعض البصر كناية قوله ولما كان المستغنى منه اي
الذي استغنى من الحكم المذكور من الاذن والشرعي كالنفاذ الزاد في المحرمات لا تعد عنه واقاما احرم من
الاذن والشرعي التي لا يقدر عليها اكثر من الناس فقليل مغلوب بالنسبة اليها بحيث لا يظهر في جنبها
مخلاف ما استغنى من غنى الابصار فانه الامر فيه على العكس من ما يحل النظر اليه من ملكوت السموات
والارض لا يمكن احصاؤه والمحرمات يكون النظر اليه بعض اعضائها بل النظر الاول الى جميع اعضائها
اذ لم يكن من قصد اليه لا يحرم لان الانسان لا يمكنه ان يتركها وانما وجوب الغنى فيما بعد فاطلاق حفظ الفروج ولم يقيد
بحرف التبعية لان المستغنى لندرتة كالمحقق بالعدم وقيد الغنى به كثرة المخرج مع ان مخرج من
التبعية ينبغي ان يكون اقل مما سبق هذا وقال صاحب الزايد ويمكن ان يقال المراد غنى البصر عن
الاجنبية والاجنبية محرم النظر اليه بعضها واما الزوج فلا طريق في المحل اصلا بالنسبة الى الاجنبية فلا
وجه لدخول من فيه قوله وقيل حفظ الفروج المحمدين بصيغة التمرين لانه خلاف الظاهر المتبادر فان
كل ما في القرآن من حفظ الفروج فهو من الزنا كما اعترف به هذا القائل ثم ان كان ولا بد فليحذر على ما هو اعلم
من لحفظ من الزنا والكشف قوله انفع لهم من الزنا والنظر اليه ما حرم الله تعالى فان فيها ايضا غنى
حيثما من حيث التلذذ فان الزنا مجلبة للموت والطاعون ويورث الفجور وغيرهما من البلايا ما من
قوم ظهر فيهم الزنا الا اخذ بالسنة رواه احمد عن عمرو بن العاص الزنا يورث الفقر رواه البيهقي عن
ابن عمر رضي الله عنهما فانما ظهر الزنا فيهم الطاعون والابواب التي لم تكن في مسلا فيهم رواه البيهقي عن ابن
عمر رضي الله عنهما فانما ظهر الزنا فيهم الطاعون والابواب التي لم تكن في مسلا فيهم رواه البيهقي عن ابن
الزنا في الغنى احراز ثواب الامتنان للمسلم وقوله واطهر الظاهر ان هذا ناظر الى الغنى فليست امل

في ان ما ذكره المحقق في ما
عليه الا انما هو انما هو
قال في ما غنى البصر عن
ظلاله على ان هو الغنى
الظهور ان المحقق في ما
الاصل والركنة في جانب النظر
والغنى والتمسك في جانب النظر
فيما ذكر المحقق في ما
قوله والوقوف ظاهر فان كان
فيها ملازمة فليست مراد

قوله من الرجال كلمة من تبعية فلا يحل للمرأة ان تنظر من الاجنبية الى ما تحت ستره الى ركبته
وكان الاول التعميم لان المرأة لا يحل ان تنظر من المرأة ايضا الا الى ما يجوز للرجل ان ينظر اليه
من الرجل قوله بالستر كان يوجب بتقديمه الى ارتضاء ذكر القليل لان المقام على تعين السرد دليل
قوله او التحفظ يمكن ان يحل على منع الملق قوله كالحلى والسياب والاصابع الظاهر ان المراد
لا يبدى فيها في مواضعها وفيه نظر الا ان يكون ذلك اختيارا من المص قوله لمن لا تحل متعلق بلا
يبدين قوله الا ما ظهر منها قال مولانا العلامة اي بلا اظهار منهن كما اذا مبيت الرجل وكشف
عنها السرة والاستثناء عن الحكم الثابت بطريق الاستحسان وهو الاستحسان بالمواظفة في دار الجلاء
بسبب ظهورها وما ظهر باظهار منهن ضرورة كالمعالجة وتحمل الشهادة وخود ذكر في حكم ما ظهر
بلا اظهار منهن قلت ما حاجة الى ارتكاب هذا التكلف مع ظهور وجه الاستثناء على ما اشار
اليه المص ثم مقتضى ما قال ان يحرم النظر الى الوجه والكفين وهو خلاف المذهب قوله وقيل
المراد بالزينة مواضعها على حذف المضاف ويجوز ان يكون من ذكر الحال واردة المحل يجوز
او تصديق بصيغة التمرين لغوت المبالغة التي ذكره لكنه منظور فيه كما عرفت قوله او ما
يعم المحلن للبيعة قال ابن الجوزي وجه فأتى وجه احسن من خلق العوض في عاية الاعتدال
ولحسن قوله هو الوجه والكفان والقدران ايضا في رواية ابي حنيفة والذراغان ايضا
في رواية عن ابي يوسف قوله فان بدن المرأة عورة قال النووي في الروضة يحرم نظر
الرجل الى عورة المرأة مطلقا ولي وجهها وكفها ان خاف فتنة وان لم يخف فوجها
قال اكثر الاصحاب لا يحرم لقوله ولا يبدى زينتهن الا ما ظهر منها وهو مفسر بالوجه
والكفين لكن يكره قال الشيخ ابو حامد وغيره وانما يحرم قال الاصطفي وابو علي الطبري
واختار الشيخ ابو محمد والامام به قطع صاحب المذهب والروايات ووجه الامام
باتفاق المسلمين على منع النساء من الخروج سافرات وبان النظر مظنة الفتنة وهو محرم
الشهوة فاللايق المحلن الشرع سد الباب والاعراض عن تعاصيد الاحوال كالحلوة بالاجنبية
انتهى ومنه ظهر وجه تخصيص المص لاية بحال الصلوة قوله وليقربن منهن حتى يبين
ضمن وليقربن معنى وليقتربن وليقربن ولذا ذكره في جلة قال ابو حنيفة قوله فانهم

في

المقصودون الخ ولشكر العليين بدئ بهم **قوله** كبره قال النوادي في نظر الزوج الى الزوج
 وجهان احدهما يحرم واصحهما لا لكن يكبره انتهى وعند الخنيفة يباح نظر الزوج الى فوجها الا ان
 الاولي ان لا ينظر كل منهما الى عورة صاحبه والتفصيل في الهداية وغيره **قوله** وللعلماء في ذلك خلاف
 في روضة النوادي في نظر الزميمة الى المسلمة وجهان احدهما عند الغزالي كالمسلمة واصحهما
 عند البغوي المنع فعلى هذا لا تدخل الزميمة للمأمع مع المسلمات وما الذي تراه من المسلمة قال
 الامام هي كالزوجة الاجنبى وقيل ترى ما تبصر في المهنة وهذا المشبه قلت ما صحح البغوي هو
 الاصح او الصحيح وسائر الكافرات كالزميمة في هذا ذكره صاحب البيان انتهى **قوله** يع العبيد
 والاماء وعند الخنيفة لا يجوز للمملوك ان ينظر الى سيده الا الى ما يجوز للاجنبي النظر اليه منها
 وعند الهداية بانه فحل غير محرم ولا زوج والشهوة متحققة لجواز النكاح في الجملة وقال
 المراد بالنظر الاماء قال السعيد والمسلم وغيره لا تغزكم سورة النور فانها في الاثبات
 دون الذكور وفي ظاهر المذكور في تعليق الشيخ ابي حامد بعد ان حكى عن النص ما يقتضى
 الجواز ان المنع اصح عند صاحبنا وكذا قال المحامي الا شبه بكلام الشافعي انه محرم والذي
 اختاره اصحابنا انه كالاجنبي وكذا قال البغوي في تعليقه وعبارة البحارة الاظهر عند اكثر النجاشي
 وقال القاضي ابو الطيب في البحر الصحيح انه بمنزلة الاجنبى سواء كان غلاما او خبيثا او مجتبا
 ومن اصحابنا من قال انه بمنزلة المحرم وهذا غلط انتهى **قوله** لما روي انه دم اتي فاطمة رضى
 الحديث رواه ابو داود **قوله** وقيل المراد بها الاماء قال السعيد بن المسيب وابن جبير و
 سيرة بن جندب وعطاء مجاهد وغيرهم كما مر فان قيل الاماء دخلت في قوله او نسائهن
 قلنا لا بل لاضافة الاختصاصية تدل على ان المراد بالمرأة المسلمات وبه فسر الامام الشافعي
 في التفسير مع انه مشترك الالزام فان الخلف عم الاماء ايضا فتأمل **قوله** والمسوخون الذين قطع
 ذكرهم وخصيتهم **قوله** على الحال او الاستثناء **قوله** وهو يلحق من النهى عن ابداء الزميمة فان
 قيل فانهم عنه لان سماع هذه الزميمة اشد تحريكا لها من ابدائها فلا يتم دعوى الابلية
 قلنا لا بل انه اشد تحريكا لها من ابدائها بالامر بالعكس فليس للخبيرة كالمعانية **قوله** وادلى بالمنع
 من رفع الصوت في روضة وصورتها ليس بعورة في الاصح لكن يحرم الاصغاء اليه عند خوف

ابن خزيمة ما ذكره
 من ان يكون في الذكر
 من الزميمة لا ينظر
 الى عورة صاحبه
 بل الى ما يجوز
 للنظر اليه
 من ثيابها
 لا الامام الشافعي

الفتنة ووجه كونه ادلى على المنع ظاهر فانه اذا كان اسماء صوت خلاصتها للرجال ممنوعا يكون
 اسماء اصوات انفسهم اولى بالمنع فائدة قال على ليس الله تعالى كثر ضاير من هذه جمعت خمسة
 وعشرين ضمير المؤنات مخفوض ومرفوع **قوله** بفهم الهاء في الوصل في الثلاثة ووجه انها كانت
 مفتوحة لو قوما قبل الالف فلما سقطت الالف بالتقاء الساكنين اتبعت حركتها حركة ما
 قبلها وضم ما وضم ما التي للتنبيه بعد ان لفت لبني مكره حلق شقيق بن مسبله **قوله** ووقن
 الباقون بغير الالف اتباعا للرسم فانما كتبت في المصحف بلا الالف بعد ما نهى عن اعسائي ان يفيض
 الى التسفاح وهذا نظر وابدأ بهن الزميمة وظهر من بارجلهم **قوله** المقتضى للالفة صفة للنسب
قوله المؤدبة نعت للثلاثة من الالفة وحسن القرينة ومزيد الشفقة **قوله** بعد الزميمة اي عن
 التسفاح **قوله** بغرض الخلف لهن **قوله** مباينة فيه اي في المنع عن التسفاح تعليل لهن **قوله** لما قلنا
 لاي للنسب **قوله** وفيه دليل على ان غير مسلم بل لا للمسلم **قوله** تزويج المولى وهي التي ثبتت
 على بالولاية وينفذها تفرق الوصي **قوله** عند طلبها وكونه ارادة الاشارة الى انه لا يعتبر بطلب المملوك
 فقوله ذلك اشارة الى وجوب تزويج المولى **قوله** والشعار الخ وطلوب ان المراد النكاح
 عادة يحتاج اليه من يصلح في البين والافلا ولاية لاحد على المرأة بالالفة المتكلمة عندنا كما لا
 ولاية على الذكر العاقل البالغ مع انه من متناولات الايامي على اعترافه **قوله** مقلوب ايام
 قول الميم عن مكانها بتقديم ايماء فصارت ايامي بكسر الميم ثم قلبت الكسرة فتحة والياء الفا
 قال الجاربردي وهي لغة طي قال ابو حيان وفي التحرير قال ابو عمرو ايامي مقلوب ايام
 وغيره من النحويين ذكر ان اتما ويتما جمعا على ايامي ويتامى شذوذ الحفظ ووزنه فعالى
 وهو ظاهر كلام سيبويه **قوله** وان كنت افق منكم جملة معترضة بين الشرط والجزاء وافق
 انعد من الفتى ايم اقرب الى الشباب واتايم جزاء الشرط تقولوا افقك حال التزويج و
 التايم وان كنت افق منكم فقوله منكم غير طريقة حرمت النساء سواء **قوله** لان احصان
 دينهم الخ قال الزمخشري ولان الصالحين من الارقاء هم الذين مواليهم يشفقون عليهم
 وينزلونهم منزلة الاولاد في الاشارة والمودة فكانوا مظنة للتوضيب بشانهم والاحكام
 بهم وتقبل الوصية فيهم بخلاف المفسدين ولا يخفى ان انزالهم لصلاتهم منزلة

قوله
 قوله
 قوله

الاولاد ولزيم لذكرهم في قرنه في التوضيح متطور في هذا الوجه فلا مجال لتعظيم كلام المصنف **قوله**
 لكن مشروط بالمغنية فلا بد ان نرى من ينزج ولا يحصل له الغني فان قلت في الوقت بين
 العوب فان الله تع في نفسه ايضا ان شاء قلت الغني للزوج اقرب وتعلق المشية فيه ارجح
 حيث نقص الله تع بالوعد به في شأن المتزوجين دونهم وكذا ذكر وجود المال اذا استقرئ
قوله لباية اما على المجاز حيث ذكر المسبب واريد السبب او على حذف المضاف **قوله** ما ينكم
 به كالحاف واللباس لا يلتحق به ويلبس **قوله** او بالوجود ان التمكن على المجاز **قوله** المكاتبه
 كالعتاب بعض المعاني **قوله** على كذا من مال او خدمه **قوله** خبره فكانت بهم بالثا ويل المشهور
 والقاء تضمن معنى الشرط ظاهر على الابتداء والخبر واما على الاخبار والتفسير فالقاء لان حق
 المفسر ان يعقب المفسر المراد كتابة بعد كتابة فان في الموالي كثرة وكذا في المكاتبين
 فليس الامر به للموالي بالنسبة الى مكاتب واحد فليتأمل **قوله** واحتجاج الخفية
 بالهلافة قال صاحب الكشف المكاتبه بغني عن تقييده بالتعظيم قلت انما يكون كذا لو توفيق
 كونها من الكتابة للتأجيل وليس فليس **قوله** لان المطلق لا يبع يلق الاطلاق لوضوح
 الخفية ولا يمتس بهم الحاجة الى العموم **قوله** يمنع محتمل منقوض بالسبب حيث يصح مع العجز
 عن اداء الثمن في الحال بل الكتابة اولى فان مبنا على المساهلة بخلاف البيع فان قيد المشتري
 اهل الملك فكان احتمال القدرة ثابتا وقد دل الاقدام على العقد عليها قلنا احتمال القدرة
 في المكاتب اثبت لان المسلمين مأثورون باعائته والظرف مشقة لشدته وانقراض وليتهاب
 ولتعاونه بالصدق والعشور والكفارات وقد دل الاقدام عليها **قوله** وقيد صلاحه في الدين
 وفي الهداية المراد بالخبر المذكور على ما قيل ان لا يفر بالمسلمين بعد العتق فان كان يفر بهم
 فلا فضل ان لا يكاتبه وان كان يصح لو فعله **قوله** وضعف ظاهر لفظا ومعنى اما الضعف
 المعنوي فلان الملايم للامر بالكتابة المنعوبة ان يشترط بالامانة والصلاح كما في الامر
 بالاحكام واما الضعف اللفظي فلانه لو ارد به ما لا فلا قال الزجاج انه لو ارد به المال
 لقال ان علمته لهم خير او فيه ان اللام في غير الاختصاص القليل ولا ملك للمالك وكله في
 عارية عن الدلالة على الملك فقد كتب للملك مالا وتخفيه عن مولاه ويعلم به مولاه وتساخه

ولا يضيقة ويرضى ان يعطى له المال ويعتق وذلك مشاهد معلوم **قوله** امر للموالي بان
 يبذلوا لهم قال الدمي في شرح المنهاج المراد بالابتداء في الآية التزام لابل كانه في الجزية **قوله**
 وفي معناه عطى من مال الكتابة قال الدمي اختلف في ذلك وظاهر عبارة المنهاج ان
 الواجب احدا من الميرين للخط او الدفع وقيل الايتاء اصل والخط بدل والاصح المنصوص في
 الام ان الخط اصل والايتاء بدل انتهى وظاهر كلام المصنف على خلاف الاصح المنصوص في الام
 لكن يراد على ما نص عليه انه لو كان المراد للخط لكانت العبارة صفوا عنهم وانه لا يقال للخطوط
 عين المكاتب مال الله الذي اتاكم فان ما اتاه الله هو الذي يحصل في يد وملكه والمخطوط
 سيما الذي يجبر على حقه ليس على شرف الحصول حتى يكون من مجاز المشاركة **قوله** ما يتمول
 الظاهر ان العايد محذوف اي ما يتمول به يقال في قول اي صار ذامال في المنهاج والاصح
 انه يكفي على ما يقع عليه الاسم لانه لم ير فيه تقدير **قوله** وقيل ندب لهم عطف على قوله وهو
 للوجوب على المعنى فانه في معنى ان الامر اجاب عليهم **قوله** وقيل امر عطف على قوله
 امر للموالي وهذا الوجه هو المختار عند الخفية **قوله** واعطائهم سهمهم وهو الذي يضمنه
 قوله تع وفي الرقاب **قوله** كالداين والمشتري يعني الذي اشتري من الفقير ما قبضه
 من مال الزكوة وان كان المشتري غنيا قال الجارودي مذهب الشافعي ان يعبد
 المكاتب الى الرق او اعتق من غير جهة الكتابة عزم المدفوع عليه اليه الا ان تلف المال
 قبل العتق وانما وجب الرجوع لانه علم بطريق التيقن ان ما صرف الى المكاتب لم يقع
 الموقع اذ لم يترتب عليه الغرض المطلوب انتهى وظهر من ذلك ان المراد من قوله جل للموالي
 وان كان غنيا انه يحل له ان يلم يرق المكاتب ولم يعتق من غير جهة الكتابة الا ان تعليل
 المصنف بقوله لانه لا يرضى صدقه لا يساعد فتأمل ويصح قبله على الراين والمشتري
 وكذا الاستدلال بحديث بريدة رضي الله عنه من غير جهة كتابته فاعتقوا هذا وعندنا
 بطيب ذكر للموالي ان عجزه بعد الاداء لتبذل فان المولى يتملكه صدقه والمولى عوضا
 عن العتق وان عجز قبل الاداء فكذلك بطيب له اما عند محمد فانه يتبذل الملك عند العجز
 واما عندنا في بعض فلائنه لا خبث في نفس الصدقة وانما الخبث في فعل الاخذ اذ لا

في قوله
 امر للموالي بان
 يبذلوا لهم
 قال الدمي
 في شرح
 المنهاج
 المراد
 بالابتداء
 في الآية
 التزام
 لابل
 كانه
 في
 الجزية
 قوله
 وفي
 معناه
 عطى
 من
 مال
 الكتابة
 قال
 الدمي
 اختلف
 في
 ذلك
 وظاهر
 عبارة
 المنهاج
 ان
 الواجب
 احدا
 من
 الميرين
 للخط
 او
 الدفع
 وقيل
 الايتاء
 اصل
 والخط
 بدل
 والاصح
 المنصوص
 في
 الام
 ان
 الخط
 اصل
 والايتاء
 بدل
 انتهى
 وظاهر
 كلام
 المصنف
 على
 خلاف
 الاصح
 المنصوص
 في
 الام
 لكن
 يراد
 على
 ما
 نص
 عليه
 انه
 لو
 كان
 المراد
 للخط
 لكانت
 العبارة
 صفوا
 عنهم
 وانه
 لا
 يقال
 للخطوط
 عين
 المكاتب
 مال
 الله
 الذي
 اتاكم
 فان
 ما
 اتاه
 الله
 هو
 الذي
 يحصل
 في
 يد
 وملكه
 والمخطوط
 سيما
 الذي
 يجبر
 على
 حقه
 ليس
 على
 شرف
 الحصول
 حتى
 يكون
 من
 مجاز
 المشاركة
 قوله
 ما
 يتمول
 الظاهر
 ان
 العايد
 محذوف
 اي
 ما
 يتمول
 به
 يقال
 في
 قول
 اي
 صار
 ذامال
 في
 المنهاج
 والاصح
 انه
 يكفي
 على
 ما
 يقع
 عليه
 الاسم
 لانه
 لم
 ير
 فيه
 تقدير
 قوله
 وقيل
 ندب
 لهم
 عطف
 على
 قوله
 وهو
 للوجوب
 على
 المعنى
 فانه
 في
 معنى
 ان
 الامر
 اجاب
 عليهم
 قوله
 وقيل
 امر
 عطف
 على
 قوله
 امر
 للموالي
 وهذا
 الوجه
 هو
 المختار
 عند
 الخفية
 قوله
 واعطائهم
 سهمهم
 وهو
 الذي
 يضمنه
 قوله
 تع
 وفي
 الرقاب
 قوله
 كالداين
 والمشتري
 يعني
 الذي
 اشتري
 من
 الفقير
 ما
 قبضه
 من
 مال
 الزكوة
 وان
 كان
 المشتري
 غنيا
 قال
 الجارودي
 مذهب
 الشافعي
 ان
 يعبد
 المكاتب
 الى
 الرق
 او
 اعتق
 من
 غير
 جهة
 الكتابة
 عزم
 المدفوع
 عليه
 اليه
 الا
 ان
 تلف
 المال
 قبل
 العتق
 وانما
 وجب
 الرجوع
 لانه
 علم
 بطريق
 التيقن
 ان
 ما
 صرف
 الى
 المكاتب
 لم
 يقع
 الموقع
 اذ
 لم
 يترتب
 عليه
 الغرض
 المطلوب
 انتهى
 وظهر
 من
 ذلك
 ان
 المراد
 من
 قوله
 جل
 للموالي
 وان
 كان
 غنيا
 انه
 يحل
 له
 ان
 يلم
 يرق
 المكاتب
 ولم
 يعتق
 من
 غير
 جهة
 الكتابة
 الا
 ان
 تعليل
 المصنف
 بقوله
 لانه
 لا
 يرضى
 صدقه
 لا
 يساعد
 فتأمل
 ويصح
 قبله
 على
 الراين
 والمشتري
 وكذا
 الاستدلال
 بحديث
 بريدة
 رضي
 الله
 عنه
 من
 غير
 جهة
 كتابته
 فاعتقوا
 هذا
 وعندنا
 بطيب
 ذكر
 للموالي
 ان
 عجزه
 بعد
 الاداء
 لتبذل
 فان
 المولى
 يتملكه
 صدقه
 والمولى
 عوضا
 عن
 العتق
 وان
 عجز
 قبل
 الاداء
 فكذلك
 بطيب
 له
 اما
 عند
 محمد
 فانه
 يتبذل
 الملك
 عند
 العجز
 واما
 عندنا
 في
 بعض
 فلائنه
 لا
 خبث
 في
 نفس
 الصدقة
 وانما
 الخبث
 في
 فعل
 الاخذ
 اذ
 لا

بالأخذ ولا يجوز ذلك من غير حاجة والاخذ لم يوجد من المولى **قوله** شرط للاكراه فانه لا يوجد
بدونه قال مولانا العلامة على تقدير التسليم يكون سببا للترك لا للذكر قلت لا مجال للمنع للظهور
ان الاكراه يكون على خلاف الارادة والاختيار ثم المقصود اظهار انه لا تشبه لتسلسل من ابطال
المفهوم بهذه الالة حيث لا يمكن ان يقول لو اعتبر المفهوم يلزم جوان الاكراه اذ لم يرد
التخصيص اذ لا يتصور الاكراه دون ارادة وخلاصته منه ان لها مفهوما مستندا بما ذكره وظهر
مما ذكرنا ان كلام مولانا العلامة متفق لما قبله بالمنع بالمتن ثم سياق المعنى لا يخرج عن التوضيح
ليبين سببا لذكره فان قوله واينما اراد ان على اذ الم اشارة الى ان ذكر الشرط للتبني على غرابة فبالمثل
قوله ان لم يكن اعترضه ابو حيان بانه يلزم ان لا يوجد في جواب الشرط فغير لا يعود
على السمع الشرط قلت لا محذور في لزومه وما الدليل على وجوب محقق فغير السمع الشرط في الجواب
فالذي يجب في انعقاد الشرطية والجزائية هو كون الاول سببا للثاني مع ان التقدير فان
انه بعد اكره من اياهن فليكن الفهم المنفرد في الربط ان كان ولا بد وما قاله مولانا العلامة
ان جواب الشرط محذور في ان فعلية وبال اكره من ولا يتعدى اليهن اتركها بما رتبها في الضرورة
تدعو اليه **قوله** ووجب عليه القصاص يعني على مذهب زفر والشافعي فانه يجب القصاص
على المكروه والمكروه على مذهب الشافعي وعلى المكروه بفتح الراء على رأى زفر وما على مذهب
الحنفية ومحمد فيجب على المكروه بكسر الراء **قوله** ووضحت فيها الاحكام لا يبعد ان يشير به الى
الوجه الآخر الذي ذكره الزمخشري وهو ان تكون مبينات من الحذف والابصار ان مبينا
فيها **قوله** اولانها بينت الاحكام والامثال مجازي فالجيبين حقيقة هو الله تعالى **قوله** وقيل المراد
عطف على قوله يعني الايات التي بينت **قوله** تدركها الباصرة أولا ولا شعور يدركها اياه
بل يظن انها لا تدرك الا الالوان **قوله** وقد قرئ به ولا ادرك من قراء به نعم قراء على بن
المطلب والي جعفر وعبد العزيز المكي وزيد بن علي وغيرهم نور فعلا ماضيا والارض بالنصب
قوله فانه في نودا تحليل لصحة اطلاق المنور على الله تعالى **قوله** بالكوكب وما يفيض عنها
يعني نور السموات بالكوكب والارض بما يفيض عنها **قوله** او بالملائكة والانبيا على
التوزيع ايضا لكن المراد بالنور هنا العقلي وعلى الاول الحسي **قوله** من قولهم للرئيس

هذا هو الوجه الذي عليه
العلامة في قوله لا يوجد
من المولى قوله شرط للاكراه
فانه لا يوجد بدونه
قال مولانا العلامة
على تقدير التسليم
يكون سببا للترك
لا للذكر قلت لا مجال
للمنع للظهور ان الاكراه
يكون على خلاف الارادة
والاختيار ثم المقصود
اظهار انه لا تشبه
لتسلسل من ابطال
المفهوم بهذه الالة
حيث لا يمكن ان يقول
لو اعتبر المفهوم
يلزم جوان الاكراه
اذ لم يرد التخصيص
اذ لا يتصور الاكراه
دون ارادة وخلاصته
منه ان لها مفهوما
مستندا بما ذكره
وظهر مما ذكرنا ان
كلام مولانا العلامة
متفق لما قبله بالمنع
بالمتن ثم سياق المعنى
لا يخرج عن التوضيح
ليبين سببا لذكره
فان قوله واينما اراد
ان على اذ الم اشارة
الى ان ذكر الشرط
للتبني على غرابة
فبالمثل قوله ان لم يكن
اعترضه ابو حيان
بانه يلزم ان لا يوجد
في جواب الشرط
فغير لا يعود على السمع
الشرط قلت لا محذور
في لزومه وما الدليل
على وجوب محقق فغير
السمع الشرط في الجواب
فالذي يجب في انعقاد
الشرطية والجزائية
هو كون الاول سببا
لثاني مع ان التقدير
فان انه بعد اكره من
ايهن فليكن الفهم
المنفرد في الربط ان
كان ولا بد وما قاله
مولانا العلامة ان جواب
الشرط محذور في ان
فعلية وبال اكره من
ولا يتعدى اليهن اتركها
بما رتبها في الضرورة
تدعو اليه قوله ووجب
عليه القصاص يعني
على مذهب زفر والشافعي
فانه يجب القصاص على
المكروه والمكروه على
مذهب الشافعي وعلى
المكروه بفتح الراء
على رأى زفر وما على
مذهب الحنفية ومحمد
فيجب على المكروه
بكسر الاء قوله ووضحت
فيها الاحكام لا يبعد
ان يشير به الى الوجه
الآخر الذي ذكره
الزمخشري وهو ان
تكون مبينات من
الحذف والابصار ان
مبينا فيها قوله اولانها
بينت الاحكام والامثال
مجازي فالجيبين حقيقة
هو الله تعالى قوله
وقيل المراد عطف على
قوله يعني الايات التي
بينت قوله تدركها
الباصرة أولا ولا شعور
يدركها اياه بل يظن
انها لا تدرك الا
الالوان قوله وقد
قرئ به ولا ادرك من
قراء به نعم قراء على
بن المطلب والي جعفر
وعبد العزيز المكي
وزيد بن علي وغيرهم
نور فعلا ماضيا والارض
بالنصب قوله فانه في
نودا تحليل لصحة
اطلاق المنور على الله
تعالى قوله بالكوكب
وما يفيض عنها يعني
نور السموات بالكوكب
والارض بما يفيض عنها
قوله او بالملائكة
والانبيا على التوزيع
ايضا لكن المراد
بالنور هنا العقلي
وعلى الاول الحسي
قوله من قولهم
لرئيس

الفايق فيه بحث فان هذا من المبالغة في التشبيه والاستعارة المعصية والنور يعني المدبر ليس
كذلك اذ لا يتحقق التجوز بل يكون من المبالغة في التشبيه كما ان ذكره في التشبيه ويمكن ان
يقال قوله او مدبر لا عطف على قوله نور على المعنى فيكون استعارة تبعية يستعمل النور للتدبير
بعلاقة المشابهة المذكورة ولا يبعد ان يكون في قوله على تجوز هذا والاولى ان يقال
كلام المصنف على ما ذهب اليه بعض العلماء ان الاستعارة يكون للمفهوم فالمراد في قولنا
رايت اسدا يرعى يستعمل المفهوم الشجاع ثم اطلق على زيد فكذا النور يستعار للمفهوم المدبر
الموجود مثلاً ثم يطلق على الله تعالى والتفصيل في كتب البلاغة **قوله** فان النور ظاهر بذاته ظاهر كونه
بيانا للعلاقة بين المستعار عنه وهو النور والمستعار له وهو الوجود فان قيل قوله واصل الظهور
هو الوجود باثني عن ذكره ان الاصله ينبغي ان يكون في المشبه به لا المشبه قلنا اللازم في المشبه به
هو الاعتراف بوجه الشبه لا الاصله فيه **قوله** والذي به تدرك يعني به تدرك السموات والارض
عطف على قوله منور السموات والقول بانه عطف على كيفية لاصحة له اذ قوله لتعلقها به بآياه فانه
ح يدل على ان اطلاق لفظ النور على هذا المعنى ليس بالاصالة فان قيل فلا يكون على التقدير
الاول ح في الكلام تجوز لكونه من باب المبالغة في التشبيه قلنا قد سمعت جوابه **قوله** من حيث
تحليل لصحة اطلاق النور عليه من هذا الوجه **قوله** لتعلقها به فان ابصارا بسببه فاطلاقه
عليها من المجاز المرسل **قوله** او لمشاركتها فيكون استعارة بعلاقة الشبه **قوله** في توقف
الادراك عليها بن على كل واحد منهما لا على النور اذ لا معنى له **قوله** لاننا اقوي ادراكا يعني
من الباصرة فيكون اطلاقه عليها اولى من اطلاقه على الباصرة للمشاركة المذكورة **قوله** تدرك
نفسا بخلاف الباصرة الموجودات والمعدومات بدل من الجزئيات بيان لها وبه يظهر التفاوت
بين الباصرة والبصيرة في ادراك الجزئيات فان الباصرة ايضا تدركها لكن لا على هذا الوجه
من العموم **قوله** ونغوص في بواطنها ولا كذلك الباصرة **قوله** في اذن من سبب يفيض عليها
فهو اولى باطلاق النور على البصيرة وما ذكره المصنف من تلخيص ما حره الامام الغزالي في كتابه
المسمى بمشكاة الانوار وقد الفه لتفسير هذه الآية الكريمة مع تفسير ما فيها من ذلك الكتاب **قوله** ويترتب
منه قوله ابن عباس قال النبي قول ابن عباس من واد فهذا من واد فان قول غير الامة رده

هذا هو الوجه الذي عليه
العلامة في قوله لا يوجد
من المولى قوله شرط للاكراه
فانه لا يوجد بدونه
قال مولانا العلامة
على تقدير التسليم
يكون سببا للترك
لا للذكر قلت لا مجال
للمنع للظهور ان الاكراه
يكون على خلاف الارادة
والاختيار ثم المقصود
اظهار انه لا تشبه
لتسلسل من ابطال
المفهوم بهذه الالة
حيث لا يمكن ان يقول
لو اعتبر المفهوم
يلزم جوان الاكراه
اذ لم يرد التخصيص
اذ لا يتصور الاكراه
دون ارادة وخلاصته
منه ان لها مفهوما
مستندا بما ذكره
وظهر مما ذكرنا ان
كلام مولانا العلامة
متفق لما قبله بالمنع
بالمتن ثم سياق المعنى
لا يخرج عن التوضيح
ليبين سببا لذكره
فان قوله واينما اراد
ان على اذ الم اشارة
الى ان ذكر الشرط
للتبني على غرابة
فبالمثل قوله ان لم يكن
اعترضه ابو حيان
بانه يلزم ان لا يوجد
في جواب الشرط
فغير لا يعود على السمع
الشرط قلت لا محذور
في لزومه وما الدليل
على وجوب محقق فغير
السمع الشرط في الجواب
فالذي يجب في انعقاد
الشرطية والجزائية
هو كون الاول سببا
لثاني مع ان التقدير
فان انه بعد اكره من
ايهن فليكن الفهم
المنفرد في الربط ان
كان ولا بد وما قاله
مولانا العلامة ان جواب
الشرط محذور في ان
فعلية وبال اكره من
ولا يتعدى اليهن اتركها
بما رتبها في الضرورة
تدعو اليه قوله ووجب
عليه القصاص يعني
على مذهب زفر والشافعي
فانه يجب القصاص على
المكروه والمكروه على
مذهب الشافعي وعلى
المكروه بفتح الراء
على رأى زفر وما على
مذهب الحنفية ومحمد
فيجب على المكروه
بكسر الاء قوله ووضحت
فيها الاحكام لا يبعد
ان يشير به الى الوجه
الآخر الذي ذكره
الزمخشري وهو ان
تكون مبينات من
الحذف والابصار ان
مبينا فيها قوله اولانها
بينت الاحكام والامثال
مجازي فالجيبين حقيقة
هو الله تعالى قوله
وقيل المراد عطف على
قوله يعني الايات التي
بينت قوله تدركها
الباصرة أولا ولا شعور
يدركها اياه بل يظن
انها لا تدرك الا
الالوان قوله وقد
قرئ به ولا ادرك من
قراء به نعم قراء على
بن المطلب والي جعفر
وعبد العزيز المكي
وزيد بن علي وغيرهم
نور فعلا ماضيا والارض
بالنصب قوله فانه في
نودا تحليل لصحة
اطلاق المنور على الله
تعالى قوله بالكوكب
وما يفيض عنها يعني
نور السموات بالكوكب
والارض بما يفيض عنها
قوله او بالملائكة
والانبيا على التوزيع
ايضا لكن المراد
بالنور هنا العقلي
وعلى الاول الحسي
قوله من قولهم
لرئيس

من وادي طور سيناء وهذا من واديهم فيه ابنه **يقول** قلت وكذا الحال ونعم ما قال رحمه الله **قوله**
 للدلالة على سعة الخرافة فانها مثلا في السعة قال الله تعالى وجنته عرضها السموات والارض ويجوز
 ان يكون يقال قد يرد بالسموات والارض العالم كله كما يرد بالمهاجرين والانصار جميع الصحابة
 فيجوز ان يكون هناك كذلك بل هو الظاهر **قوله** ثاقب اي متقد ومضى **قوله** وزهرته بفتح الزاء
 اي كجنته وحسنه او بعضها اي بياضه وحسنه **قوله** كمرق وهو العصف كذا فسر وهكنا قال في
 القاموس المرق بكسر الراء هو الذي اخذ في السنن من الحديث وفسر بالعصف المرق بفتح الميم
 كقبيط بفتح الباء **قوله** او بعض صنوه عطف الضمير المستتر في يدفع **قوله** ويدل عليه اي عيادة
 موزن الدر **قوله** كقريب وسكيت وسكيت **قوله** وقد قرئ به اي بكسر الدال
قوله مقلوبا اي مقلوبا همزة ياء قراءة به الظاهر ولقد غرب من قال اي قلبا مكانيا
 بان قدمت الهمزة ساكنة على الراء وهي قراءة غريبة انتهى **قوله** بان رويت متعلق بالبناء
قوله بالباء والبناء للمفعول على السناد والفعل الى ضمير المصباح بحذف المضاف اي مصباح الزجاجة
قوله بل بحيث يقع عليها طول النفا قال مولانا العلامة يرد ما دل عليه الحديث من انه
 لاخير فيها ان اشراق الشمس دائما يحرقها قلت الحديث ليس بثابت قال ابن العراقي لم اقف عليه
 وقال ابن حجر لم اجد ولئن سلم فقومه لا يمكنه غير ثابت بل غير صحيح فان ما ينبت في الاقليم
 الخس والسوس والسابع من الاشجار لا يتأثر من اشراق الشمس عليه تأثر اموط كما يشاهد
 فمحل الحديث ينبغي ان يكون اشجار الاول والثامن الاقليم **قوله** ولولم تستسنة نار حمله حاله
 معطوفة على حال محذوفة اي يكاد زيتا يضيء في كل حال ولو في هذه الحال التي يقتضي ان لا يضيء
 لانقضاء سئل النار كما قال ابو حيان قلت وكران جعل الواء حالية لا عاطفة اي مفعولا
 انتفاء من النار **قوله** وفرط وبهيه بالمهمله يقال وبص يبص وبصا وبصا اي
 لمع وبرق **قوله** زاد في انارته صفاء الزيت زاد هنا متعده وقوله صفاء فاعله **قوله** وقد ذكر
 في معنى التمثيل اي التشبيه سواء كان تشبيها بتمثيل او لا وغير التمثيل موافقة لقوله متزنون
قوله دل عليه الايات البينات يعني ايات هذه السورة الجليلة او ايات القرآن على ما مر
 وفي كلامه اشار الى انه تشبيه تمثيلي شبهت الهيئة المستغرعة من امور متعددة بتمثيلها وذكر

النور للتخصيص على ما هو العدة في التمثيل **قوله** من الهدى متعلق بكل من قوله ما نضد ومن
 قوله مدلول **قوله** او تشبيه ي تشبيه مفرق لا تمثيل **قوله** واخا ولي الكاف المشكوة يعني وكان
 حقرا ان يلحقها المصباح **قوله** لا شتم لها عليه فكان كانه دخلت عليه **قوله** وتشبيهه اوفق
 من تشبيهه بالشمس يعني اوفق لمقتضى المقام اذ المقصود كما علمت وصف الهدى الكامل
 المحفوظ بظلمات الاوهام وهو يحصل بتشبيهه به فان نور الشمس لا يكون مخفوقا بالظلمة
 بل اذا ظهر ظهر خالصا واذا غاب غاب كذلك وما حصل منه في بيت مظلم لا يكون على وجه الكمال
قوله وهي الحسنة يعني الحسنة المشتركة **قوله** بالاشياء الخمسة متعلق بتمثيل **قوله** لان محملها
 كاللوي بكسر الكاف فكان الظاهر ان يقول لانها كاللوي وجهها الى الظاهر فان قوله محملها
 كاللوي يؤهم ان المقصود تشبيه محملها لانفسها بالمشكاة والقول بان لفظ المحل متفرج جمع اللوي
 اتعد المواد شقوق لا يوافق ما خذ كلاما ايضا **قوله** لا تدرك ما وراءها اي ما وراء نفسها
 بدتدرك ما وراءها اي لتأديتها اي لتأديتها المفكرة واللام متعلقة بما في الكاف من معنى التشبيه
قوله التي لا تكون شرقية صفة للزيتونة **قوله** لا تجرد ما يشبهها بالتحجود **قوله** بما يكون
 تحجيرا بتمثيلا وتشبيها بالصلوة المؤمنين جمع ما بين انواع العبادات بالمساجد والابدانهم
 بها وهذا على تقدير ان يكون قوله تع متزنون الآية تمثيلا لما نور الله به من قلب المؤمنين على
 ما مر في الاشارة اليه فثبت قلوبهم لموضوعه في ابدانهم بالمشكاة الكائنة في المساجد **قوله**
 اذ المراد يعني بالمشكاة **قوله** بلا اعتبار وجوده ولا كثرته فلا ينافيه وحدة الصيغة اذ العبرة
 للمعنى **قوله** وفيها تكدير يعني لفظ فيها **قوله** مثل يستجوا في بيوت وهذه الجملة مرتبة على ما
 قبله الا انه ترك الغاء للعلم به كما يقال م يدعوك اي فانه يدعوك **قوله** او يصلون على ان
 يكون التسبيح مجازا عن الصلوة بالقدوة والعشيا الجمع باعتبار كثرتها وكثرة محالها
 من الايام لا كثرتها في كل يوم وتخصيص هذين الوقتين بالذكر لانها وقت الاراحة
 والاشتغال بالبيع والشري في الاسواق فاذا حفر والمسجد فيها فلان يحضره وافي
 غيرهما ولي **قوله** والغد مصدر قال في سورة الرعد الغد وجمع غداة كقني وقناة
 وذكر كونه مصدرا بكلمة التقرير **قوله** اخلق للوقت والمراد اوقات الغدو كائنته

قوله م

والمراد من محملها ما قد خذ كلاما ايضا
 من بفتح العين والادنية والحرية
 والتفصيل في التفسير الكبير والله
 اعلم بالصواب

عليه بقوله بالعدلات **قوله** وهو جمع اصير قال الزحشر جمع اصله هو العشي وذكر في الاسلح
يقال لقيته اصيلاً واصيلاً واصيلاً اي عشتاً فالاصير عنده ليس جمع اصير بل هو اسم
مؤنث كالتعبير بكلام الجورح لا يكون محجة عليه **قوله** على اسناده الى احد الظروف الثلاثة يعني له فيها
بالقدوم على زيادة الحروف الجارة ففي الاول الاسناد حقيق وفي الاخيرين مجازي اما الى المكان
او الى الزمان والاولوية للاول لانه يلي الفعل ولان الاسناد على حقيقة **قوله** ورفع رجالا
يدل عليه ويجوز ان يكون رفعه على انه خبر مبتدأ محذوف اي المسبح رجال **قوله** على اسناده
الى اوقات الغدق على زيادة الباء وجعل نفس الاوقات مسبوحة بفتح الباء مجازا ويجوز الاسناد
الى طمير التسمية الدال عليه يستحق على معنى تفعل التسمية ويجوز في هذه السورة تفسيرهم قوله
توحيهم بينهم على البناء للمفعول بانه مسند الى ضمير محذوف على معنى ليفعل الحكم **قوله** ان اريد به مطلق
المعاوضة راجحة او غير راجحة **قوله** او بافرا دما هو اهم فيكون من التخصيص بعد التعميم **قوله** وقيل
المراد بالتجارة الشري فليس فيه تميم بعد التخصيص ولا عكس **قوله** لانه الغالب فيها الظاهر لا سيما
غالب فيها في لفظ التجارة غالب في الطلب فان كان في اصل الوضع لا يختص **قوله** وفيه ايماء
الى انهم تجار اذ قال ايماء اذ يجوز ان يكون من قبيل على لا حب لا متدي عبارة الى التجارة
ولا ايماء لكن الظاهر تعلق النفي بالقيد فقط **قوله** عدل الامري عدة الامر **قوله** من توقع النجاة
الاظهر بين توقع النجاة **قوله** احسن ما عملوا قاله مولانا العلامة وادناه المندوب اعترز
بالاحسن عن الحسن وهو المباح اذ لاجزاء قلت فيلزم حذف الحافض وهو غير متيسر بخلاف
حذف المضاف فانه كثير شائع وايضا مقام الترتيب يقتضي الاهتمام بشان الجلاء وحسن اعمالهم
معلوم فان المراد بما عملوا ما سبق ذكره ولا يشترط حسنة **قوله** على ضد ذكر اي ضد حال المؤمنين
قوله اي العطشان في القاموس ظمير كروح عطش او اخذ العطش ولا يخفى ان المعنى الثاني
الغيب هنا ولعله لم يثبت عند المصنف **قوله** وتخصيصه اي تخصيص الظمان بالذكر مع ان غير
الظمان ايضا بحسب الماء التشبيه الكاف به خبر المستزاد وكلامه يتضمن الاشارة الى التشبيه
موقوف **قوله** لم يجد شيئا يجوز ان يكون شيئا بدلا من الضمير يجوز ابدال النكرة بدلا من
المعرفة اذ كان مفيداً صريحاً بالرضى او حالاً **قوله** عما خلفه انه ماء او موضع ماء فيد به دفعا

لما عسى يتوهم من الشافض بين قوله جاؤا ولم يجدوه فان الاول يقتضي الوجود وفيه اشارة
الى ان التوهم في قوله توهمه ما ليس بمقابل الظن بل مقابلاً لليقين **قوله** سقاه اوز بانيت
وعلى هذا يكون قوله ووجدته عنده عود البيان حال المشبه وهو الكافر الظاهر ان يكون من
تمة وصف السراب والمعنى ووجدته وراثة تع عليه من هلاك بالظن وعند موضع السراب
فوقه ما كتب له من ذكره هو المحسوب له والله محاسبه لا يؤخر عنه فيكون الكلام متناسلاً
اخذاً ببعضه ونحو بعض ويعود الضمير الى شيء واحد **قوله** روي انها نزلت الى اياه ظاهراً
قوله والذين كفروا الا ان يكتفى دخوله فيه دخولا اولياً **قوله** فان اعمالهم ان كانت حسنة
فكالسراب قاله مولانا العلامة يرد قوله ووجدته عنده لان الاعمال الصالحة لا تكون
في ما قبلها وخاتمة وان لم يكن نافعة مع الكفر قلت ليس فيه ما يدل على ان سبب العقاب هو اعمالهم
الحسنة بل وجدانهم عقاب الله تع عنده بسبب قبائح اعمالهم لكن لما كان اعمالهم مقروناً ببعضها
بعض في الكتاب فلا حرج وجعل بعضها مبدءاً منشوراً وعوقب البعض الآخر قال ووجدته
اي عقابه عنده مع انه مشترك فانه فسر قوله تع ووجدته عنده بقوله اي يطلع حسنة ويبقى
عقاب سيئاته معذراً عند قدمه والجلوب الجواب **قوله** فاني كما الظلمات في الدنيا يمكن ان يعتبر على
عكسها ويؤثر قوله عم الظلم ظلمات يوم القيمة فيكون ظلمات اعمالهم في القيمة مشبهة بظلمات
تجربهم وصف وحسب ان اعمالهم نافعة لهم يوم القيمة انما يصدق في الدنيا فتشبه بها بالسراب
الموصوف باعتبار حالها في الدنيا من كسبها غاية ان حالها في الآخرة ايضا معتبرة فيكون التشبيه
بالظلمات اخروياً محضاً والتشبيه بالسراب المحظوظ فيه جانب الدنيا وجانب الآخرة
فيصح التقييم والله الموفق **قوله** والجملة صفة اخرى اي جملة قوله بعثناه موج والصفة
الاولى لجمي **قوله** من الاول يعني قوله كظلمات على رواية قنبل بتسوية سحاب **قوله**
او باضافة السحاب اليها على رواية البرقي فانه لا ينوثة **قوله** كقوله اي قوله ذي الزرمة
قوله اذا غير النائي اي البعد يروى الجهر بدل النائي **قوله** ويسمى الهوى اي ثابت
الهوى فهو من اضافة الصفة الى الموصوف **قوله** والضمير يعني في قوله اذا اخرج
يده لم يكد يرى **قوله** الم تعلم علماً يشبه المفاصلة اشارة الى ان الرؤية هنا علمية لا بصرية

فيكون ظلمات

مروي

وان اطلاقه على الاول بطريق الاستفاد بعلاقة الشبه واليه اشارة الكمال وفيه نظر قوله
بالوحى متعلق بتعليم قوله ومن تغليب العقلاء قال مولانا العلامة من لسان التسبيح فلا
حاجة الى التغليب قلت ظاهر ان من على ما اختار ليس حقيقة في ذكر المعنى العام بل هو مجاز
فيه فيكون الاطلاق بطريق التغليب ولو سلم فن ابن ثبت اولوية مجازة من التغليب مع
شيوعة وكثرة حتى يقال لا حاجة الى التغليب قوله او الملائكة عطف على قوله اهل السموات
وابعد من جواز عطف على تغليب جزياء العقلاء على لغة من اجري المثنى مجرى المقصود
مطلقا لانه ليس متعارفا مع عبارات المؤلفين مع ان اللام الداخلة على تغليب تغليبه
ولا ذكر الداخلة على الملائكة فانها لا اختصاص قوله بما يدل عليه بل على تنزيه ذاته متعلق
بقوله ينزله قوله والدليل الباهر يعني من جهة اشتماله على الصنع الظاهر قوله ولذا ذكر
اي لا اشتمال عليه الطير من الصنع الظاهر والدليل الباهر فيدعى بقوله صفات تنبى على كان
ذلك الصنع والدليل قوله بطله اجتمعت تفسير لقوله صافه قوله بما فيها من القبض
والبسطة الباء للملابسة اي ملتبسة بما فيها من قوة قبض الاجتمعة وبسطها او السببية
متعلقة بصافه قوله او طبعا بلسان الحال قوله لقوله تحليل تعين في اللفظ الجليل
لفاعلية علم يعني ان المتكلم كسناد يعلم الى اللفظ الجليل في هذا القول كسناد علم الى فهمه ايضا
في قوله قد علم فقوله وانه علم الاية تميم بعد التخصيص قوله في الدلالة على الحق والمختل
الى الصنع لا ينبغي ان يفهم منه ان الاول اشارة الى ما اراد بلفظ التسبيح والثاني
الى ان المراد بلفظ الصلوة وهى سؤال والدعاء فان ذكر ليس من شأن الاستفاد
التمثيلية قوله على وجه بخصه متعلق بذكر واحد من الدلالة والميل والمقصود الاشارة
الى بيان معنى الاضافة في تسبيح وصلوة باقيا على حقيقة ويستعار الهيئة المنزعة
قوله مع انه لا يبعد ان هذا ظاهر على تقدير ان يراد بكلم من الطير او كل من الملائكة والتقليد
والطير وما اورد ذكرهما في السموات والارض فاستقامة مبنية على صحة الجمع بين
الحقيقة والمجاز وهو جائز عند الشافعية قوله من حيث انها ممكنة الخ كلام على سبيل
التنزيل والدعاء العناء للخصم والافتادة اهل الحق انه لا عليه ولا شرطية بين الممكنات

قوله بطله اجتمعت تفسير لقوله صافه قوله بما فيها من القبض
والبسطة الباء للملابسة اي ملتبسة بما فيها من قوة قبض الاجتمعة وبسطها او السببية
متعلقة بصافه قوله او طبعا بلسان الحال قوله لقوله تحليل تعين في اللفظ الجليل

والكل مستند الى الله تعالى ابتداء قوله يزجها كل واحد ولا يقبلها قلنا قوله بل يكون قرضا
اي قطعاً منفردة بجمع قزعية قوله صح بينه اي لفظ بينه وانما يحتاج الى هذا العذر اذا
كان السحاب مفردا وما اذا كان جمع سحابة فلا حاجة اليه بل قوله بنبه الجبال وقيل
جبال مجاز عن الكثرة يقال فلان يملك جبالا من ذهب وعند جبال من العلم قوله بيان
للجبال يعني ان من ههنا بيانية صفة لجبال وفي الاوليين للابتداء قوله من جبال فيها
من يعني ان قوله من جبال يدل اشتمالاً باعادة الجبال على احد التفسيرين لبدل الاشتمال
قوله ويجوز ان يكون من الثانية الخ فعلى الاول يكون المعنى ينزل من السماء بعض جبال
من برد ومن الثالثة للبيان وعلى الثاني ينزل من السماء من جبال فيها من بعض برد قوله
والمشهور يعني بين اهل الفلسفة قوله وينزل منه المطر بان يتقلب الهواء ماء قوله او الظلم
بان يعقد البرد بعد الانقلاب قبل الاجتماع ماء ولم يذكر البرد لان شدة البرد تمنع عن
الاجتماع قوله واليه اشارة الى الاستناد الى ارادة الواجب قوله وقرئ بالمعنى
العلوي علوا الشان في قوة الضوء والصفاء على زيادة الباء للتأكيد وقيل الظاهر
ان يكون الباء بمعنى من كما جاءت في قول الشاعر شرب الزنف ببرد ماء الحشرج اي من
برد ويكون المفعول محذوفا اي يذهب النور من الابصار قوله والنور يعني نور القمر
والكواكب قوله لمن يرجع الى بصيرته اشارة الى ان الابصار رجع بصره على نظر القلب قال
لجوهرى البصر العلم وبصرته علمت فلا وجه لقول مولانا العلامة والتنبية على وضوح الدلالة
قال لا يرى الابصار دون ادراك البصائر قوله حيوان يدب الخ في التعبير عن الموصوف بالذكر
اشارة الى ان الرأى في دابة ليست للثانين وانما هي علامة للنقل من الوصفية الى الكمية
قوله بوجوه مادة فالتكثير للأفراد النوع اي خلق كل نوع من الدواب من ماء مختص
بذلك النوع قوله او ماء مخصوص بالتكثير للأفراد الشخم اي خلق كل فرد من ماء شخص
مخصوص به وهذا النطفة قوله فيكون تنزيلا للغالب منزلة الكل جواب سؤال وخلاصة
ان كلمة كل للتكثير وتعيين هذا الوجه للتوجيه لشهرته في امثال هذا المقام وجوز مولانا
العلامة ان يزاد من الدابة ما يخلق بالنوال بقرينة من ماء اي من نطفة كما اراد من الشئ

قوله بنبه الجبال

قوله بنبه الجبال

في قوله تعالى ومن الماء كل شيء حي ما به الحيوة بقرينة حتى قلت لا يشبه هذا ذاك فان المخصص فيه
 نعت والنعت يكون للتخصيص بخلاف ما نحن فيه فان علم الخاطب بالنسبة انما يوجد بعد الاخبار
 فلا يصلح ما هو في موضع الخبر مخصصا فتأمل **قوله** وقيل القائل هو القفال وشارحه ضعيف لان
 مقام الاستدلال على كمال القدرة يقتضي تعلقه بخلق كالا يخفى **قوله** على الاستعارة بمعنى التبعية
 وقال مولانا العلامة وليس هذا من قبيل ذكر التقييد واردة المطلق كما اذا ذكر المشغور اريد به
 الشفة مطلقا لان خصوصية الزحف مقصودة قلت لو سلم ذلك فتعلق على بطنه بقوله يشي
 المراد به مطلق النقلة يعين الزحف **قوله** او المشاكلة قال مولانا العلامة المشاكلة البدئية لا
 يصار اليها عند صحة الاستعارة البيانية قلت ليست شوي ما مانع عنها المشاكلة جامعة
 للحسن الذاتي والوضعي ليست بدئية محضة كما علم في مقامه فلا اقل من ان لا يكون ادنى حالا
 من الاستعارة مع انه لا يخفى في ذكر احتمالات الكلام بعد التنبية على قوة ما قوي منها بتقديم ذكره
 او بطريق آخر **قوله** فان اعتقادنا اذا مشيت على اربع قال مولانا العلامة لا يخفى ما فيه من
 التعسف قلت لا تعسف اذا ثبت ان اعتقادنا في المشي على اربع ويورد عليه دواربع واربعتين
 رجلا فان اعتقادنا في مشية ليس على اربع فقط كما يشاهد وجوبه انه لن يذوق مطلق بالعدم والحق
 ان المص كان غنيا عن الاعتذار بمثل هذه الاعتذارات لا اعتبار لمخوم العدد في مذمبه وانه
 عندنا قد يكون لنفي النقصان كالمشي على الثلث هنادون الزيادة كما تنزه وذكروا بعد
 حصول المقصود بذكر من يشي على اثنين لما كانت مكان الاهتمام لاشتغالها على المنافع الجمة في حق
 الانسان **قوله** وتذكر الضمير يعني في قوله منهم حيث لم يقل من **قوله** يتوافق التفسير الجليل اراد بالتفسير
 قول من يشي وبالاجمال قوله منهم لا دابة كالتوهم واعتذر من ان الموافقة للاجماع تحصل بلفظ **قوله**
 والترتيب لتقديم ما هو اعرق في القدرة قال الزمخشري وهو كما ينبغي بغير آية مشي قال
 مولانا العلامة سبناه الفعول عن ان المشي في الاول مستعار للزحف قلت الزحف من غير
 آية زحف مثل المشي من غير آية في الدلالة على كمال القدرة فلا غفول فماده بالمشي الزحف
قوله نزلت في بشر المناق وقد مر تفصيل القصة في تفسير قوله تعالى الم ترون الذين يزعمون انهم
 امنوا الآية من سورة النساء **قوله** عن قبول حكمه اي حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسوله

المراد من قوله
 لا يخفى ما فيه

لا يخفى ما فيه
 لا يخفى ما فيه

وتوجد

وتوحيد الضمير لان حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم هو حكم الله تعالى ونظيره قوله تعالى ورسوله حق ان يرضوه **قوله** وسلب
 الايمان عنهم لتوحيدهم قال مولانا العلامة عدم ايمانهم ليس لتوحيدهم بل لالزام العكس لثبوت فرق بين
 العدم والسلب والمراد الحكم بانتفاء اسم الايمان لظهور امارته التكذيب الذي هو التولي **قوله**
 وذكر الله لتعظيمه لادله على ان الدعوة الى الرسول دعوة الى الله تعالى قال مولانا العلامة
 من الابدال في شيء فانه طريقة العطف للتفسير فايدته هنا فادة التعليل **قوله** والدلالة على ان
 حكمه الخ انما يظهر تلك الدلالة اذا اعيد الضمير لمولانا الله ورسوله واما في مجزئ ذكر الله تعالى فلا **قوله**
 اذا كان الحق عليهم لعلمهم الخ قيده به لانه كذا كان في سبب النزول والمقصود شرح توحيدهم
 كما صرح به المصنف ثم اذا كان اعراضهم اذا علموا ان الحق لخصومهم وانك لا تحكم لهم متعلق
 الذم وسبب السلب اسم الايمان عنهم فلا يكون كذلك انما نردوا ولم يعلموا بالطريق الاولي
 وبه يندفع ما ذكره مولانا العلامة **قوله** وهو شرح للتولي الخ يعني هذا القول وهو الجملة الشرطية
 شرح لتوحيدهم كذا كور مجمل وتفسير الجمل باذا الجبائية مبالغة فيه **قوله** او لمذعنين لانه
 في معنى شرعين في الطاعة **قوله** وتقديمه للاختصاص مع مراعاة الفاصلة **قوله** اضراب
 عن القسمين الاخيرين قيل رد على الزمخشري حيث قال ثم ابطال خوفهم حيفه بقوله ولا يتكلم
 الظالمون ووجه الرد انه لا يلزم من ابطال تعيين قسم الاول والمقام مقامه وفيه تأمل وفي كلام
 المصنف ضارة اليان ام متصلة قال الطيبي لخلق ان بل اضراب عن نفس التقسيم يعني مع التقسيم
 فانهم هم الكاملون في الظلم للجامعون لتلك الاوصاف فلذلك صرحوا عن حكومتهم بآية عليه السلام
 الاشارة والخطاب وتعرين الخبر بلام الجنس في توسيط ضمير الفصل **قوله** لانه منصب نبوة وفراط
 امانته يمنع ولا تتم بتسرعون اليه ان كان الحق لهم **قوله** وظلمهم يوم الجواب عما عسى يقال
 كيف يكون هذا تعيينا للقسم الاول وهما مختلفان فان المرض بغير الظلم فاجاب بان الاختلاف
 في المفهوم دون الذات والتما يكفي لغرضنا **قوله** والفصل يعني الايمان بضمير الفصل **قوله** بل اياه
 يعني ياء الوصل بعد الهاء فالجهم وقروا بيا ولفظة بعد الهاء **قوله** بسكون الهاء مع كسر
 القاف **قوله** فبشبهه تقه بكتف وخفف اي سكن المكسور وفي حواشي الكشاف او هو مجزوم بالشرط
 والهاء ضمير الله ونقل عن ابن الانباري انه لغة يقولون انما بسكون الراء يسقطون

س

س

الحرف للجرم ثم يسكنون ما قبل قوله اي المطلوب منكم طاعة معروفة قال العلامة البقاعي
قوله طاعة معروفة تعليل النفي ومعناه عن الحقيقة معروفة منكم ومن غيركم واردة الحقيقة هو
الذي سوغ الابتداء بها مع تنكير لفظ لان العموم الذي تصلح له كما قالوا من اعرف المعارف ولم
يعرف بالليل يظن انها العهد كركي او نحوه والمعنى ان الطاعة وان اجترأ العبد في اخفاها
لا بد ان تظهر محالها على شيء بله وكذا المعصية لانه ما استمر سريرة الا بالشيء مع رادها
رواه الطبراني عن جندب بن رويح سدد عن عثمان بن عيسى قال لو ان رجلا دخل بيتا في جوف
بيت فادمن هناك عملا او شكا الناس ان يتحدوا به وما من عامل على عملا الا كساه الله
رداء عمله ان كان خيرا فخر وان كان شرا فشر ولا يبي على الحاكم وقال صحيح الاسناد عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو ان احدكم عمل في حجرة صماء لم يترك باب ولا قنطرة خارج عمله لكان كائنا من
كان **قوله** على الحكاية متعلق بتبليغ اي على حكاية قوله صلى الله عليه وسلم بعينه والاعمال والطبعون **قوله**
مبالغة تعليل الامر بتبليغ على الحكاية يعني للمبالغة في تنكيرهم فان عنوان الرسالة يقتضي
وجوب الطاعة بخلاف ما لو قال والطبعون **قوله** على محمد الاظهر على الرسول **قوله** والامة يعني
امة الاجابة على مذهب من لا يخص الخطاب الشفاهي للموجودين في زمته عزم ويجوز ان يراد
امة الدعوة الموجودون في زمته فيجب الخطاب للمنافقين ايضا ولا يخص المؤمنين فكلية
من التبعية كما في عصية منكم **قوله** ومن للبيان يعني على التقديرين ان اريد بالامة امة
الاجابة والآفة على التقدير الثاني وفي الآية تنوع خطاب مخاطب المقسمين على تقدير التولي
ثم صرف الخطاب عنهم الى المؤمنين الثابتين فهي كالاغراض بين المتعاطفين وفائدة انه لما ذكر
انه ينبغي ان يامرهم بالطاعة كفاحا ولا يخاف في معصيتهم أكد بانه حال غالب ومن آمن به او من
مع فاني للخوف محال **قوله** وهو جواب قسم مخبر اليه وهو محمول على حذف اي استخلافكم و
تمكين دينكم وتبديل خوفكم بالامن دل عليه جواب القسم المحذوف **قوله** فاطرهم اي غلبهم **قوله**
وخلاف خلفاء الرشد خلفاء الرافضة خذلهم الله **قوله** اذ لم يجتمع الموعود يعني الاختلاف
والتكليف والامن والموعود عليه يعني الايمان وعمل الصالحات فان قيل هذا يخالف لما صرح انفا
ان من للبيان لان مقتضاها ان لا ينحصر الموعود والموعود عليه في خلفاء بل يرقى الى جميع الحكماء

قلنا الآية من قبله فلو قلنا زيد فلما خالفنا فافهم **قوله** وقيل للخوف من العذاب اي في الدنيا **قوله**
او لتبين في بيان المقتضى ويجوز ان يكون لبيان النتيجة اي يعبدونني امنين **قوله** ومن كثر الظاهر فانه
اعلم انه عطف على مقدر اي لمن آمن فاولئك هم الغالبون ومن كثر الآية **قوله** ولا يسعد عطف ذكر المفسر في
اليه جواز عطفه على قوله يعبدونني على الالتفات من الغيبة الى الخطاب وتحسن الخطاب في قوله منكم فانه يخص
بعد التوهم او على مقدر اي فاعلموا واعبدوا **قوله** فيكون تكرير الامر يعني على هذا الاحتمال **قوله** او بالمندرجة
هي فيه يعني القول الذي اندرجت هي فيه وهو قول اقيموا الصلوة الآية **قوله** كما علق به الهدي في
قوله وان تطيعوا تهتدوا **قوله** ولا تحسبن يا محمد بكذا في اكثر النسخ والظاهر ان الواو زائدة قال ابو
حيان التقديري لا تحسبن ايها المخاطب ولا يندرج فيه الرسول وقالوا هو خطاب للرسول وليس بجيد
لان مثل هذا الحسان لا يتصور وقوعه منه عزم قلت الآية للتوبيخ من باب اياك اعني فاسمع يا جارة
قوله وفي الارض صلة معجزين وفائدة التقييد تقوية حكم النفي والاشكال **قوله** على ان الفخيم فيه محمد قدّم
هذا الوجه تبين على قوة من حيث ان الاصل توافق القراءة **قوله** في الارض احد المعجزات تقديم قوله
في الارض لتحقيق مفعوليته وهذا الوجه اولي مما يليه لسلامته من الحذف **قوله** اول الجسوم هي جسوا
انفسهم **قوله** عطف عليه من حيث المعنى فلا يلزم عطف الاخبار على الانشاء وقيل عطف على مقدم
اي فهم مقهورون في الدنيا بالكر والفر والقتل او فهم مقدور عليهم ومحاسبون قال صاحب الكشف وجعله
حالا على معني لا ينبغي الحسان لمن ما وآه النار كانه قيدا في الكافر هذا الحسان وقد عدل النار والعدور
اليه وما وبيح النار للمبالغة في التحقيق وجه حسن اتم به بعض الائمة **قوله** اليه تمت الاحكام السالفة التي
آخر ما ولا تتركوا فتيانكم على البغاء الآية **قوله** وغيره اي غير كلف **قوله** والوعد عليهم عطف على وجوب
الطاعة **قوله** والمراد باني بالخطاب المذكور في الآية **قوله** لما روي تعليل للتغليب يعني ان سبب النزول
يكون داخل في المنزل دخولا اوليا وكان السبب هنا قصة السماء وفيه بحث اذ يجوز ان يعلم الحكم في
السبب بطريق الدلالة كما قال الصحابة نظره في آية الاحصاء **قوله** السماوات اية مرشد النسخ مختلفة
في بعضها بالثناء المختلفة وفي بعضها بالشين المعجمة وهو موافق لما في الاستيعاب والميم مفتوحة في كلهما
قوله ان لا يدخلوا لانا نذر ويشهد له رواية القرطبي وددت ان الله تعني ببناء نساءنا وخدمنا
عن الاخوة علينا ويجوز على تقدير المضاف اي ارادة ان لا يدخلوا لتعليل الوددت او نهي والارادة
بمعنى الطلب فقد يكون صيغة النهي لغير الطلب او على حذف الجازي لئلا يدخلوا **قوله** وقد انزلت
هذه الآية فخر ساجدا شكرا لله تع قال القرطبي وهي مكية قلت يبعد كون الغلام المرسل انصاريا

ثم هذا احدي موافقاتهم رضى وقدر جمعها بعض العلماء فبلغ بها عشرين **قوله** من الاحرار بيان
 للصبيان **قوله** للبقلة للبقلة متعلق بتضعون وللبقلة للبقلة **قوله** بيان للبحر
 قبل او هو معنى من اجراء الظهيرة **قوله** بدلا من ثلث مرات اي اوقات ثلث عورات **قوله** في ترك الاستئذان
 كلمة في التشبيه فانه قلت ان جناح عليهم من المالكين الصبيان في هذه الاوقات على ما هو مفهوم الآية وقد
 ثبت ان لا تزور ربة وزراخي قلت على تقدير تسليم اعتبار المفهوم ان الجناح من حيث ترك
 التعليم **قوله** وتكرار الاحرار الباقين ثم يذكر مما لا يكسر كفاء بدلالة الاضافة في ما لا يكسر الخور
 عليه على ان حكمهم حكم الاحرار الباقين **قوله** اي الاحكام فيكون مجازا من ذكر المحر واردة للحال **قوله** و
 القواعد الجارية الاتي بقدر في الاساس ومن المجاز امرأة قاعد كبرية قعدت عن الحيض والازواج
 وقال ابن قتيبة ستمين بذكر لانهن جواكبر كثر في العقود **قوله** الاتي لا يخرجون كما حاصفة كالثقة **قوله**
 لان اللام في القواعد يعني الاتي هذا اذا اريد معنى الحدوث فهي ج تنبغي ان يكون جمع قاعدة كما قالوا المرأة
 مرصعة اذا اريد معنى الحدوث **قوله** او لو صفا بها يعني لا يكون اللام اسم موصولا لان لا يراد بها
 معنى الحدوث كما في المؤمنين والكافر فالقواعد جمع قاعدة ويجوز ان يكون اشارة الى مذهب الحازني
 من ان اللام الداخلة على اسم الفاعل والنفس حرف توبيخ **قوله** غير مظهرات زينة اشارة الى ان الباء زائدة
 في النفس في القاموس نرجعت اظهرت زينة بالجراد وفي الجمع بين العاصب والمحكم تخرجت المرأة اظهرت
 وجهها قال صاحب الكشف هذا عيان الباء للتقدير وباباه قول العلامة تكلف اظهار ما يجب اخفاؤه
 نعم بلاية **قوله** وبراء وبر بمعنى ظهر من اخوات تبرج **قوله** لا يغيب منه شيء اي من سواد ما **قوله**
 اشارة خفي كشف المرأة فيه اشارة الى تجريده عن معنى التكلف الدال على المبالغة اذ المقام باباه
 فانه يقتضي منه مطلقا **قوله** من الوضع متعلق بكم من يستعففن وخير على التنازع **قوله** لانه اي
 الاستعفاء **قوله** من موافقة الاصحاء مضاف الى المفعل **قوله** هذا من استقذارهم اي من استقذارهم
 الاصحاء فيقولوا لذكر في الاثم **قوله** او اكلمهم عطف على موافقة ولم يعد الجار تحت زاعما في تكرارها اذا قيل
 من اكلمهم من بيت ولذا اعاده في قوله او من اجابة مع ما فيه من بعد العهد **قوله** ان لا يكون ذكر
 اي ما ذكر من دفع المفتاح واباحة البيت **قوله** الى بيوت ابائهم واولادهم الضمير المجرور لمن
 باعتبار المعنى **قوله** كراهية متعلق بمتخرجون **قوله** وهذا اي نفي المخرج من اجابة من يدعونهم **قوله** ثم
 نسخ نحو قوله اشارة بلفظ نحو اليه ان هذه الآية ليست تمام ناسخ الحكم في جميع البيوت **قوله** وهو
 لا يلزم الم وسهل العلامة الرخص في امر عدم العلامة واعتذر عنه ولم يردف المص في تامل

لم يذكر ما لا يكسر الخور
 على ان حكمهم حكم الاحرار الباقين
 في قوله اي الاحكام فيكون مجازا من ذكر المحر واردة للحال
 في قوله الاتي لا يخرجون كما حاصفة كالثقة
 لان اللام في القواعد يعني الاتي هذا اذا اريد معنى الحدوث فهي ج تنبغي ان يكون جمع قاعدة كما قالوا المرأة
 مرصعة اذا اريد معنى الحدوث
 او لو صفا بها يعني لا يكون اللام اسم موصولا لان لا يراد بها
 معنى الحدوث كما في المؤمنين والكافر فالقواعد جمع قاعدة ويجوز ان يكون اشارة الى مذهب الحازني
 من ان اللام الداخلة على اسم الفاعل والنفس حرف توبيخ
 في قوله غير مظهرات زينة اشارة الى ان الباء زائدة
 في النفس في القاموس نرجعت اظهرت زينة بالجراد وفي الجمع بين العاصب والمحكم تخرجت المرأة اظهرت
 وجهها قال صاحب الكشف هذا عيان الباء للتقدير وباباه قول العلامة تكلف اظهار ما يجب اخفاؤه
 نعم بلاية
 وبراء وبر بمعنى ظهر من اخوات تبرج
 في قوله لا يغيب منه شيء اي من سواد ما
 اشارة خفي كشف المرأة فيه اشارة الى تجريده عن معنى التكلف الدال على المبالغة اذ المقام باباه
 فانه يقتضي منه مطلقا
 من الوضع متعلق بكم من يستعففن وخير على التنازع
 في قوله لانه اي
 الاستعفاء
 من موافقة الاصحاء مضاف الى المفعل
 في قوله هذا من استقذارهم اي من استقذارهم
 الاصحاء فيقولوا لذكر في الاثم
 او اكلمهم عطف على موافقة ولم يعد الجار تحت زاعما في تكرارها اذا قيل
 من اكلمهم من بيت ولذا اعاده في قوله او من اجابة مع ما فيه من بعد العهد
 في قوله ان لا يكون ذكر
 اي ما ذكر من دفع المفتاح واباحة البيت
 في قوله الى بيوت ابائهم واولادهم الضمير المجرور لمن
 باعتبار المعنى
 في قوله كراهية متعلق بمتخرجون
 في قوله وهذا اي نفي المخرج من اجابة من يدعونهم
 في قوله ثم
 نسخ نحو قوله اشارة بلفظ نحو اليه ان هذه الآية ليست تمام ناسخ الحكم في جميع البيوت
 في قوله وهو
 لا يلزم الم وسهل العلامة الرخص في امر عدم العلامة واعتذر عنه ولم يردف المص في تامل

وعلى الوجوه الثلاثة يوجد الملازمة لما بعد كما لا يخفى **قوله** فيدخل فيه بيوت الاولاد دون به
 يكون الحكم مفيدا لولا ان العلامة الحكم على ظاهره ولم يرد به بيان الحكم فيه بل الظاهر والتسوية بينه
 وبين قرنا كقوله تع حكم الكس في المهد وكهلا انتهى **قوله** وكاله او حفظا قال ابن عباس
 هو وكيل الرجل وقيمة في ضيعته وما شئت له ان ياكل من ثمر ضيعته ويشرب من لبن ملكيته
قوله وقيل بيوت المالكين لم يردف المص له خولها في بيوتكم فهو يقع على الواحد والجمع فيجوز
 ان يراد به هنا الواحد تنبيه على قلة الاصدقاء وان يراد به الجمع قاله صاحب الانتصاب
قوله فلا احتياج للحنفية به فيه تحت لان احتمال انتفاء النسخ يكفي لغرض الحنفية اذ به
 ثبت الشهادة والحدوتين يري بها فان قيل لو صح احتياجهم بلزم ان لا يقطع اذا سرق من
 صديقة قلنا الصديق بقصد السرقة ينقلب عدوا **قوله** بمعنيين يحتمل ان يقصد به الاشارة
 الى ان الجميع بمعنى الجميعين اطلق على الجمع كخليط والصديق **قوله** كانوا يخرجون في ان ياكل
 الرجل وحده فربما قصد تنبيههم الى الليل فان لم يجد من يؤكله اكل ضرورة قال الطبيب
 تمسك بما روي شر الناس من اكل وحده ومنع رفوه والوعيد لما يتوجه لمن باشر
 الخصال الثلث دون الافراد بالاكثر انتهى فان قلت انهم من اهل اللسان فكيف
 حقق عليهم ان الواو للجمع قلت قد يحجى بمعنى او وكفى ذلك سببا للاحتياط لا يراى الشهادة
 لاختلاف الطعام جمع طامع **قوله** في القوارة هي اباء النفس الشيء **قوله** والنهمة
 بالفتح الشهوة في الشيء **قوله** هو منكم دينا وقرابة قال صاحب الانتصاب ستمهم
 انفسا يتبعها على اية اباحة الاكل من بيوتهم وان تلك البيوت للاخوة في البيت نفسه
 انتهى ثم الاظهر ترك قوله وقرابة لئلا يخرج مثل سلمان وصهيب وبدا **قوله** ثابتة
 بامر به يعني ان من عند طرف مستقر صفة لتحية **قوله** وهي من عند ظاهره يومهم
 تتعلق من بالحيوة في ضمن التحية لكن الظاهر تعلقها بالطلب ولا ينبغي كلام المص فانه
 اذا كانت للحيوة من عند كان طلبها كذلك **قوله** وعن انس رضى روى البيهقي
 في شعب اليمان والفضلي وحمزة يوسف الجرجاني في تاريخ حوران وفي سنده البيهقي
 بن زبوين سهل وهو ضعيف كذا قال ابن العوفي **قوله** فانه صلوة الانبرار والاوبين

بجميعين بيان

بجميعين بيان

جمع آداب وهو الكثير الرجوع الى الله بالنوبة **قوله** ونفي الحكم المستفاد من لفظ ذكر الموضوع
للأشارة الى البعيد فانه قد ينزل بعد المكان منزلة البعد المحاني على ما عرف في علم الحكماء كذا
قيل وفيه ان المتشار اليه هو التبيين وهو علمه تعالى وحكمته **قوله** للمبالغة حيث المندرج الى الامر
وهو حال صاحبه وتجوز الاستعارة المكنية بجمع صور المجاز العقلي والذكر جفع
السكاكي اليها **قوله** وقرئ امر جمع بمعنى الجاهل او المجموع له على الحذف والايصال والاول والآخر
لسلامته عن الحذف وموافقة للقراءة المشهورة **قوله** والمميز يجوز ان يكون مرفوعا
عطف على قوله كالمصدر في مجرور عطف على المجرور **قوله** ولذلك في وتنعيم الجرم **قوله** على
اسلوب ابلغ من المبالغة **قوله** فانه تعليل لالة المعاد على عظم الجرم او كونه على اسلوب
ابلق **قوله** وفيه ايضا اي في هذا القول يرجع فان تخصيص الحكم ببعض والتعلق بالمشية
والامر بالاستغفار لهم والاخبار بانه تعفوا ما لا يخفى من المبالغة والتضييق **قوله** ومن
منع كالجائين **قوله** في جواز الاعراض متعلق بلا تقييد **قوله** فان المتبادر الى قصد رحمه
الله البسط والاطناب لان المقام يقتضيه والا فكان ينبغي ان يقال فانها في دعائه اياكم
محرم **قوله** وقيل لا يخطوا الخ ضعفه اذ لا يلزم السباق والحقاق **قوله** يلزم متعلق ببناء
بعضكم **قوله** ولكن بلبق المعظم يجوز ان يكون على وزن الفاعل على السناد المجازي وعلى وزن
المفعول **قوله** او لا تجعلوا عطف على قوله لا تجعلوا اناءه ووجه ضعفه عدم الملازمة المذكور
كزا قيل لكن قوله فلا تتبوا لا يخطوا ابداء الملازمة واطرها المكنية وعلوه اياه كلمة بينكم
وقوله بعضا فانه لو كان المعنى على ما ذكر لكان انظما عليكم بدل بينكم وعلى بعض بدل بعض **قوله**
او لا تجعلوا دعاءه وملازمة للسباق ظاهرة فان الاستغفار دعاءهم **قوله** فان دعاءه مستجاب
وفيه بحث فانه ثبت انه صلى صلوة طويلة ففعلوا فيها فقال دم انما صلوة رغبة ورهبة
اني سألت الله فيها ثلثا فاعطاني اثنين ومنعني واحدة سألت الله ان لا يهلك امتي فحفظ
فاعطاني وقال الله ان لا يسلط عليهم عدو من غيرهم فاعطاني وسألت ان لا يذيق بعضهم
بعض فنعني وثبت ايضا انه دم لكل نبي دعوة مستجابة واني اختبأت خفاة
لامتي ويجوز ان يكون وجه تضعيف المص زينك الوجهين هذا وان كان لا يجز عن بعد

قوله فانه قد ينزل بعد المكان منزلة البعد المحاني على ما عرف في علم الحكماء كذا قيل وفيه ان المتشار اليه هو التبيين وهو علمه تعالى وحكمته قوله للمبالغة حيث المندرج الى الامر وهو حال صاحبه وتجوز الاستعارة المكنية بجمع صور المجاز العقلي والذكر جفع السكاكي اليها قوله وقرئ امر جمع بمعنى الجاهل او المجموع له على الحذف والايصال والاول والآخر لسلامته عن الحذف وموافقة للقراءة المشهورة قوله والمميز يجوز ان يكون مرفوعا عطف على قوله كالمصدر في مجرور عطف على المجرور قوله ولذلك في وتنعيم الجرم قوله على اسلوب ابلغ من المبالغة قوله فانه تعليل لالة المعاد على عظم الجرم او كونه على اسلوب ابلغ وفيه ايضا اي في هذا القول يرجع فان تخصيص الحكم ببعض والتعلق بالمشية والامر بالاستغفار لهم والاخبار بانه تعفوا ما لا يخفى من المبالغة والتضييق قوله ومن منع كالجائين قوله في جواز الاعراض متعلق بلا تقييد قوله فان المتبادر الى قصد رحمه الله البسط والاطناب لان المقام يقتضيه والا فكان ينبغي ان يقال فانها في دعائه اياكم محرم قوله وقيل لا يخطوا الخ ضعفه اذ لا يلزم السباق والحقاق قوله يلزم متعلق ببناء بعضكم قوله ولكن بلبق المعظم يجوز ان يكون على وزن الفاعل على السناد المجازي وعلى وزن المفعول قوله او لا تجعلوا عطف على قوله لا تجعلوا اناءه ووجه ضعفه عدم الملازمة المذكور كزا قيل لكن قوله فلا تتبوا لا يخطوا ابداء الملازمة واطرها المكنية وعلوه اياه كلمة بينكم وقوله بعضا فانه لو كان المعنى على ما ذكر لكان انظما عليكم بدل بينكم وعلى بعض بدل بعض قوله او لا تجعلوا دعاءه وملازمة للسباق ظاهرة فان الاستغفار دعاءهم قوله فان دعاءه مستجاب وفيه بحث فانه ثبت انه صلى صلوة طويلة ففعلوا فيها فقال دم انما صلوة رغبة ورهبة اني سألت الله فيها ثلثا فاعطاني اثنين ومنعني واحدة سألت الله ان لا يهلك امتي فحفظ فاعطاني وقال الله ان لا يسلط عليهم عدو من غيرهم فاعطاني وسألت ان لا يذيق بعضهم بعض فنعني وثبت ايضا انه دم لكل نبي دعوة مستجابة واني اختبأت خفاة لامتي ويجوز ان يكون وجه تضعيف المص زينك الوجهين هذا وان كان لا يجز عن بعد

قوله

قوله ملاوذة فيه اشارت الى ان لو اذ مصدر لا واذ وصحة العين في المصدر لصحرا في قوله
ولو كان مصدر لا اذ جاء لبيان الكفاح فيما **قوله** او يلوذ لمن يوذن وفاعل على هذا بعض فعل
ويؤيد قراءة لو اذ بالفتح فانه مصدر لا اذ كطابق طوقا **قوله** وانتصاب على طار في ملاوذين
ويجوز نصبه على المصدرية من غير لفظ الفعل **قوله** او يصرون عن امره ظاهره انه لا تقمين على
هذا المعنى لكنهم صرحوا فيه ايضا بانه على تضييق معنى الصدق **قوله** دون المؤمنين اي قدامهم
ويجوز ان يكون المفعول الرسول سيما اذا اعيد ضميره اليه **قوله** وحذف المفعول عن المؤمنين
لانا المقصود بيان المخالف والمخالفة منه بتقريب الامر الاول وتعليم شأن السا **قوله** فان الامر
بالحذر عنه اي عن ترك مقتضى الامر **قوله** يدل على حسنه اي حسن الحذر فان الحكم لا يثبت الا
يحسن لكن هذا يحتمل الى مذهب المالكية والاعتقالية وهو خلاف مذهب الاشاعرة التي المص
من جملتهم فان عندهم الحسن ما حسنه الشرع والقياس ما قبحه الشرع والافعال في انفسها سوية
لم يضع الله تعالى فيها جهة محسنة او مقبحة باختيار ثم امر بها او نهى عنها والعقلان يدرك
تلك الجهات كما هو مذهب اهل الحق من المالكية والاعتقالية وليست حسنها وقبحها لذاتها كما تقول المعتزلة
قوله المشروط بقيام مقتضى له اي وجود مقتضى الحذر فانه لو لم يتحقق مقتضى الحذر لم يحسن
الامر به **قوله** وذلك في قيام مقتضى الحذر يستلزم وجوب ترك الحذر منه وهو ترك مقتضى
الامر فيكون ترك ترك مقتضى الامر واجبا ولا يرد على تقرير المص ان صحة هذا الاستدلال
مبنية على كون الامر بالحذر للوجوب وهو مصادرة على المطلوب ان يتوقف صحته على
كونه للوجوب نعم يلزمه ولا غرو مع انه لا نزاع في ان الامر قد يستعمل للايجاب في الجملة والامر
بالحذر من هذا القبيل بقرينة المقام فلا مصادرة لان المدعى كون الامر المطلق للايجاب
ولا تلازم بينهما فضلا عن الاحتجاج ثم لقائل ان يقول تمام الاستدلال يتوقف على ان يكون
المراد بالامر مقابلا للنهي ولما نفع ان يمنع مستندا بان الاصل في الاضافة ان يكون عمديا
فالظاهر ان يراد بامر الامر للجوامع السابق ذكره والمعنى تخالفه ان المؤمنين بان يرضوا
عن امره ويقصده المؤمنون يقال مخالفتي فلان عن كذا اذا اعرض عنه وانت قاصد
اياه مقبل عليه وقوله صاحب الكشف انه ليس بالوجه لغوات المبالغة والتناول

قوله فانه قد ينزل بعد المكان منزلة البعد المحاني على ما عرف في علم الحكماء كذا قيل وفيه ان المتشار اليه هو التبيين وهو علمه تعالى وحكمته قوله للمبالغة حيث المندرج الى الامر وهو حال صاحبه وتجوز الاستعارة المكنية بجمع صور المجاز العقلي والذكر جفع السكاكي اليها قوله وقرئ امر جمع بمعنى الجاهل او المجموع له على الحذف والايصال والاول والآخر لسلامته عن الحذف وموافقة للقراءة المشهورة قوله والمميز يجوز ان يكون مرفوعا عطف على قوله كالمصدر في مجرور عطف على المجرور قوله ولذلك في وتنعيم الجرم قوله على اسلوب ابلغ من المبالغة قوله فانه تعليل لالة المعاد على عظم الجرم او كونه على اسلوب ابلغ وفيه ايضا اي في هذا القول يرجع فان تخصيص الحكم ببعض والتعلق بالمشية والامر بالاستغفار لهم والاخبار بانه تعفوا ما لا يخفى من المبالغة والتضييق قوله ومن منع كالجائين قوله في جواز الاعراض متعلق بلا تقييد قوله فان المتبادر الى قصد رحمه الله البسط والاطناب لان المقام يقتضيه والا فكان ينبغي ان يقال فانها في دعائه اياكم محرم قوله وقيل لا يخطوا الخ ضعفه اذ لا يلزم السباق والحقاق قوله يلزم متعلق ببناء بعضكم قوله ولكن بلبق المعظم يجوز ان يكون على وزن الفاعل على السناد المجازي وعلى وزن المفعول قوله او لا تجعلوا عطف على قوله لا تجعلوا اناءه ووجه ضعفه عدم الملازمة المذكور كزا قيل لكن قوله فلا تتبوا لا يخطوا ابداء الملازمة واطرها المكنية وعلوه اياه كلمة بينكم وقوله بعضا فانه لو كان المعنى على ما ذكر لكان انظما عليكم بدل بينكم وعلى بعض بدل بعض قوله او لا تجعلوا دعاءه وملازمة للسباق ظاهرة فان الاستغفار دعاءهم قوله فان دعاءه مستجاب وفيه بحث فانه ثبت انه صلى صلوة طويلة ففعلوا فيها فقال دم انما صلوة رغبة ورهبة اني سألت الله فيها ثلثا فاعطاني اثنين ومنعني واحدة سألت الله ان لا يهلك امتي فحفظ فاعطاني وقال الله ان لا يسلط عليهم عدو من غيرهم فاعطاني وسألت ان لا يذيق بعضهم بعض فنعني وثبت ايضا انه دم لكل نبي دعوة مستجابة واني اختبأت خفاة لامتي ويجوز ان يكون وجه تضعيف المص زينك الوجهين هذا وان كان لا يجز عن بعد

الاول والعدل عن الحقيقة في لفظ الامر ثم المخالفة من غير ضرورة لا يدفع الاشكال ولا
 يحسم مجال المنازع من الجواب فاذا ذكره من قوافل المبالغة والتشاور الاول لا يوافق العهد لا سلم
 العدل عن الحقيقة فان الامر حقيقة في معنى الحادثة ايضا ولو سلم فهو مشترك الالزام
 فانه ليس حقيقة في معنى العام ايضا وكذا لفظ المخالفة في المعنى المذكور ليس مجازا وقوله
 بلا ضرورة ممنوع فان اضافة العهد تصلح صارفة عن المعنى الحقيقي فتأمل والله المستعان
قوله وانما اكد عليه يعني منادى في قوله قد يعلم الله الذين يتسللون وقد يقال يجوز ان يكون
 ادخال قد على المضارع ليس بزيادة بل هو حقيقة ويفتح لاهل الرب الى الاحتمال طريقتا فانه
 يكفي للحنون من الكمال طرقي الاحتمال وقد مضى ما يقارب هذا الكلام في اول سورة الحجر
 فراجع قوله ويوم يرجعون عطف على ما انتم عليه فخصه بضم الفتح **قوله** ويجوز ان يكون
 الخطاب ايضا مخصوصا بهم وفي هذا فيجوز عطف يوم على الطرف المقدري ما انتم عليه الآن
 فان السمية لليلة تدل على حال **قوله** عن النبي عزم موضوع قد مر مرارته ما يتعلق بسورة
 النور بعون المنع الشكور والحديث على توفيق الانعام والصلوة على محمد سيد المرسلين
 وعلمه واصحابه حماة دين الاسلام وهذا دار السلام يوم الاحد اثنا عشر صفر المظفر **قوله**
 وانما فرغت من تهيئة توفيق الملك القادر في آخر الربع الآخر سنة ٩٥٢ هـ حامدا لله على الاختتام
 بمصليا على رسول الله الانام وعلى آله العظام واصحابه الكرام ما لم يبق من هذا العلم **قوله**
سورة الفرقان مكية في قول الجمهور وقال ابن عباس رضى وقناة الاثنت ايات
 نزلت بالمدينة وهي الذين لا يدعون مع الله الها الا آخر الى قوله وكان الله غفورا رحاما وقال
 الضحاك مدينة الامن اولها الى حلا **سورة الفرقان مكية**
الترجمة قوله تكاثر خيره بيان لما صدر المعنى لا ان ثم معانا محذوف فاك من البركة
 وصيغة التفاعل للمبالغة **قوله** وتعالى عنه عطف تفسير لقوله تزايد **قوله** لما فيه اي في انزال
 الفرقان وفي الفرقان ولعلنا انما هو الظاهر **قوله** اولد لانه على تعاليه باجازه **قوله** وقيل
 دام لعله انما لم يرتفع اذ لا يناسب ترتيبه على انزال الفرقان وان كان غير لازم **قوله** وهو لا
 يتصور فيه فلا يحج منه مضارع ولا هم فاعلا ولا مصدر **قوله** بتقدير اي ببيان **قوله** او يكون مفعولا

او يكون منفصلا الى الآيات والسور وعلى هذين الوجهين يكون المصدر بمعنى المفعول كما انه
 على الوجه الاول يكون بمعنى التفاعل **قوله** يومهم رسول الله عزم وامته ولا يعد ان يكون المراد
 رسول الله فيكون كقوله ان ابراهيم كان امة فقد عتد واحد بالف وفيه تعظيم له وموافق
 التواتر والله اعلم **قوله** والفرقان او الذي انزل الفرقان لقوله انا كنا منذرين ويعضد
 مما قرأه عبادة على التفسير الذي اختاره المصنفين الضمير لاصحاب والاصول في القوافل التوافق
 ما امكن **قوله** او انذارا على طريق رجوع **قوله** وهذه الليلة وان لم تكن معلومة المم ويجوز
 ان يقال الخطاب من علم ذلك قبل نزول الآية واختيار الوجه الاول مع ظهور هذا الوجه
 وعدم اطراد ذلك في مثل قوله سبحانه الذي اسرى بعضه بخلاف هذا التضمن تلك الفكرة
 السرية الميكبة للمقام والبلاغة القرآنية مع عدم لزوم الاطراد في امثال **قوله** بدل من
 الاول وجوز ابو حيان ان يكون تعال قال مولانا العلامة رفع على انه خبر مبتداء محذوف
 او على الابدال من الذي نزل او على المدح قلت رفعه على المدح انما يكون بجعله خبر مبتداء
 محذوف فلا وجه للمقابلة **قوله** كرم الضاري اي من عوهم **قوله** اثبت له اي للذي
 نزل الفرقان **قوله** مطلقا اي خلقا ونسقا **قوله** ونفى ما يقوم مقامه من الولد **قوله** فما
 يتاوم من الشريك **قوله** فيه اي في الملك متعلق بكلا الفعلين يقوم ويقاوم **قوله** عليه
 اي على اثبات الملك مطلقا فقوله قد مر بدل على المكر تفرقا او على ما ذكر من الاثبات والنفي
قوله وخلق كل شيء قال مولانا العلامة لا كما قالت المجوس انه لم يخلق الظلمة قلت
 المجوس من الشقوية وقد روي عنهم فلا ولي ما ذكره المصنف من الجمل على الغاية الجديدة من
 التفسير المذكور **قوله** وهتاه لما اراد منه قال مولانا العلامة اي قدر كثرشي تقدير
 يوافق الحكمة فخلقه والقلب لمحافظة الفاصلة قلت ما اختاره المصنف من المعنى الجزل
 الجزل او فوق لمقام ايراد الدليل واقتضى لفظ بلاغة التزييل مع ان القلب لا يدفع لزوم
 التكرير فان للخلق يتقوى معنى التقدير بل هو هو قال الراغب المطلق اصله التقدير المستقيم
 في الاساس خلق الخوازا لاديم والخيال الشوب قدرة قبل القطع وقد الشئ بالشئ
 قاله وجعله على مقدار ومن المجاز خلق الله للخلق على تقدير وجبته الحكمة **قوله** من غير

انما نشأ انما قال والاسماء
 من لفظ الخلق

عن العرف في فعل الجواب فلم يجر فيه وبقي مرفوعا انتهى وأنت تجبر بأنه لا يلزم المفسرين
ان يتقدموا بهذا سبويه قال في محضري والمصنفين قولها على مذهب غير سبويه لملاح
لهم من وجه رجحانه **قوله** وان اتاه خليل من اللثة وهي الحاجة **قوله** ولا حرم يقال مال
حرم اذا كان لا يعطى من شيء **قوله** عليه ان جواب بالواو اي للشرط كما قال في محضري
او الجواز كما قال ابن جني قال صاحب اللوامح قراءة عبد الله بن موسى وطلحة بن سليمان
ويجعلون بالفتح قالوا والجواب جزاء الشرط فلذلك نصب لان الشرط والجزاء ليسا بواقعيين
حال المشاركة فصارا بمنزلة النفي فلذلك انتصب الجواب **قوله** فقمرت فظنهم الخ وعلى هذا
التفسير يكون قوله تعالى بل كن ذوقا عطفيا على قوله تبارك الذي **قوله** ويصدقونك بما
وعدا الله الاية وقد اشار المصنف الى تضمن الكلام الدلالة على وعد الله تعالى انه ذكر في الآخرة
لعله ولكن اخرا الى الآخرة فقوله جعل كذا في الدنيا باق على حاله كما لا يخفى **قوله**
او فلا تعجب الخ فيعطف على قوله وقال الذين كفروا الآية فانه تعجب منه وجه التعجبية
انهم احوال الساعة منكروا لقدرة الله تعالى عليها وهم يشاهدون آثار قدرته في السموات
والارض ويعترفون بانهم وما فيها مخلوق له سبحانه مما ارتكزوا في ادعائهم ان الاعادة
ايهون من الابداء فهم في تكذيبهم الساعة كالمكركين للحوسر المشاهد وكالمناقضين
لانفسهم وليس التعجبية بكونها تكذبا بل تعفانهم بسموعهم الا من النبي صلى الله عليه وسلم فلهذا كذب
له **قوله** فيكون مرفوعا باعتبار المكان ويجوز ان يكون للتناسب ومراعاة الفواصل
كما في قوارير **قوله** على المجاز متعلق بمعنى قوله اي لا تتعاربان يعني يفترقا على المجاز
والظاهر انه لتعارف المجاز بالكنية فثبتت نارا هما بشخصين متباينين وقوله لا تتعاربان فيجوز
فقد المصنف اي لا تتعاربان بيان لاصل المعنى ويجوز ان يكون مجازا مرسل **قوله** صوت
تفيط فان التفيط نفسه لا يسم ويحوز ان يراد بالسماع مطلق الادراك او يكون الكلام
من باب متفقد السيف ورمحا اي سمعوا له وادركوا تفيطا وزفرا **قوله** شبه صوت
غليظا الخ قال صاحب الكشف ادعى الامام ان هذا مذهب الجبائي والمعتزلة لانهم
جعلوا البنية شرط في الحيوة ويجب عندنا محمل الرؤية والتفيط على الظاهر لا امتناع

قوله فيكون مرفوعا باعتبار المكان ويجوز ان يكون للتناسب ومراعاة الفواصل كما في قوارير

فان يكون

فان يكون الخارجية مغتظة على الكفار والاشبه ان ذلك ليس لان البنية شرط ومن
اين العلم بان بنية نار الآخرة بحيث لا يستعد للحيوة بل لانه لا بد من ارتكاب خلاف شرط
ومن اين العلم بان بنية الظاهر من جعل النفس المعروفة جماديتها حثا ناطقا كان خبرا
على خلاف المعتاد او المحل على المجاز التمثيل الشايع في كلامهم لا سيما في كلام الله تعالى وروايتهم
واذ لا حرج الوجه مكن الحكم في حرك الظاهر اليه هذا او ذاك وفتح هذا الباب لا يجوز اليه مذهب
الفلاسفة كما توهم صاحب الانتصاف ولا يخالف تعبدنا بالظواهر فان ما يدعون ان ايضا
ليس بظاهر قلت فيه بحث اما اوله فلا يعلم عدم استعداد نار الآخرة للحيوة بالقبول
الي نار الدنيا وقياسا على الغائب على الشاهد طريقة مسلوكة للمعتزلة واستخرج طباعهم
وامانا نيا فلانا وايامهم متفقون على ان نار الآخرة لا بنية لها لكنها لا تشبه البنية
في الحيوة وهم يشترطونها فيها وقوله من اين العلم بان بنية نار الآخرة الخ يدل على
خلاف ذكر وهو الاتفاق في حصول البنية لها والنزاع في استعدادها للحيوة وعدمه
ولكنه نكروا اما ثانيا فلانه ان اراد يكون جماديتها معروفة معترفنا من الكتاب السنة
فليس يصح بل لانه ظواهرها على حصول الحيوة والنطق لهما وان اراد معرفتنا من
قبول الغائب على الشاهد فلا يقبل به ولا يلجئ ذلك اليه ثانيا ولا ظواهرها ويعلم منه صحة
كلام صاحب الانتصاف وفساد قوله فان ما يدعون ايضا ليس بظاهر هذا واذا
احطت ما نقلناه عن صاحب الكشف علمت ان ما لبس مولانا العلامة اليه بقوله
والذي يظهر عند التأمل هو انه من قبيل المجاز التمثيل الشايع في كلام الله تعالى مع شهرته
النار من نار النار الخ ما خوذ من كلام صاحب الكشف لكن فصله مولانا العلامة
بقوله ليهت النار فجعل الاستعارة مكنية بعد ما ادعى ان التمثيلية **قوله** وقيل ان ذلك
اي ما ذكره من رؤيتها ايامهم من مكان بعيد وصوت التفيط والمراد **قوله** على حزن
المصنف ويجوز ان يكون من الكسناد الى المكان مجازا **قوله** كل نوع منها ثبورا ومحل
دعاء ثبورا **قوله** الاشارة الى العذاب ومقابلته نجمة الخلد لانها كانت جزاء للمؤمنين
فالعذاب للكافرين والآخرة ان يجعل الاشارة الى السعير الذي يمتلئ للمكذبين او

الكتاب

بالتفضيل

الى المكان الضيق منها **قوله** والتفضيل التقديري على سبيل الترتيل وارجاء العنان **قوله** للتوزيع
مع الترتيل التوزيع في الاستفهام والترتيب في التفضيل البردي اذ لا خيرة في العذاب والسعير **قوله** او الى
الكنز والجنة والتوحيد في الاشارة بنا ويل ما ذكر او ما يقولون من الكنز والجنة **قوله** وازدادة
للجنة الى الخلد يعني مع ان النسبة الاضافية معلومة **قوله** للمدح فكما يجوز ان يكون الوصف
للمدح يجوز ان يكون الاضافة لذلك ايضا **قوله** اول الدلالة على خلودها على اعتبار ان الخطاب
للكافرين ولا علم لهم بخلودها هذا عند الظهور ورتبه مولانا العلامة بانها حاصلة بقوله
خالدين قلت لو سلم بما لا يخفى عن الدلالة من مكانين مع ان كونها للمدح يستلزم معلومتها
قبل فنيها في حصول الدلالة من خالدين والجواب للجواب **قوله** او للتمية عن جنات الدنيا
هذا على احتمال ان يكون الاشارة بذكر الى الكنز والجنة **قوله** في علم الله قد تقرر ان للشئ وجوأت
اربعة في العلم والكتابة والعبارة والاعيان فوجود الجنة كعلم اتمام العلم الازلي او في الكتابة
في اللوح ويجوز اعتبار في العبارة في الكلام المنزل على الانبياء كما يدل عليه ما وعدتنا
على رسلكم والوعد الازلي ان كانت اللفظ قديما كما نقل عن الاشعري **قوله** ولا ينبغي كونها
جزاء لهم الجواب عن تمسك المعزلة بالآية على ان غير المتقين لا يدخلون الجنة فان الجزاء
هو المستحق وان اللام للاختصاص ووجه الجواب ظاهر وانما لهم بالاصالة وغيرهم
يدخلون برضاهم **قوله** اذ الظاهر في التعليل لذكر قوله ولعله يقتصر الى معنى وانما
قلنا بهذا الظاهر **قوله** بالتمسك متعلق بل لا يدرك **قوله** وفيه تنبيه الى ان
تقديم الطرف يدل على الاختصاص **قوله** حال من احد فها يدبرهم انت خير بان جعله حالا
من الضمير الاول يقتضي كون الحال متعددة وجعله حالا من الضمير الثالث يوجب ما لا يخفى
من تقييد المشية بها فخير الامور واسما **قوله** ربنا واثنا بدله من دعائهم او منصوب
المحرر بتقدير القول **قوله** وما في على مبتدأ خبره لا تمنع الخلف **قوله** ولا يلزم منه الاجاء
جواب عما يقال ما ذكره يستلزم سلب الاختيار المستلزم ان لا يكون سبحانه وتعالى
متعلقا بالحد والثناء فانه يكون على الجبر الاختيار **قوله** قال مولانا العلامة لم يوفق بين
الوجوب على الله والوجوب منه فان اللازم هو الاول والذي محتمل ودفع المحذور

مطلب
فان الله قد اراد ان الشئ وجودات اربعة

عنه

عنه انما هو السالك قلت الاول يستلزم الساجب الظاهر كما ثبتنا عليه فلذلك اهتمم بالجواب عنه
واما الوجوب على الله تعالى يقتضي وعده فلا محذور فيه **قوله** مقدم على الوعد فان قيل الوعد
متحقق في الكلام النفسي الازلي ولا يمكن تقدم تعلق الارادة وان كان ذاتيا لا مستلزما
حدوثه فجا المحذور قلنا بعد تسليم انقسام الكلام الازلي في الازل الى الامر والنهي والخطر
وغيره ما تقدم تعلق الارادة انما يستلزم حدوث المتعلق لاحداث ما يتوقف عليه والثاني
لا يستلزم الاول فالكلام النفسي ليس متعلق الارادة بل متعلقها هو الموعود والوعد به يتوقف
عليه فانهم فشا **قوله** ويوم نحشرهم عطف على قوله قل اذ لكم خيرا واذكر لهم يوم نحشرهم
قوله اما لان وضعه اعم مخالفا لما السلف في تفسير قوله تعالى انكم وما تبدون من دون الله الآية
ويكون ما موقولا بمن او بلام والمخلص عن سوال المخالفة مشهور **قوله** اريد به الوصف يعني
الازلات **قوله** او لتغليب الاصنام تحقير اقال مولانا العلامة لا يليق ذلك ببيان الانبياء و
الملائكة قلت اذا كان التحقير لبيان بعدهم من استحقاق العبادة وتنزيلهم في ذلك منزلة مالا
علم له ولا قدره فقد لا يسلم انه لا يليق بشانهم **قوله** او يحقق عطف على **قوله** بقرينة
السؤال والجواب قال مولانا العلامة كل شئ ينطق يد مؤذ فلا يكون السؤال والجواب
قرينة قلت ليست شئ باني دليل قطعي ثبت ذلك **قوله** او الاصنام بقرينة ان سياق
الكلام في عبادتهم **قوله** وهو على تلويح الخطاب يعني الاتفات **قوله** لا شبهة فيه يعني
تحقيقا وتنزيلا بخلاف الفاعل فانه نزل منزلة المشكوك للتبكي والتفريع وبه يندفع
ما ذكره مولانا العلامة **قوله** والا لما توجه العتاب يعني الى المعبودين **قوله** للمبالغة
فان فيه دلالة على انهم قدوه واسا من اول الامر لانهم خرجوا عنه **قوله** قالوا سبحانك
عدل الى صيغة المضى بعد ما قال فيقول تنبيه على ان اجابتهم بهذا القول هو محال الاحتمال
فان لها التبكيت والالزام فدل بها على تحقق وقوعها **قوله** لا يقدر ينبغي ان يقرأ بالمشاة
الوقائية لانه مسند الى ضمير جمادات الا ان يعاد الضمير الى الجاد في ضمن الجمادات كما في قوله
الرفوعات هو ما اشتمل **قوله** او لشعار بانهم الموسومون الى مبني على كون المراد بما يعبدون
من ينعتونهم من الملائكة وغيره المسبح على ما سبق لا يقال كون الاصنام جمادات لا يقدر

في قوله

في قوله

في قوله

على شيء لا ينافي ذلك فان من شيء لا يستجيب لمحمد لان التسبيح بذلك المعنى بجامع الاضلال
 كما في الشياطين الانسية والجنسية **قوله** للعصمة متعلق بعن قوله ما كان ينبغي ان انتفى
 الانبعاث للعصمة **قوله** او عدم القدرة في الاصنام **قوله** فكيف يصح لنا لما في العصمة وعدم
 القدرة يمنعان عنها ايضا **قوله** ومنعوا من اولياء ومنعوا الاول ضمير المتكلمين المستتر
 في الفعل **قوله** ومن للتبعيض فانها لا تترادف في المفعول الثاني وعلمه صاحب الكشف بانه محمول
 على الاول فيشيع بشيوعه ويخص كذا قلت لانهم ان المحمول يخص بخصوص الموضوع فان
 المحمول في قولنا زيد حيوان او جسم باق على عمومته كما في قوله **قوله** لتأكيد النفي بالنفي بنسب
 عليه لان الاتخاذ محمول لينبغي اذا انتفى الانبعاث انتفى متعلقه وهو اتخاذ ولي من دون
 الله **قوله** وهما قول عبوديتهم **قوله** ولما دللنا بالفضل **قوله** فحلمهم عليه المستتر
 فايدلنا ما فعل **قوله** فلا يترفع حجة علينا للمعزلة لان هذا القدر لا ينكره ايضا بقي ان يقال
 احتجاج المعزلة انهم يروا انفسهم من اضلالهم وجعلوا العصمة منافية لذلك فغيره الله تعالى
 ثبت بطريق الاول كما اشار اليه الزمخشري ولم يظهر مما ذكر المص وجه التخصيص منه ووجهه
 ان الحسن والقبح شرعيان فالاضلال قبيح في حقهم لانه منهي عنه وليس كذلك من ظلم
 الخبيث فانه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد في قضائكم وهو الاصل والكتابة في اللوح منوطة عليه
 فجعل المصل لو اولى الحال والحال انه لا مانع من عطفه على نسو الذكري وكانوا ما لكن
 بضلالاتهم ولا حاجة الي جعل الوافعية كما قال مولانا العلامة **قوله** او جمع بانكره كعاد
 وهو دنا بوزن محلي مصدر او جمع وكلاهما محتملان ولا يرد عليه من جوز كونه جمعا هنا ما قال
 ابن الزبيري رائق ما فتقت اذا انا بور **قوله** فانه لا ينكر كمنعوا المصدر كما عرفت ما ثبتت **قوله**
 او مع الجوز بدل من الضمير بدل الاشتمال والباء صلة **قوله** وعن ابن كثير بالياء اشار بقوله
 عن ابي اريز رواية شاذة عن ابن كثير **قوله** اي كذبكم بقوله فالباء للاستعانة ويجوز جعلها
 للملابسة **قوله** دفعا للعتاب منكم او توبة او فدية **قوله** ينجيكم عليه اي على العذاب **قوله**
 اي المكلفون قد يقال انك لم يسبق الكلام ان يكون الخطاب للمشركين **قوله** ومن يظلم من
 باب الاظهار في مقام الاظهار تسجيلا عليهم بالظلم في شركهم واقتراهم لرسول الله صلى الله عليه واله

ونذيرهم

ونذيرهم ونذيركم عذابا كبيرا على القرائين ويجوز ايضا ان يكون المعنى ومن يدع على الظلم
 منكم اي المشركون **قوله** والشرط وان لم قد يمنع ذلك بعد تسليم عموم الخطاب للمكلفين بناء على
 ان المراد بالظلم الشرك لان المطلق ينصرف الى الحكم **قوله** والاجابة بالطاعة اجماعا يعني منا
 ومن الجبائين وتبليهما فانهم ذهبوا الى رعاية الكثرة في المحبط وزعموا ان من زادت طاعته
 على معاصيه اصبحت عقاب ذلالتة اصبحت ثواب طاعته والتفصيل في الكتب الكلامية المبسوطة **قوله**
 ويجوز ان يكون حالا اكتفي فيه بالضمير لكنه نفي في قول لا عاف ان الاكتفاء بالضمير غير فصيح
قوله وفيه دليل على القضاء والقدر اي في افعال العباد حيث جعل مشارعا في الكفا والافعال
 بالمسليين بحمد الله والقضاء عند الاشاعة هو ارادة الله الازلية المتعلقة بالاشياء على ما هي
 عليه في الازل والقدر ايجادها اياها على قدر مخصوص وتقدير معين في ذواتها واحوالها
 والمعزلة ينكرون القضاء والقدر في الافعال الاختيارية الهادفة من العباد ويستوثق
 علمهم بهذه الافعال ولا يسندون وجودها الى ذكر العلم بل الى اختيار العباد وقدرتهم
 فالأية حجة عليهم ولا وجه لما قاله مولانا العلامة لادلالة فيه على القضاء والقدر لان
 قوله اتصرون على العمل لا يقتضي **قوله** وتظهر قوله ليسلوكم الى معنى كان الابتلاء
 بنفهم معنى العلم فتحة وقوع الاستقام بعد ولا يفرق فوق يجوز افعال العقل فيما نحن فيه خلافه
 هنا **قوله** او حث ما لا تنهوا من التحريض والترغيب مطوف على قوله علمه للجهل فلو علم هذا كلام
 منقطع عما قبله وفي بعض النسخ او جب من الاجاب **قوله** لا يملكون قال مولانا العلامة
 الرجاء ترقب لجز الذي يقوى في النفس بهذا القيد لاخير ببارق الامر قلت لو سلم ما ذكره
 فينبغي ان يراذمنا مطلق الامر والافتقار توجه النفي الى القيد فيكون الكلام مثبتا
 لكونهم املين للبعث ههنا وقال ابو هلال العسكري في التوقي بين الرجاء والامان
 الامر جاء يستمر ولاجل هذا قيل للنظر في الشيء اذا استمر وطال ثباته وعلم هذا فلا يكاب
 تفسير الرجاء بالامان لكنهم يضعون الشيء مكان الشيء اذا قرب منه ولا يبالون **قوله** لكنهم
 متعلق بلا يدعون **قوله** على لغة تهمامة وفيه تحت فانه قال المحقق الرضي الزجرجي ارتقاب
 شيء لا ونوق بحصوله فمن غم لا يقال لعزل الشمس غروب ويدخل في الارتقاب العلم والاشفاق

والمعنى ان يكون المعنى ومن يدع على الظلم
 منكم اي المشركون
 ان المراد بالظلم الشرك لان المطلق ينصرف الى الحكم
 ومن الجبائين وتبليهما فانهم ذهبوا الى رعاية الكثرة في المحبط وزعموا ان من زادت طاعته
 على معاصيه اصبحت عقاب ذلالتة اصبحت ثواب طاعته والتفصيل في الكتب الكلامية المبسوطة
 ويجوز ان يكون حالا اكتفي فيه بالضمير لكنه نفي في قول لا عاف ان الاكتفاء بالضمير غير فصيح
 وفيه دليل على القضاء والقدر اي في افعال العباد حيث جعل مشارعا في الكفا والافعال
 بالمسليين بحمد الله والقضاء عند الاشاعة هو ارادة الله الازلية المتعلقة بالاشياء على ما هي
 عليه في الازل والقدر ايجادها اياها على قدر مخصوص وتقدير معين في ذواتها واحوالها
 والمعزلة ينكرون القضاء والقدر في الافعال الاختيارية الهادفة من العباد ويستوثق علمهم بهذه الافعال ولا يسندون وجودها الى ذكر العلم بل الى اختيار العباد وقدرتهم
 فالأية حجة عليهم ولا وجه لما قاله مولانا العلامة لادلالة فيه على القضاء والقدر لان قوله اتصرون على العمل لا يقتضي
 وتظهر قوله ليسلوكم الى معنى كان الابتلاء بنفهم معنى العلم فتحة وقوع الاستقام بعد ولا يفرق فوق يجوز افعال العقل فيما نحن فيه خلافه
 هنا او حث ما لا تنهوا من التحريض والترغيب مطوف على قوله علمه للجهل فلو علم هذا كلام منقطع عما قبله
 وفي بعض النسخ او جب من الاجاب لا يملكون قال مولانا العلامة الرجاء ترقب لجز الذي يقوى في النفس بهذا القيد لاخير ببارق الامر قلت لو سلم ما ذكره فينبغي ان يراذمنا مطلق الامر والافتقار توجه النفي الى القيد فيكون الكلام مثبتا لكونهم املين للبعث ههنا وقال ابو هلال العسكري في التوقي بين الرجاء والامان الامر جاء يستمر ولاجل هذا قيل للنظر في الشيء اذا استمر وطال ثباته وعلم هذا فلا يكاب تفسير الرجاء بالامان لكنهم يضعون الشيء مكان الشيء اذا قرب منه ولا يبالون لكنهم متعلق بلا يدعون على لغة تهمامة وفيه تحت فانه قال المحقق الرضي الزجرجي ارتقاب شيء لا ونوق بحصوله فمن غم لا يقال لعزل الشمس غروب ويدخل في الارتقاب العلم والاشفاق

فالطبع ارتقاب شئ مكره وبكذا في كلام اكثر النحاة فيستظم لا يرجون كلاما المعنيين ولا
يحتاج الى الخلل على لغة تهامة فتأمل **قوله** ومنه الرؤية اي من متناولات اللغات الرؤية
فن للتبصير **قوله** والمراد به اي المراد بلقاءه على كلام التفسير لا يرجون الوصول
الى جزائه المتناول للخير والشر على حذف المضاف اي لقاء جزائنا **قوله** ويمكن ان يراد به
الرؤية اي في الآخرة حتى لا يتوهم الخالفة بينه وبين قوله او نري ربنا **قوله** على الاول
اي على التفسير الاول لا يرجون **قوله** فيجوزون بصدق محمد فهذا كقولهم لولا انزل اليه
ملك فيكون معه نذير **قوله** وقيل في ضعفه لانهم يعلمون بحويان سنة الله تعالى بارسال
الرسول من البشر وفيه نظر **قوله** فبما نرى بتدبيره الى او بالتوحيد والاسلام **قوله** اي في
شأنها معنى التكبر وفي انفسهم وقع التكبر في شأنها يقال التكبره اي رآه كبيرا وعظم
عنده **قوله** في اكلها وفانها متعلق بمتفق والضمير للأفراد وكان الاظهر في اوقاتهم **قوله**
وما هو اعظم من ذلك وهو رؤية الله تعالى ويحتمل ان يكون المعنى اي شئ وما الذي هو اعظم
من ذكر في انفسها ميتة وفي بعض النسخ او ما هو اعظم وهو على وفاق او نري **قوله** عتق الكبر
جاء هنا عتق كذا في الاصل وفي مريم عتيا لمراعاة الفواصل وسبق وجه الخلال هناك من المعنى
قوله وفي الاستيناف بالجملة حسن كانه لم يتم ان يقول هذا عند قوله ذكر **قوله**
والنهار الى اي يقتضي المقام **قوله** كقوله وجارة حسنة البيت ابا نائا اي قتلنا
من الاباء افعال من البوء وهو المائلة في القصاص والكتاب النافذة وجارة حسنة
هي البسوس والفقرة مشهورة مروفة **قوله** او العذاب اي يوم القيمة وهو لا نسب
لفعله وقد مرنا الى ما عملوا الاية **قوله** ويوم نصب باذكرة للجملة متانفة **قوله** او بما
دل عليه لا بشرى لان محول المصدر كذا ما في خبر لا التي لتق الجسد لا يتقدم لكن يجوز
نصبه بلا بشرى مضمرا مقدمات المذكور مفسر له ثم ان امتناع تقديم محول المصدر سيما
اذا كان ظرفا مما يبنان فيه **قوله** ويومئذ تكبر قال ابو حيان لا يكون ذكر كسواء اريد
بالتكبير التوكيد اللفظي ام اريد به البدل لان يوم منصوب بان تقدم ذكره من اذكاره
من بعد من البشرى وما بعد لا العاملة في الاسم لا يعمل فيه ما قبلها واجيب بان الجملة

المنفية

قوله
وكان الاظهر
في اوقاتهم

قوله

المنفية محولة للقول المضمر الواقع حالا من الملايكة محول ليرون ويرون محول ليرج فلا
وما في جزأ من تمة الطرف الاول من حيث انه محول لبعض ما في خبره فليست باجنية
ولا مانع من ان يعمل ما قبله فيما بعده ثم لزوم تقدم العامل اذا كان محولا ليعدم ممنوع
فانه لا يكون محولا للمعنى النفي لا بشرى كما لا يخفى **قوله** او ظرف عطف على قوله تكبر
قوله او لا بشرى ان قدرت منونة يعني انما تحتمل ان تكون منبئية مع لا وتحتمل ان يكون
في بنية التنوين منصوب اللفظ ومنع العرف للتانيث اللزوم **قوله** فانها لا تغل الى البنية
مع لا **قوله** اما عام للمشرىين اليهوديين وغيرهم من اهل الكفر والعصيان **قوله** يتناول
حكمه اي حكم العام وهو سلب البشري ومنه **قوله** من طريق البرهان لدلالة الكلام
على ان المانع من حصول البشري هو الاجرام ولا اجرام اعظم من اجرام الذين لا يرجون
لقاء الله ويقولون ما يقولون انهم اولي به **قوله** ولا يلزم الجواب سؤال لا يخفى
تقريب **قوله** حيثما الظاهر ان المراد حين اذن نزل الموت **قوله** عطف على المدلول و
النحاة يسمون لمثله العطف على المعنى ويجوز ان يكون عطفا على يرون **قوله** اي ويقول
الكفرة وهذا هو الظاهر لانهم المحدث عنهم في المحطوف عليه **قوله** وهي مما كانوا يقولون
الى قال الزمخشري يصفونها موضع الاستعاذة **قوله** او يقول الملايكة في حال الملايكة
على تقديرهم يقولون **قوله** غير معنى الى الضم او الكسر **قوله** بوضع مخصوص يعني الاستعاذة
قوله ولذلك لا يتفرق فيه اي ولا اختصاصه بوضع مخصوص لا يتفرق فيه بان لا يتفرق
نصب لا على المصدرية فالمصادر غير المتفرقة هي التي لا تتفرق الا منصوبا على المصدر فالظروف
غير المتفرقة وهي التي تلزم الظرفية **قوله** ووصفه نحو التاكيد وهو النسبة اي ذو حجر
قوله اي وعمدنا الى ما عملوا الى بيان حاصلا المعنى فلا يراد ما قال مولانا العلامة
من انه خلط بين المعنيين يعني انه اذا كان استعاذة تشبيهية على ما يدل عليه قوله وهو
تشبيه المحقق قد منع على حقيقة مع انه غير مسلم ايضا فان القدوم في المستعار منه
مجان عن القصد كما انشأ الى الزمخشري وصرح به الطيبي وحاشا للكشف وذكر
لان الذي لا بد هناك هو قصد السلطان الى ما صدر عنه اما القدوم فلا حاجة اليه

على

قوله

قوله
قوله

في الفتاوى

24

1954

والله اعلم
بما فيه
الكتاب
والله اعلم
بما فيه

وَأَنَا مَا كُنْتُ بِمَدِينَةٍ مِّنَ الْمَدِينَاتِ
إِنِّي وَرَثَةُ رِجْلٍ مَّكِينٍ
كَأَنِّي أَخَذْتُ الْجَنَّةَ فَكِينٍ

فقول من القول وعماراة مما لا طائل تحته وغفل عن مقتضى اصول البلاغة من وجوب
رعاية المطابقة لمقتضى المقام في كل جملة من الكلام ولا ينبغي تكرار الرعاية عند نزول مجموع القرآن
دفعه واحدة في كتب في الكاش ومن غفل عن هذا قال ان امر الحجاز لا يختلف بنزول
جملة واحدة قلت صح ان سورة الانعام وسورة التوبة نزولتا بجملة واحدة فيرد ذكر ما ذكره
وايضا المعلقات السبع وغيرها من القصائد الطوال اتفقوا على بلاغتها مع سماعهم اباها بجملة
واحدة ولو صح ما قاله لكان ادراك اعجاز آيات القرآن مختصا لمن علم لسباب نزولها بهذا
خلف والظاهر ان البليغ يفهم من مساق الكلام ما يقتضيه المقام سيما في المتاولات **قوله** حيث
كان أميا وكانوا يكتبون الح يعني انه لو اتى اليه القرآن جملة واحدة ومعلوم انه لا بد
من ضبطه فاما بالكتابة ولا يسيل اليها لانه وم امي لا يكتب فلما جاء من الكتاب خلاف
سائر الانبياء والكتابات في العلم والتلقن من الكتاب او غيره نقص لا يليق او بالحفظ
فلزم التقى بحفظه كما قاله واذا عرفت هذا عرفت ان قوله لانه حاله حال موسى وم
في غاية المشابهة للمقام ولا يماخذه نزول التوراة مكتوبا على ما قاله لولنا العلامة فافهم **قوله**
ثبت به فؤاده اي بنزول جبرائيل وم بالقرآن حاله حال الانبياء فان قلب المحب يسكن بتواصل
كتب المحبوب **قوله** ومنها معرفة الناصح والمنسوج فانها من الفوائد المترتبة على انزاله
مفرقا ولا ينافيه كون تحقيقها من البواعث المتقدمة للتفريق في الانزال **قوله** وكذلك صفة
مصدر محذوف فالمعنى انزاله انزالا مثل انزال ذكر الانزال الموق **قوله** فانه مدلول
عليه بقوله لولا انزاله لم ينزل موقا وهذا انزل جملة واحدة **قوله** فيكون
حالا اي من القرآن لا صفة مصدر محذوف **قوله** والاشارة اليه الكتب السابقة وقد
نبتت ان الانزال جملة واحدة غير ثابت في تلك الكتب بل يمكن ان يدعى خلافا **قوله** متعلق
محذوف وهو انزاله كما اشار اليه **قوله** او معنى فانه قد يطلق التفسير على المعنى نفسه
حيث يقال تفسير هذا الكلام كيت وكيت كما يقال معناه كذا فهو من اطلاق المصدر على
المفعول كما يقال هذا الدرهم ضرب الامير وقال الطيبي هو من اطلاق الهم السبب على
المسبب لانه التفسير سبب لظهور المعنى وفيه انه فرق بين نفس المعنى وظهوره فلا

تلايم الترتيب **قوله** اي مقلوبين اي منكسرين وجوههم تحت واقدامهم فوق **قوله** او
مكسحين يعني تجرهم ملائكة العذاب على وجوههم الى النار **قوله** اليها متعلق بيجسرون
اي بالجهنم **قوله** او متعلقة قلوبهم الح فكون وجوههم تحت كناية عن ميل قلوبهم الى
السفليات فان كون الوجه الى الارض من لوازم توجه القلب الى الاشياء السفالة **قوله**
كانه قيل ان حاملهم الح يشير الى انه متصل بقوله تع ولا يأتونك مثل الآية وان التفضيل مني
على النزول وارضاء العنان بتسليم زعمهم **قوله** وقيل انه متصل الح من حيث انه قسيم
ولعله لم يرتضه لان قسيم ذكر من قبل **قوله** يوازروه اي يعاونونه **قوله** ولا يأتونك
الح جواب سؤال تقديره انه قال في سورة مريم ووهبنا له من رحمتنا اخاه هرون
نبيا وهما قال وزير اد الوزار غير النبوة **قوله** لان المتشاركين الح فان قيل فيصح
اطلاق الوزير على موسى ايضا قلنا مراده المتشاركين المتساويان في امر وحالهما ليس
كذلك فان موسى عم اصل في النبوة والتشريع ونبوة هرون للدعوة الى فرعون موسى واعانه
وتأييده **قوله** فقلنا اذ هبنا عليه بالفا فقلنا ترتيبه على قوله جعلنا ليس الا وهو عطف
فكيف يصح ترتيب قوله فقلنا اذ هبنا عليه بالفا فقلنا ترتيبه على قوله جعلنا ليس الا وهو عطف
على اثنين بالواو ولا دلالة للواو على الترتيب فيجاء تقديم جعل هرون وزير اعلى اياه
الكتاب **قوله** باياتنا يحتمل تعلقه باذ هبنا وهو الظاهر من صنيع المص حيث قدم قوله
يعني فرعون وقومه عليه ويحتمل تعلقه بكذبوا فانما مراد كذبوا باياتنا المتقدمة مع الرسل
الماضية ويجوز ان يراد الآيات مودعة في الآفاق والانفس البالية على التوحيد **قوله** و
التعقيب باعتبار الحكم جواب سؤال توير ان التدمير بعد تكذيبهم بازمة متطاولة فلا يصح
الفاء التعقيبية في قد ثم ناهم فاجاب بان الحكم بالتدمير عقيب تكذيبهم وهو المراد هنا وهذا
مبنى على لزوم التعقيب للفاء على ما ذهب اليه كثير من العلماء والا فيجوز ان يحذف الفاء على السببية
او مجرد الترتيب كما قال ابن هشام في معنى اللبيب ويجوز حمل على التعقيب باعتبار نهاية
التكذيب **قوله** وقوم نوح قال القرطبي وابو حيان يجوز عطفه على منفرد مرناهم
وفيه ان تدمير قوم نوح ليس من تدمير فرعون وقومه لموسى وهرون فكيف يصح

قوله

قوله

عطف عليه **قوله** كذبوا نوحا ومن قبله فاللام للعهد **قوله** ولكن تكذب واحد فاللام
عن هذا الاستراق والكلام على التشبيه لا لبشارة بوايتكذبهم اياه من تكذيب جميع الرسل
قوله او بعثت الرسل مطلقا والتعريف للجنس الحقيقة **قوله** عطف على هم جعلناهم وهو عطف
على الجملة المتقدمة الحقيقة بالظرف لا على المظروف وحده وكأنه لم يذكر احتمال العطف على قوم
نوح لانه جعل منصوبا بفعل مفعول به ما بعده اي اغرقنا قوم نوح فلما جاز العطف
عليه لان عاد او ثود لم يبق قوا **قوله** لان المعنى وعدنا الظالمين فانه في معنى الوعيد
هذا ويجوز ان يقال انه عطف على الظالمين فانه في محله النصب فيكون كقولهم ذهبت
بزبد وعمر ا قال الشاعر زيد هبني في حجر وعور غاشرا **قوله** وهي البئر الغير المطوية
اي غير المبنية **قوله** بفكج اليمامة بفكتين قال في النهاية قرية غطية من ناحية اليمامة
وموضع باليمن من مساكن عاد **قوله** وقيل الاخدود والرس يتلوق على الحفرة **قوله** يقال
فتح بالناء المنخاة من فوق ولحاء الهملة او المجرى وقيل الاول صحيح **قوله** اشارة الى ما ذكر
يعني من الامم ولذا كرر دخول بين علمه **قوله** مروا من رايته اشارة الى ان تعدية
اتوا على كونه في معنى مرقا **قوله** في متاجرهم اي ازمنة تجارتهم **قوله** يعني سدوم
بالدال المهملة وقيل بالهمزة **قوله** غطى قرى قوم لوط اشارة الى وجه افراد بالذكر
والا فالعري كانت متعددة **قوله** في مريم وورهم كانه يشير الى ان صيغة الاستقبال
في يرونها لا استمرار التجرد **قوله** كما مرت ركابهم الركاب الابل التي يسار عليها والواحدة
واحدة ولا واحد لها من لفظها **قوله** او لا يملون نشورا فلا يصلحون اعمالهم ولا يدعون
كفرهم وضلالهم طعنا في الثواب **قوله** او لا يخافونه ولقد غرّب من قال انه مجاز فيه
بعد قول المصنف على اللغة التهامية **قوله** ما يتخذونك اشارة الى ان نافية وهي مع
ما في حيزها جواب اذا قال ابو حيان وانوردت اذا بانها اذا كانت جوابا مفتيا بما
او بلا وبان لا يدخله الفاء بخلاف ساير ادوات الشرط فانها لا بدخ جوابها من الفاء
مع تلك الحروف اذا ارتفع المضارع وقد يقال جواب اذا **قوله** هذا الذي بتقدير يقولون
وقوله ان يتخذوا اعتراضا **قوله** محكي بعد قولهم اي فائين **قوله** والاشارة للاستحار

يعني

يعني بكلمة هذا كما في قول عائشة رضيها عن ابن عمر وهذا **قوله** ولولا افر دهم التهمك
والاستهزاء للاتحاد **قوله** ان كاذبا ليعتدنا عن الرهنا الآية فيه دلالة على اضطرابهم
وتحيرهم حيث ناقض آخر كلامهم اولا فان الجملة الاستفهامية قبله تدل على استحقاق في
استحقاق وهذه الجملة على خلافه لدلالة التها على تسليمهم له ثم قوع المجرة وكال العقول فيه
غاية تجميل لهم وتحيق فانهم استهزؤوا بامر فيه انتظام **قوله** دون اللفظ لاختاره
عن الحكم **قوله** من اضل سبيلا يجهل من ان يكون استقامية واضل ضللا ويجوز ان يكون
موصولة واضل خبر مبتدأ محذوف اي هو اضل خرف مبتدأ الاستقامة التي حصلت
بالتمييز **قوله** فانه تغليل لكونه كالجواب لقولهم اي فان قوله وسوف يعلمون الآية
يفيد في ما يلزم قولهم ان كاذبا ليعتدنا من كونه دم ضالا فانه لا يضل الا من هو ضال **قوله**
ويكون الموجب له عطف على يلزمه اي يكون موجبا لقولهم هذا وهو زعمهم انهم كاذبان
والرشد **قوله** وانما قدم المفعول السا فان قيل تقرر في علم النحوي انه اذا كان المبتدأ و
الخبر مرفقين فالقديم متعين للابتداء فلا تقديم فيما نحن فيه قلنا تقرر فيه ايضا ان
ذكر اذا لم يكن فيه قرينة معنوية للتقديم وانما اذا وجد كما في قوله بنونا بنونا ثانيا
البيت فيجوز عليه والتفصيل في شرح الرضخ **قوله** للناية فان الاكس يستحق التعظيم
والقديم **قوله** وهو اشتر مذمة مما قبله حيث جعلوا مسلوبي الاسماء والعقول بخلاف
ما قبله **قوله** تنظر الى صنعه اي مصنوعه **قوله** او لم تنظر الى الظلال يحكي عليك انه موهى فكيف
قوله وهو دلالة حروقة الضمير المرفوع للبركان لا للعقول لان المشبه بالمرئي المحسوس
ليس الولاية بل الدلول ففيه ادنى مسامحة لظهور ان الدلالة ليست نفس البركان
وضمير حروقة وتفرقة للظلال والتفرق مصدر من المبني للمفعول وهو كناية عن تفرقه
وكنه قليلا قليلا **قوله** كساباب ممكنة من طلوع الشمس وحركتها **قوله** على ان ذكر متعلق
بدلالة حروقة كالمشاهد خبر ان المفعول **قوله** فكيف بالمحسوس منه فيه ان المحسوس
منه وهو الظلال لشكرانه مشاهد محسوس لانه من مراتب الضوء فلا يصح تشبيهه به و
ايضا المقصود بيان حال المفعول منه انه لو صرح دليله وقوة برهانه نزل منزلة المحسوس
المشاهد

الاضل

الاضل

الاضل

الاضل

المشاهد ولا يتعلق الغرض بالمحسوس ولا يتعلق الغرض بالمحسوس من غير ان يقال انه اولى
 ان يكون مشتملا به فتأمل **قوله** اول من ينشأ على كماله رؤية على هذا المعنى علمية عديت بالتحسين
 معنى الانتهاء كما انما في المعنيين الاولين بمرتبة **قوله** وذكر ان مد النظر والظن الممدود **قوله**
 وهو اي ما بين طلوع الفجر والشمس الذي هو زمان مد النظر وبسطه ويحتمل ان يكون الضمير
 للنظر الممدود ويؤيد ذلك **قوله** ولا يذكر وصف به الجنة **قوله** ثابتا بان لا تطلع الشمس
 فلا يقع ضوء تاموقعه اصلا **قوله** الا بسبب حركتها يعني بسببية عادت في قولهم يتحرك الشمس
 من تحت الارض الى فوقها لم يوجد انظر مطلقا لا الممدود ولا غيره ولو لم يتحرك غير ما
 فوقها لم يتفاوت **قوله** هو في معنى الكف اي الجمع **قوله** لتفاضل الانوار اي تراخيها
 في الرتبة فطلوع الشمس لا يشترط ان لا ينط به من مصالح المعاش انفع من مد النظر وان
 كان هو اطيب الاحوال وقبضه قبضا يسيرا الملزوم حركته الشمس كذا بالنسبة الى طلوعها
 على ما نبت عليه لينتظم بذلك مصالح الكون **قوله** او لتفاضل مبادي اوقات ظهورها والزواحي
 على هذا زواحي وظاهر ان ابتداء زمان طلوع الشمس متراخي عن ابتداء وقت مد النظر وكذا
 ابتداء وقت ظهور قبض النظر عن ابتداء وقت الطلوع فان القبض لا يظهر ما لم يرتفع
 الشمس مقدار انا **قوله** وقيل في معنى الزحشر اي اشار المصنف الى ضعفه اذ لا يناسب
 قوله تعالى لم تركها الا يخفى **قوله** فالفت على ما ظاهرا فيه تحت فانه اذا لم يكن تعريف
 يتحقق النظر اذا الواقع في هي الظلمة وهي عدم الضوء عما من شأنه ان يكون مضيا ولا
 يتفاوت لظلمة بين ان يبني السماء فوق الارض ام لا في انتفاء الضوء وتحقق الظلمة
 فتأمل **قوله** كما يستتبع الدليل المدلول يعني الدليل بمعنى ما يلزم من العلم به العلم بشيء
 آخر **قوله** او دليل الطريق عطف على فاعل يستتبع ومن يهديه عطف على مفعوله **قوله**
 بتفاوت استيناف لبيان الاستتباع المذكور ويتحول تحولها الاستتباع في حصول
 التحول نفسه يعني لصحة التشبيه بدليل الطريق ولا يفر مخالفة جهة التحول فان حركته
 النظر تكون على خلاف حركه الشمس والمدلول يتحرك على وفاق الدليل **قوله** ذاتشور
 او ناشر على الاسناد المجازي **قوله** اي ينشر فيه الناس ويؤيد ذلك ظاهر قوله

انتشار
 في سورة

في سورة النبأ وجعلنا الزمانا معاشا فان اكثر استعمال المعاش في مقابلة المعاد **قوله** وقراء
 ابن كثير على التوحيد لكن قوله عزم اذا هبت الريح اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها رجا يؤيد
 قراءة الجمهور **قوله** باشرات للسحاب اي محييات لانها تهبها بحبسها وتايسرها ولا يجوز
 ان يكون بمعنى مفرقات فان المطر يحدث جاليا في الاثر فبقاها قال الله تعالى ثم يؤتف بينه فخير
 الودق يخرج من خلاله الا ان يراد به معنى السوق على التجوز **قوله** جمع شهور بفتح الشين كرسول
 في جمع رسول **قوله** على انه مصدر وصيف به للمبالغة والا وفق لقراءة غيرهما ان يكون بمعنى الفاعل
 او على حذف المضاف **قوله** بمعنى مبشر فخرته لان شهورا من التفسير **قوله** مطرا على الاسناد المجازي
 الى الالة كما ينسب عليه قوله وهو اسم لا يظهر به **قوله** لقوله ليظهر كم قليل لرحمان تفسير الظهور
 بالمظهر **قوله** به متعلق بكلا الفعلين **قوله** قال عزم استيناف لبيان مجي ظهور بمعنى ما يظهر
 به **قوله** وطهورا حركه اي مطهر دليل طهورا ارادة معنى المطهر من لفظ الطهور وفيه تحت
قوله وقيل يلحق بالاختراع الزحشري وضعفه المصنف لان الاو قضا ما تلاه والمناسب للتنبيه
 الذي ذكره بقوله وتبين ما علم ان طواجرهم الخ هو المعنى الاول لكن اشار الزحشري الى ان
 بلاغته في الطهارة يتضمن المطهر به وبينه صاحب الكشف لما لم يكن في نفسها قابلية للزينة
 لانها شئ واحد رجوع المبالغة فيها الى انضمام التطهير اليها قلت فيه نظر فان الزيادة قد يكون
 في الكيفية كما يقال هذا زيد بياضا من هذا والبياض لا يزيد بحسب الكمية كما حقق في محله
 ولا شك ان مراتب الطهارة متفاوتة بتفاوت الكيفية قال ابو حنيفة وجه المبالغة فيه
 كونه لم يشبه شئ بخلاف ما ينفع من الارض والحوار فانه يشوبه اجزاء ارضية من مفرقة
 او ممتدة او مما يطرح فيه **قوله** في المعنيين يعني المبالغة معدولا من فاعله كونه ليس الا بغير
قوله كالصوب بعين المصوب **قوله** كالذئب بعين النصب وتعني الذئب الملائ في غيرها
قوله كشعارا بالنسبة فيه فان التطهير لا يشترط ان من اجل النعم **قوله** فيما بعد يعني قوله وسقيه
 الآية **قوله** لما كانت مما ينبغي ان يظهر وما اذا المراد بالظهور هو المظهر للظواهر بالفسر و
 التوضي فيه اشارة الى كونه تظهيرا بما ينبغي **قوله** فيواظبهم بذلك اولى فان مدحور
 لام العلية يكون مقصودا ما قبله وما قبله من وسائله **قوله** بالنبات اما بدل الخصال

قوله انما لا يطلع الشمس
 من تحت الارض
 في سورة النبأ
 في سورة النبأ
 في سورة النبأ

من به باعادة الجاز واتا تفسيره بان المراد بغير الماء معناه المجازي على طريقة الاستخدام **قوله**
 لان البلوغ في معنى البلد قال الراغب البلد المكان المحتاط المحذور وسمي المغارة بلداً لكونها
 موطن الوحوش وهذا المعنى هو المكسب **قوله** كسائر الابنية المباعدة اي عدم جريات
 ساير ابنية المباعدة من مثل فصول ومغارات ومغارات وقد يقال لما كان يتمايز فاعلام
 المصادر وصف به المؤنث كما يوصف بالمصدر **قوله** ولذا نكر الانعام والاناسي يعني ان
 التذكير للأفراد النوعي **قوله** فيهم وبما حولهم غير مبتدأ مؤخر **قوله** مع ان مساق هذه الآيات بضم
 القاف وكسر ما اكتسبه انسان لنفسه لا لغيره **قوله** وعليته ما يشبههم جمع على **قوله** جعله
 سقياً غير منصرف لان الف فعلا لا يكون الا للثاني فحذف ياء يعني انا جعله كما يقال انا غم في انا غم
قوله وهو جمع انسي على مذهب الفراء والمبرد والزجاج لكن القياس فيما فيه ياء النسبة ان
 يجمع على فعاللة كازارقة ومهالبة في جمع ازرقي ومهلبني نعم اذا لم تكن النسبة يجمع على فعال
 كمرسى وكواسي ويبعدان يقال الياء في انسي ليست للنسبة **قوله** او انسان وهذا من باب
 سبويه **قوله** في ظر بان كقطران وهي دويبة كالهرج منتنة الريح **قوله** او في الانهار والينابيع
 عطف على قوله في البلدان **قوله** نبتاً ينزرها عليها قال مولانا العلامة يعني ان المقصود من البغية
 ابلاغ الدعوة والزام الحجج لا الاهتمام في امر الهداية والافعلنا ما هو ادعى لذكر من دعوة كل
 اهل قرية بنذير مستقل قلت قوله لا الاهتمام في امر الهداية مخالف للنصوص الدالة على كونه
 محل الاهتمام وكيف لا يكون كذلك وقد قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
 وذكر قوله لنعلم ما بهداهي لذكر الخ فيه حظ من على قدر رسول الله صلى الله عليه وسلم وجليل منصبه في القرآن
 كالا يخفى ثم كون ما ذكره ادعى لذكر غير مسلم الا يري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث في مكة وعلاؤه
 اكثر اهلها واخرجوه وكذلك كان حاله كثر نبي عليه ما دل عليه حديث ورقة ثم آمن به اهل المدينة
 واؤوه ونصروه **قوله** فقابل ذلك الشيات والاجتهاد في الدعوة قال مولانا العلامة
 موجب ذكر العطف بالواو دون الفاء قلت مدحوا الفاء هو جملة لا تطع مع ما عطف
 عليها وظاهر ان المجاز بالقرآن مرتب على مقابلة هذه النعمة العظيمة بالنيات والاجتهاد في الدعوة
 فان اقامة البرهان يكون بعد الدعوى او الفاء لترتيب الذكر كما في قوله تعالى فقد سألوا

قوله في ظر بان كقطران وهي دويبة كالهرج منتنة الريح

قوله او في الانهار والينابيع

موسى اكبر من ذلك فقالوا اننا الله جهرت عليه انه يجوز ان يقال لما حذف الجملة التي عطف
 عليها جملة لا تطع الاية واقم المعطوف مقامها انتقلت فاقوا اليه ليكون على المحذوف دليل
 ببقاء بعضه كما قال ابن عصفور في ان اخرج بعضا من الجرح فانجرت ولا يرد هناك ما ورد عليه
 هناك من ان لفظ الفاءين واحد فكيف يحصل الدليل لعدم الاتحاد هناك **قوله** والمعنى يعني على
قوله فيما بين الظاهر خبر ان **قوله** خلاهما متجاوزين متلاصقين الخ فان قلت ان كان
 المرجح يعني مطلق التحلية كما بدلت عليه قوله من مرجح رابته الخ فمن اين يفهم هذا التقييد قلت
 من الاشارة اليه كثر منها باداة القرب فانها تدل على تميز كل منهما عن الآخر مع شدة التقارب
 بينهما فافهم **قوله** هذا عذب قرأت حال بتقدير القولا في مقول لا في حقها هذا عذب قرأت
 الآية **قوله** قاصح للعطش تفسير الفوات قال الطيبي سمي بالفوات لانها برقت العطش اي
 يكسره على القلب يعني يكون في اعتبار رحي الكسر اشتقاق الفوات منه بالاشتقاق الكبير جلد من
 الجذب **قوله** فلعل اصلها الخ قال الجوهري وغيره هو لغة ردية وقالوا هو لغة الخافعي ريج
 وقيل تدل على ثبوته بقول الشاعر وقد نقلت في البحر والبحرام ما لا يصح ماء البحر من ريجها
 غدياً ويجوز ان يكون اصله ملحقاً اكتفى بالكسرة عن الياء والمليح لغة ثابتة لم يحوها برادته
قوله وتنافر الميقاتيه يدل على ان حجر المحجور مجاز عن التنافر بعلاقة اللزوم فان هذا
 القول مستلزم فقوله كان كلامهما الخ يكون لتصور التنافر السليغ ويجوز ان يكون الكلام على
 الاستعارة التمثيلية فقوله تنافر الميقاتيه بيان لما صدر المعنى وقوله كان كلامهما الخ لتصور
 الاستعارة **قوله** المستعوز منه بصيغة السمع الخاطري الذي يتعوز من الآخر **قوله** وذكر اشارة
 الى مرجح البحرين الموصوفين وقوله كدجلة على تقدير المضافة اليه كمرج وجلة وفي الكلام ادنى
 مسامحة يفتقر مثلها **قوله** وقيل المراد به صدره بصيغة التريض لما جاء اذات القرب عن رادة
 هذا المعنى ظاهراً ولان المعنى الاول اوفي بنادية مرآة المقام من الدلالة على الاقتدار التام
قوله في الفصل اي فصل كل منهما عن الآخر في المكان **قوله** ان تضامات وتلاصقت فان
 الجنسية هي علة الضم **قوله** يعني الذي خربت طينة آدم عرم فان اريد بالبشر آدم عرم
 فالمراد من قوله فجعل نسباً وصيراً اما خلق حقاً منه او جعل ذريته كذلك ولما كانا من

قوله في ظر بان كقطران وهي دويبة كالهرج منتنة الريح

قوله او في الانهار والينابيع

اجزائه فجعلهم كجمله وان اراد به ذريته فالاموطاه **قوله** وتسلسل اي تليين وتنقاد **قوله**
 بظاهر الشيطان فالظهير يعني المظاهر وفصيل يعني معا وكثير **قوله** وقيل حيتا الخ ضعف لان
 ظاهري الحق من ظهوره غريب **قوله** للمؤمنين والكافرين قال مولانا العلامة للمطيعين و
 العاصين كافرا كان او مؤمنا قلت المقام يقتضي التخصيص بالكا فحين اذ الكلام فيهم والانداز
 الكامل لهم فالمؤمن وان كان عاصيا مبشرا بطلود في الجنة **قوله** فتصوره كراي فعل من شاء
قوله قلنا حال اي قالوا او مصدر اي يقلع قلنا **قوله** الشبهة الطمع يعني في المال **قوله** حيث
 اعتد فاعلم ضمير الرسول دم وهو من الاعتداد **قوله** بانفاكرا اي بالمبلغ **قوله** اجزائه عاجلا انفاكرا
 اجزائه تفهين الاعتداد معني لظهور **قوله** مرضيا به اي بالاجر والباء زائدة مقصورة عليه اي على
 الرسول دم **قوله** وانما بان طاعانهم الخ وجه الاستدانة لما صور فعل من شاء منكر
 في صورة الآخر من حيث كونه مقصودا له دم لغيره له فيه من يعود فعلهم ذكر عليه بالثواب
 لدلالة كذا ينبغي ان يفهم المقام فلا يدري عليه انه كيف يكون في ذلك التصوير والاستثناء لغير
 بذكره وبينهما منافاة فان بناء الكشاعر على ان يكون المستثنى الاجر للقيق لا الادعائي لما
 نهت على ابتداءه على **قوله** مشيا عليه لئلا الى ان قوله محمد حال من فاعله سبحانه
 ولحمد كما هو الشأن بالجميل **قوله** طابا لمزيد الانعام فان الشكر تجلب لمزيد قال الله تع
 لئن شكرتم لازيدنكم ويقضي المقام كون الحمد في مقابلة الانعام فيتحد مع الشكر كما لا يخفى
 على اولي الافهام **قوله** ساظر من مابطن فالجمع المضاف من صيغة الجمع كما تقرر في
 الاصول **قوله** ان انما يجوز ان يكون ان مصدرية مفتوح المهمزة وشرطية مكسورة **قوله**
 وقد سبق الكلام في سورة الاعراف **قوله** ولعل ذكره يعني على الاحتمالين في اعراب الاسم
 الموصولة اذا جعل صفة للحي فاذا ذكره اظهر فم يجوز ان يكون ذكره لدفع ما عسى تختل بالبال
 انه اذا كان الامر على هذا المنوال فلم يذكر الام بال يعني ان عادة الله تع جرت على الاناة والكبر
 في الاور ويشهد لذلك ذكر الرحمن ويتضمن التحريص على الثبات والتأني ايضا وهذا المعنى
 اظهر على تقدير جعل الذي مبتداء والرحمن خبره **قوله** ان جعله صفة ويؤيد قراءة الجرو
 يجوز ان يكون منصوبا على الاختصاص **قوله** فساك عما ذكرنا من اشارة الى وجه توحيد الضمير بعد

قوله

قوله

الشيء الذي هو المراد
 على ان اذا كان
 من انما على حدة
 كان بغير ان يكون
 من انما على حدة

المرجع ولا دلالة فيه على كون الباء بمعنى من اذ بدفعه آخر كلامه بل هو بيان لما صدر
 المعنى **قوله** وهما تها وجبرائيل فان قيل ما الفائدة في الامر بسؤالهما بعد العلم بخبرهما
 ولستعلام المعلوم لا يجوز قلنا ليس السؤال على حقيقة بل هو مجاز من الاعتناء كما يشير اليه
 او المضاف مقدراي من حقيقة ما ذكر وتفصيله وفي قوله ما لنا مجزرا حقيقة اشارة الى **قوله**
 ليصدق فكر متعلق بالثالث اي ليصدق فكر من وجد **قوله** وقيل الضمير للرحمن لعله عالم برهقه
 بعد فان مقام اللائق ج بعد قوله قالوا وما الرحمن **قوله** والخبر ما بعد على زيادة الفاء
 على ما قالوا في احد خبري قول الشاعر وقابلة خولان فانكم فتاتهم **قوله** وقيل انه صلة
 خبر او يجوز تعلقه بكليهما ففيه صنعة التجاذب **قوله** والذكر اي ولا حول الا من الله كورين
قوله اي للذي ثامره ناظرا الى التفسير الثاني وقوله اولامرك ناظرا الى التفسير الاول لانهم
 يظنون على التفسير الثاني **قوله** وقيل لانه كان معربا الخ فعل هذا يكون المطلوب هو التوفيق
 اللغظي ولعل عدم ارتضاء المص هذا القيل بعد كونه غير عربي **قوله** ولستفاته يعني
 الاشتقاق الكبير والضمير للبرج وهي الشمس والكواكب الكبار ويجوز ان يكون من قبيل انهم
 كان امة فان الشمس عظمتها وكما اضاءتها كاترها الوف من السرج قال مولانا العلامة
 بعد ما فسر السرج بالكواكب الكبار على ما ذكره المص يلزم تخصيص القمر بالذكر بعد دخوله
 في السرج **قوله** ان التخصيص بالذكر للشمس لظهور فضيلتها على سائر ما قلت بعد تسليم دخوله
 في السرج وجه التخصيص بالذكر كثره عناية العرب بحال القمر فان السنين عندهم مبنية على
 الشهور القمرية ولذلك تقدم الليل على النهار مع انه على ما فسرته يلزم ترك ذكر الشمس وهو احق
 بالذكر من غيرها من الكواكب على ما قرره **قوله** اي ذوي خلفه على لفظ التشبیه في القاموس
 الخلف والخلفة بالكسر المختلف فعلى هذا لا يحتاج الى تقدير المضاف والمعنى جعلها مختلفين
 وتوحيد ما كونها على زنة المصدر **قوله** والشاكرين اشارة الى ان في التزبير يعني
 الواو **قوله** من فاته ورده الخ ناظرا الى التفسير الاول لخلفة **قوله** واحضاهم الى الرحمن
 يعني مع ان الكبر عتيل **قوله** للتخصيص اي لتمييزهم من بين العباد بذكر التشريف وفيه توفيق
 بالذين قالوا وما الرحمن انسجدا لثامرنا **قوله** اولانهم الرسخون الخ ومعنى التوفيق اظهر

قوله

قوله

قوله على ان عباد يعني هذا الوجه الثاني للاضافة مبنى على ان عباد بكسر العين وتخفيف الباء
 جمع عابد وغلط من زعم انه بضم العين وتشديد الباء **قوله** كتاجر وتجار وصاحب وصحاب
 وراجل ورجال **قوله** مصدر بمعنى الدين والرفق **قوله** وصف به يعني على كلا الاعرابين فيل
 الاول وصف به ذو الحال وعلى كمال المشي **قوله** او سدا من القول الخ في حواشي الكشاف
 ليس هذا تفسير يد لان المراد به هنا يقولون هذا اللفظ بدليل قوله سلام عليكم لا يفتي الحاملين
 واجاب صاحب الكشاف بان تلك الآية لا تخالف هذا التفسير فان قوله سلام عليكم من سداد القول
 ايضا قلت لعلم مراد القائل ان القرآن يفسره بعضه بعضا فاذا صرح في تلك الآية بهذه اللفظة
 لا ينبغي التأويل بها بغير ما قال كيف والظاهر ان خصوص اللفظ غير مقصود بل ما يؤدي مؤداه
 ايضا من كل قول يدل على المشاركة مع المثلث من اللفظ قلت لما نصت الله تعالى على خصوص
 هذا اللفظ كان الظاهر ان القصد الى خصوصه والله اعلم بحكمه تخصيصه وذكر تخصيصه هذا
 اللفظ بمن مر على آخره **قوله** وترك مقابلة في الكلام عطف تفسير لما قبله يعني بان هذا
 الحكم باق الى الآن **قوله** لهم متعلق لما بعده والتقديم للتخصيص مع مراعاة الفاصلة وتأخير
 القيام للروي مع ان السجدة احق بالتقديم لما ورد ان اقرب ما يكون العبد من ربه ساجدا
 والكفرة هنالك يستكبرون **قوله** لان ما اريد لاكثر الداخلين وهم الكافرون او يقال لزوم
 لا يستلزم التأييد فان معناه عدم الانفكاك ولو في بعض الاوقات كما في لزوم التوهم **قوله**
 ووقوفهم عطف على اعتدادهم **قوله** مستقرا ومقاما الظاهر ان مقام عطف على سبيل التوكيد
 لان الاستقرار والاقامة كالترادفين وقيل المستقر للعصاة من المؤمنين والاقامة للكافرين
قوله بفسره المميز فان قلت كيف يفسر المؤمن بالذكر قلت لما كان المميز متحدرا مع الخصوص
 وهو مؤنث اخذ حكمه **قوله** ضمير محذوف والتقدير سادت مستقرا ومقاما **قوله** او اجزئت
 عطف على بشت **قوله** تعليل للعلية الاولى فان في المستقر والمقام دلالة على اللزوم **قوله**
 او تعليل ثان وترك لواو العاطفة للشارة الى صلوح كل منهما للتعليل بالاستقلال **قوله** الكوفيين
 بضم الباء من اقترن كذا في بعض النسخ وهو سرفوفان قراءتهم بفتح اياته وضم آتاء والمصري
 على عادته من جعلوا اتفق عليه اكثر القراءة اصلا وهو ههنا قراءة الكوفيين **قوله** وهو خبر

ثاني جازي تجري التأكيد للخبر الاول **قوله** لانه بمعنى القوام ولا حيد ان يقول يجوز ان يكون
 من باب شعري شعري اي كان قواما معتبرا مقبولا لا قديقا ل بين ذكره من القوام يعني
 العدل الذي يكون نسبة كل واحد من اطرافه اليه على السواء فان ما بين الاقتران والاعتدال
 لا يلزم ان يكون قواما بهذا المعنى لانه يجوز ان يكون دون الاعتدال بتقليل وفوق الاعتدال
 بتقليل وفيه بحث فانه بعد تسليم جواز الاخبار عن الاعم بالاخص سبحانه يكون مدحهم ثم لغاة
 حاق الوسط مع ما فيه من الجرح الذي نفاه الله تعالى عن الاسلام فلا يستحق المدح من يراد في كرم
 الاتيان بغيره من اصول الطاعات والله اعلم **قوله** بمعنى حرم قتلها او لانه لا حل والحكمة من
 صفات الافعال **قوله** متعلق بالفعل المحذوف يعني الذي اضيف اليه الفير **قوله** باضدادا ما يباضداد
 ذكر المذكور من الانتفاء والنبوت **قوله** ولذا ذكر لي لقصد التوضيح للكفرة **قوله** جزاء ثم فان
 الاثم كاللوا بال وانكاره لنا ومعنى كذا في الكشاف **قوله** باضدادا لاجزاء الى اتمام
 ويكون ان يكون من ذكر السبب ارادة المسبب **قوله** تلزم ان تنزل بدل من ثانيا والباء في بنا
 للتعدية **قوله** جزا لا اي عظميا يابسا او كثيرا **قوله** تأججا اي تلهبت الطيبى الالف للتشبية
 وتذكير الفعل لتغليب الخطب وقيل الالف بدل من نون التأكيد للتحقيقة والفعل مضارع
 حذفت منه احدى التاءين ويجوز الحاق النون بالمضارع الخالي عن معني الطلب للضرورة
 كما نقل عن سيبويه وغيره وقيل الالف للشياع والفعل ماض والتذكير ثانيا ويدا بالذكور
قوله او الحال يعني من فاعل يلقى اي مضاعفة العذاب **قوله** مع التشديد متعلق بكلمة
 التواثين **قوله** في يضعف متعلق بالتشديد وحذف الالف **قوله** ومضاعفة العذاب
 لانضمام المعصية ببدء وخبر وكان جواب عما عسى يتوهم ههنا من المخالفة بين قوله
 بمضاعفة العذاب قوله ومن جاء بالسيئة فلا يجزي الا مثلها وفيه بحث فانه قد تقرر
 في كتب النحو وعلم الاصول ان تكرار كلمة لا يفيد ثني كل واحد من المضاعف فاعني لا يوقعون شيئا
 فكان معنى ومن يفعل ذلك ومن يفعل شيئا من ذلك يستحقون الاثبات والنفي فلعلم المضاعفة
 بالنسبة الى عذاب بادونها من المعاصي والله اعلم **قوله** ويدل عليه اي على انضمامها الى الكفرة وجه
 الدلالة ان المشقة المؤمن يدل على اعتبار الكفرة المستثنى منه لكن لقائل ان يقول المستثنى هو

كسر هذا الخ فاعلم ان
 الالف في قوله
 باضدادا ما يباضداد
 هي الالف في قوله
 باضدادا ما يباضداد

الجاهل بين التوبة والحق الصالح فلا يلزم اجتماع الكفر والمعصية في المستثنى منه **قوله**
 او يبدل ملكة المعصية في النفس بملكة الطاعة فيه ان الاول اذ قال الباء على ملكة المعصية
 فانه المنسوب يكون لظاهر المجرور بالهاء والذاهب قال الله تعالى وبدناهم بحسنتهم جنيتين
قوله وقيل بان يوفق الله بان يبدل بالحق ايمانا ويقتل المسلمين قتل المشركين وبالزناعة
 واحصا كما في الكشاف لكن احداث الايمان محتمل في الشرط فيؤدي الى اشتراط الشيء بنفسه
 ظاهر او كان لا يلزم بغيره **قوله** او بان يثبت له مكانا موعدا فلو بارى ذلك انهم قالوا
 لاني نبي ناس يوم القيمة ودوا انهم لا يثبتون من الساعات قبل من هم يارسول الله الذين
 بدل الله سيئاتهم حسنتا **قوله** ومن تاب من المعاصي ارجع عنها والمعاد المعاصي التي
 كان يفعلها **قوله** او خرج عن المعاصي اي جنسها **قوله** يرجع الى الله تعالى وحيث قيد كل
 من فعل الشرط والجواب بقيد به اندفع توهم الاتحاد فاذكره المصنف من الوجوه الثلاثة ليس
 لدفع ذلك بل لبيان المعنى المراد من الجواب اذ يتوجه على ظاهره ان كل واحد يرجع الى الله تعالى قال
 تعالى انما خلقناكم عبثا وانكم اليها ترجعون واليه ترجعون فوجه تخصيص من تاب
 وعمل صالحا بهذا الحكم **قوله** لا يقيمون الشهادة الباطلة بشير اليه ان يشهدون من الشهادة
 وان انصباب الزور على المصدرية وكان الاصل لا يشهدون شهادة الزور باضافة الخاص
 الى العام فحذف المضاف واقام المضاف اليه مقامه **قوله** ولا يحضرون محاضرات الكذب على ان
 يشهدون من الشهود وانصباب الزور على انه مفعول به والاصل مشاهد الزور فحذف
 المضاف **قوله** فان مشاهدة الباطل شركه فيه لانها دليل الرضى **قوله** مكرمين انفسهم
 اشارة الى ان كرا ما جمع كريم بمعنى مكرم والكناية عما يستحسن التصريح به في كونها من ذلك حيث
 اذ لا مود فيه الامم **قوله** لم يعجزوا عليها غير واعين كالمستأففين **قوله** وقيل انها المعاصي
 فالمراد نفي الفعل ولم يرتفع المعصية لظهور رجوع **قوله** وحياتة الغضايل اي جمع الغضايل الدينية
 والفضيلة مزينة لابلين ان يتعدى آثارها فيدرج فيها تحصيل العلوم الدينية وسائر الاوصاف
 المرضية **قوله** فان المؤمن الحق قليل يكون المراد ما قاله وكان الاظهر ان يقول فان سرور
 قلب المؤمن في ازواجه وذرياته ان يشاركوه في طاعة الله تعالى تقصر سروره فيهم على مشاركتهم

في الطاعة

في الطاعة والآفلا يلزم من ظاهر كلامه تعيين ما ذكره من المعنى للأرادة من النظم **قوله** في طاعة
 الله تعالى والظاهر اذ راجح حيان الغضايل بدورها فانها ايضا طاعة وان قابلها بها في مطلع كلامه
قوله سر بهم قلبه وقرهم عينه الاظهر ثانيا غير ما قدم ليكون عطف تفسير بالقرهم عينه فانه اولي
 به من العكس تخاف هذا المقام قال الطيبي وكانه ادعى الشهرة وانه الاصل في الاعتبار **قوله**
 كقولك رايت منك اسدا الظاهر ان من في المثال تحتملها ايضا فعلى البيانية معناه رايت اسدا
 هو انت وعلى الابتدائية رايت من جهتك اسدا **قوله** وتنكير الاعين يعني مهان اعين القائلين
 معنية **قوله** تعظي على لتكثير الرقة يعني اريد تكثير بالتعظيم ولا يسيل الى تنكير المضاف
 الا بتكثير المضاف اليه فنكرت اعين وهي قليلة بالاضافة الى عيون غيرهم قال ابو حيان
 هذا ليس بجيد لان اعين يطلق على العشرة فادونها ويعيون المتقين كثيرة جدا قلت المراد
 انه المتوكل في معنى القوة مجردا عن تعيين العدد والقرينة للتميز بالعلم بكثرة القائلين ووجه
 فلا اشكال **قوله** باغاضة العلم الخ متعلق باجتماع اي باغاضة العلم وتوفيقنا للعلم
 فالتحقاق الامامة اي يحصل بتكثير القوتين النظرية والعملية **قوله** وتوحيد مع ان الظاهر
 للجمع لطابق المفعول الاول **قوله** للدلالة على الجنس وعدم اللبس مع مراعاة الفاصلة ايضا
قوله كقوله ثم خرجكم طفلا يعني على وجهه والا فالوجهين الاتيين يجران فيه ايضا كما مر **قوله**
 اولاد من صدر جعله مقابلا للوجه الاول للجدوي فان كون الاصل في المصدر ان لا يشي ولا
 يجمع كونه اسم جنس **قوله** اولادهم كنفس واحدة فيكون مذكورا ويكونون عليهم ضد **قوله**
 ومعناه قاصدين اشارة الى ان اما من الامم يعني القصد **قوله** والقراءة بها اي بالقرعة هناك
قوله من مفضل بالاعاء يعني ثقلها والمفضل في الاصل وجمع المعصية **قوله** بالتعريف اشارة الى ان
 التحية من الحيوة او لا يعتد بكم على ان ما نافية **قوله** ما يصنع بكم فعلى هذا الخطاب للكفار **قوله**
 طائفا اخر يعني اسم يكون **قوله** عن النبي ثم من قراء سورة الفرقان الخ موضوع كاتر مرارا
 ثم ما يتعلق بسورة الفرقان والحمد لله على جليل الاحسان وجزيل الامتنان والصلوة على
 رسوله محمد سيد المرسلين والواوي السجد واصحابه والتابعين يوم الاحد خلس عشر ربيع الاول
 سنة ٩٥٠ سورة الفرقان مكية الا قوله والشعرا يتبعها **قوله** الخ المشناه ابن

عكس رده

قوله

وزاد غير قوله تعالى ولم يكن لهم آية ان يعلمه علماء بني اسرائيل كذا في الاتقان وهي ما تثنان
 وست اوسع وعشرون آية في التيسير للاختلاف في قوله وما تنزلت به النياطين **بسم الله الرحمن الرحيم**
الرحيم قوله ونازع بين بين اي في رواية عنه قال في النسخة اما الطاء من طس ومن طس
 فاما الهاء حمزة والكسائي وابو بكر انزاد ابو القاسم الهذلي عن نافع بين الغنطين ووافقه
 في ذكر صاحب العنوان الا انه عن قالون ليس من طريقنا انتهى ففي تفسير المصنف لا يخفى **قوله**
 كراهة العود لتعليل ترك الالام الى بين بين **قوله** المهر وب منها يعني ثقلها **قوله** وانظر قوله
 حمزة وادغمها غيره لاتصالها بحرف من حروف النون وحروف الهجاء في تقدير الانفصال والانتقال
 عما بعد **قوله** الظاهر اعجازها اما على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقام وانما على
 الكسار المجازي **قوله** وصحة اي صحة كونه من عند الله فهو كالعطف التفسيري لا اعجازه ثم
 المبين على ان الالام لازم ويجوز كونه من المتعدي على ما مر في سورة يوسف اذ يعني المبين
 للشرائع والاحكام وغيره والمعنى الاول الصق بالمقام واو في المرام ولا كراة على
 المصنوع صاحب الكشاف **قوله** والاختار الى السورة ان جعل طس اسم السورة فهو مبتدأ
 وتلك خبره وايات الكتاب المبين صفة له الطيبى المنسوب اذا جعل طس اسما للسورة ان
 ينسب الكتاب بالقرآن ويكون طس مبتدأ وتلك مبتدأ ثان وايات الكتاب خبره والجملة
 خبر المبتدأ الاول **قوله** او القرآن ثالثا ثانيا باعتبار الايات **قوله** على ما مر
 في اول البقرة فيعلم منه الامر بها بالمعقبة وان كان الاحتياج الى التاويل على العكس **قوله**
 لعلى يرفع جملة اعتراضية بين المتعاطفين وكذا قوله ان نشاء ننزل **قوله** النجاء بكسر
 الباء انبات النجاء بالباء تنوذا بالزحشرى وذكر في العائق انه غير النجاء بالنون الثلاثة
 وتبعه المطري على ما نقل عنه وقال ابن الانباري في كتب اللغة والطب والتشريح ولم
 اجد به بالباء لكن المبتدأ مقدم النافى سيما والمثبت هو الزحشرى اذا قالت حزام
 فصدقوا **قوله** اي انشفق على نفسه يعني انه كشافا للمخاطب فان الله تعالى منزعه عن
 الخوف وتاويله بالامر لانه لم يكن فيه شقاق حتى يصح الخبر قال الطيبى دل على الامر بالشفاق
 قضية الانكار اي انك تفعل ذلك فلا تفعل وفي قوله انك تفعل ذلك فلا تفعل وفي قوله انك تفعل

في قوله المهر وب منها يعني ثقلها
 في قوله الظاهر اعجازها اما على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقام وانما على الكسار المجازي

ذكر بحث

ذلك بحث الا ان باول بان المراد تفعل ما نفى اليه ذكر **قوله** ليلا يؤمنوا اي لا يستمروا
 على عدم قبول الايمان وكلمة كان في التنزيل للاستمرار باعتبار النفي فان استمرار النفي وصيغة
 الاستقبال لتأكيد معنى الاستمرار واما علم براده فلا نفور من المصنف فائدة ادخال
 فعل الكون على ما توهم مولانا العلامة وفي الكشف ليلا يؤمنوا ولا متناع ايمانهم وكلمة
 جعل نفى الكينونة في معنى نفى الصحة كما في مثل قوله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم وفاقه اذ قال
 فعل الكون على الوجه الثاني مزيد التفسير والتوضيح ثم تقدير اللام في الوجه الاول لغرض اتحاد
 التاعين وتقدير المضاف في الآتي لتحقيق **قوله** دلالة ملجئة الى الايمان اي بالاجاءة الله عادة عند
 ظهور امثاله فالكسار الى الدلالة مجازي **قوله** لبيان موضع الخضوع فانه يظهر منها
 بعد صلاتها وانكسارها بعد شياختها وفيه اشارة الى ان الخضوع يكون بالطبع من غير تأمل
 لما بهتهم وحيهم من علة الآية فكان الفعل لا عنانق اللهم **قوله** وقيل لا وضعت الاعناق
 عطف على قوله وترك الجز على اصله **قوله** بصفات العقلاء يعني الخضوع والجمع كقراءة الموصوف
قوله وقيل المراد به الرؤساء عطف على قوله واصل فظلم الخ **قوله** لانه لو قيل انزل لنا بدلهم
 فان قيل المقصود مناد في استعجاب ترتيب الماض على المضارع بكلمة الغاء التعقيبية
 او السببية فان المعقول عكسه ولا يزول ذكرنا ذكرنا ذكرنا لا يمكن ان يراد بنزل يعني المضي لان
 كلمة ان للمستقبل فلو كان النظم انزلنا وجب تأويله بالمضارع فكيف والتنزيل ينزل فالوجه
 ان يقول طلعت بالمضارع فانه قراء به ايضا على ما في الكشف ويقال في وجه التعبير عنه بالماضي
 بانه لا فائدة تحقيق ترتيب الظول على الانزال قلنا قد يخرج ان الاستقبال كما في مثل قوله
 ان كنت قلته فقد علمته واما ينسبك الشيطان الآية وهو ساكن في قوله فراءة لو شئنا
 لانزلنا وان الواقع في نظائره كقوله لو شئنا الله لجمعهم على الهدى ولو شئنا لا تيناكل
 نفس هديها ولو شئنا لربك لا آمن من في الارض كلمهم فكان المعنى هنا لو شئنا لانزلنا فاعطف
 على المعنى والمراد لو ابدل به لصح تحسب المعنى فتأمل وانه الموفق **قوله** بوجهه الى نبية
 متعلق بآياتهم فان اتيان الذكر اليهم بملحة الوحي الى النبي عزم **قوله** وتنويع التعقيب
 اي الحمد على الاقرار **قوله** الا جددوا وعرضوا بدلالة كانوا عنه معرضين في مقابلة

مع

ما يأتهم فان المراد بالاعتزال التجديدي وقوله محدث لتوكيده والاستثناء يدل على ان الاعراض
وقت اتيان ذكره ببيان فساد ما قاله مولانا العلامة **هنا قوله** اي اذا سمعهم الخ ومنظور
السلام وارتفاع امره وقد فسره ايضا في اول الانعام **قوله** من انه كان حقا بيان لانباء
قوله اولم ير واعطف على قدرته الكذبوا بالبعث على ان يراد بالذكر الموعظة المستفظة للانداز
بالبعث اذا اشركوا بالله ما لا ينفعهم وما لا يضرهم **قوله** الي عجائبها كانه يشير الى ان المضائق قد
قوله وهولاء الكرم صفة اي يغت كل ما يجد محمول عليه **قوله** لما يتضمن الدلالة فاعلم يتضمن ضمير
الكرم والامداد لدلالة الظاهرة الزائدة في الظهور على القدرة الكاملة والافضل الدلالة على القوة
مستزكة **قوله** ولم تكن لها اي كثرة الازواج في انفسها فمن على هذا البيان ويجوز ان يكون
كم كثرة افراد كل زوج ومن للتبعض لكن تكثير الأنواع ادل على القدرة لانها لا اصول
قوله ان في انبات تلك الاصناف الخ اول الاشارة باحد الوجهين ببيان الوجه افرادية وكان
الظاهر جمعها لكثرة الازواج ويجوز ان يقال في جودها لا اتحادها في المقصود كان الكثرة واحدة
كما مر مثله في واجعتا المتقين اما ما يكونون عليهم **قوله** في علم الله وقضائه فلذلك لا
ينفعهم قال مولانا العلامة وكان هنا صلة في قول يسوي وهذا اخبار عن حالهم لا عن
حالهم في علم الله وكتب في الكائنات كما تقدم من قال في علم الله وقضائه فلذلك لا ينفعهم
امثال هذه الايات العظام ثم انه لم يجب في زعمنا علمه وقضائه ما عمن ايمانهم وهذا
رأي المجرة ولم يدان العلم والقضاء تابع للمعلوم فلا جبر قلت على ان كان علم الله مع ظهور
المعنى الصحيح غير صحيح ثم انه لا فائدة في بيان حالهم في الواقع لعلم الخاطب به وان كان المراد
حالهم في المستقبل فلا دالة للفظ عليه بالدلالة على خلافه ولا قرينة للمجاز ثم ليس كلام
المصنف في علم الله وقضائه مانع من ايمانهم بل مراده ان الآية من الاستدلال باحد
لازمي الشئ على لازمها الآخر **قوله** مقدر باذكر عطف على مقدر آخر اي خذ آيات الكتاب
او ترقب آيات انباء ما كانوا يستترئون ولعل المراد **قوله** او ظن ما بعد وهو
قال اني اخاف **قوله** اي ائت او بان ائت فان على الاول تفسيرية وعلى الثاني مصدرية
قوله يدل من الاول وعطف بيان والاسم اقضى لمحق العلامة لما فيه من الدلالة على ان معنى

القوم الظالمين وترجمته قوم فوعون وانما عبارتان يعتقبان على مدلول واحد لكن لما كان القوم
الظالمين يومهم الاشتهر كل ارجح تطف البيان لانه اذا هو اشهر والبدل خال عن هذه الدلالة
فان التام هو المقصود بالنسبة فيه والاول في حكم التخيبة **قوله** ولعل الاقتصار في العبارة
فلا يتوجه ما قاله مولانا العلامة انه ليس فيه اقتصار على قومه بل اكتفاء بالدلالة في جانب
لكن يجوز ان يكون مراده الرد على المص بل اذ للمعنى بعبارة اخرى **قوله** اولي بذكر آيات الايمان
عانه رأس الضلال ومنشاء الاصل او بالوصف بالنظم **قوله** استيناف واحتمال كونه خلا
من غير الظالمين على ما في الكشف يرد العصبان لا جنبي فان العامل في قوم فوعون است
ولزوم اعمال ما قبل المزمع فيما بعد ولعل المقصود لم يذكره لذكر **قوله** للانداز متعلق بارساله
قوله على الالتفات ويجوز ان يكون مقولا لقول مقدر **قوله** وهم وان كانوا غيبا جواب
سؤال ظاهر تقديره وجملة الشرط حال من المستكن في اجروا **قوله** في كلام المرسل اليهم مضاف
الي المفعول في تكليم الله المرسل اليهم **قوله** مع ما فيه الفخمة للالتفات وكذا ضمير اتدبره ومورده
هنا هو مقام النفس كما اشار اليه وفي قوله مزيد لالتفات الى احتمال قراءة الفية
على لفت ايضا لان كلمة الا للعرض **قوله** وقرئ بكسر النون اكتفاء بها يعني كان الاصل تنقونني
فخذ في النون لاجتماع النونين والياء اكتفاء بالكسرة **قوله** بمعنى الا يا ناس اتقون فخذ في
المنادي واوصل حرف النداء الفعل مخدوعا منه الالف عبارة لاجتماع الساكنين وكتابة على
خلاف القياس ثم ان الجملة على هذا يكون محولا للقول المقدر **قوله** خوف التكذيب يجوز فيه
الاعراب الثلاثة على ما هو المشهور في امثاله **قوله** انفعالا عنه اي عن التكذيب **قوله** وازدياد
الحجة فلما يدان الخوف ثم يلحق الانسان لا مر سبق والحجة كانت موجودة فيه **قوله**
عند صيغة فان قلت لم جعل المص الامرين الثانيين متفرعين عن الامر المخوف وهو التكذيب
فكان الكل في حيز الخوف معنى وكان يمكن له ان يحذف عن ضيق الصدر خلقة وجنة اللسان
للقصة المعروفة فيكون كل من الامور الثلاثة حاصلا في الحال ولا يحتاج الى التاويل بازدياد
الحجة قلت يستحق اقراءا للرفع والنصب في المعنى والمآل وان كان بينهما فرق في الاداء
فقوله رتب كنداء الخ اي في اللفظ والعبارة فليست امر **قوله** لانها متعلق برتب **قوله**

من اذ اعلم وفق ما في طه من قوله فارسل ولذكر رجلاه على تفسيره اي ارسل قلت انت خير بان ما
في طه يوافق كلا الوجهين على سواء **قوله** سمع به اي سمى الطفل بالولي وهو في غير معنى قوله
قوله معطى آياه حيث اتي باسم الموصول فابهم هو بلا وتفيظ الشان كلفه قوله ففشيهم
من اليم ما غشيهم **قوله** اليه قتل خواصه الاضافة جنسية فلا يتوجه ان المقتول كان واحدا
قوله او من تكلمهم الا ان من الاكفار اي فعلتهما وطلال انكر في ذلك الوقت من القوم الذين تنزع
الان انهم كافرون **قوله** كان يعاينهم بالتيقن ولم يذكر المصراعين الا في قوله عليه بعد فان
فرعون لو كان عالما بان موسى وم يتدين بغير دينهم لسنجته بقتله **قوله** ويجوز ان يكون
حكما ابتداء فالاول استنباطه وقيل عاطفة **قوله** قال فعلتها الآية على طريق النشر المشوش
واقتر بالقتل وانما بوعده ان في حقه **قوله** من الجاهلين قال ابن جرير الرب يقطع الظلال
موضع الجاهل والمجهل موضع الضلال **قوله** عما يؤل اليه اليه الكبر يعني القتل **قوله** لانه متعلق بالذاهبين
قوله رد او لا ما وتحت به قد حان نبوته وهو القتل بغير حق ووجه الرد ان موهبة الحكم والنبوة
كانت بعد تلك الحادثة ولا يجب عمدة الانبياء عن امثال قبل النبوة وقوله قد حان لتعليق لقوله
وتحت **قوله** ولم يصرح برده وانت خير بان لم يصرح برده الاول ايضا ولعل مراده رد قد حان
بقوله فوجب لي حكما الآية ورف رد القدر رد الموضع به القادح **قوله** لانه كان صدقا غير
قادح اليه يعني لا حقيقة ولا توبعا بخلاف الاول فانه وان كان صدقا الا انه قادح توكلما
لهذا ذهب بعضهم اليه مدح امثاله تنها على اي تنها والمعنى انتم باعدل اليه صيغة الاستقبال
لاستحضار الحال الماضية او كتمتها من المنة او المنة **قوله** وهي في الحقيقة تعبير كما ينبغي
عليه سياق الكلام ولما قد فعله عليه من باب المبالغة **قوله** وقيل انه مقدم برضه لان
همزة الاستفهام لا تخفى في اختيار الكلام الا عند لا غرض **قوله** ومحمد ان عبادت الرب يعني
على الوجهين **قوله** او بدل من المبتداء والظهور في بعض النسخ او بدل نعمة وفيه بحث **قوله**
والفرار منه ومن ملأه يدل عليه قوله ان الملأه بآثمون بكر كقولك شر في الاعتراض
انت خير بان القدر في نبوته كان ايضا اعتراضا دعواه **قوله** فبدأ بالاستفسار لتزج
عليه اعتراضه كما هو كلاب المناظرين **قوله** لما امتنع اليه ما صدر به اي لا امتناع تعريف

الافراد والظاهر ان المراد التي لا يشار اليها بالاشارة الحسية فان توبها يكون بايضا متيازنا
عن جميع ما عداه بحسب الوجود وانما تعريف الافراد بايضا تعينها وتشخيصها بحيث لا يمكن
اشتراكها بين كثيرين بحسب العقول فذلك انما يحصر بالاشارة وذلك لا يتحقق في حقه نعم الاول
ان يقول لما امتنع تعريفه بدل تعريف الافراد اذا اللازم من كلامه في تفسيره ان كنهه موقنين امتناع
تعريفه في الآية دون غيره سبحانه **قوله** واليه اشار الى امتناع تعريفه لا يذكر لخواص **قوله**
لشركها يعني من الجواهر الفردة او غيرها وقد تقرر ان كل مركب ممكن للاحتياج اليه الاجزاء **قوله**
وتعني يعني يشترك في ما بينهما افراد كثيرة وقد علم ان واجب الوجود لا يشترك في حقيقة وعل
هذا يعني على تجانس الاجسام لتجانس ما يتركب هي منها وهو الحق وبه يستدل على جواز المواجه
قوله فلم يابدأ واجب لانه واللازم التسلسل **قوله** لساير المكنات اي لباقيها **قوله**
او يزعم عطف على سالتة **قوله** وهي او جوبت على العطف في زعمهم الفاسد **قوله** او غير معلوم
افتقار ما عطف على قوله واجبة يعني انما لا قطع بافتقار ما بعده لكانها لان الافتقار كان
الثانوية وهو محال اذا الثانية اما في الماهية او في الوجود او الموصوفية والكل باطل او الماهية
غير مجعولة وكذا الوجود والموصوفية وغيره من الشبهات المذكورة في الكتب الكلامية المبسوطة
مع اجوبتها اولانه يجوز ان يكون اتصافها بالوجود لا ولو يتبع بالنسبة اليها ما هي تارة وهذا اولي
لان الوجه الاول لا يفرق بين ممكن وممكن فلا يناسب قوله ويشترك في افتقار كما لا يخفى **قوله**
عدولا اليه ما لا يمكن ان يتوهم فيه مثله يعني الوجوب كما توفيق في السموات وكله مثل مقحة ثم
المصنعي الكلام في تفسير هذه الآية على الوجهين الاخيرين في تفسير الآية السابقة كانت تحتمل الوجه
الاول ويجوز ان يقال على الوجه الاول انه عدم عدله اليه ذكر لازم اجلي واظهر من الاول ليعتبه
فرعون ما قصده من عدم امكان تعريفه الا بلوازمه الخارجية **قوله** ويشك في افتقار كما شك
في السموات **قوله** اسأله عن شيء ويجيبني بأخر وكان على الوجهين السابقين الاخيرين لم يصرح
للاستغناء باقوي منه في زعمه **قوله** من الحاجة متعلق بعدد لا **قوله** ولتدل به على ادعائه
للاوهمية ولا ينافي هذا القول ويدرك والاشكال لجواز ان يدعى الاوهمية لنفسه ولها ايضا **قوله**
وان تعجب من وجوب ان تعجب من الاختلاف بين ادعائه الاوهمية لنفسه ولها ايضا **قوله** وان تعجب

اي وجوز ان نجيبه والا فلا تنافي بين ادعاء الآلية لنفسه وان يكون تعجبه لما ذكره اولا
قوله ولذلك جعل اللفظ من الاستعارة المحلولة عن تلك الدلالة **قوله** بشي مبين صدق دعوي من
 الى رسول رب العالمين ومبين من ابا ان المتعدي **قوله** في ان كرسية او في دعواك وعلى الوجهين
 لا يتأتى ما زعمه صاحب الكشف في الرد على اهل الحق **قوله** ظاهر تعباينة او بين عن نفسه انه
 تعبان حقيقة **قوله** واشتقاق التعبان من ثعب الماء سمى به لجرانه **قوله** قال فما فيه اياي
 شي فيها يعني ليس فيها معجزة ولا عجب **قوله** فهو ظرف وقع موقع المحال ففيه نفسا والعالم
 فيه المقدر وهو مستوفى ومحلى للحالية بعد ما اقيم مقام المقدر والعاقل فيه **قوله** فأتفق
 في علم السحر دل عليه صيغة المبالغة في علم **قوله** شرطها مع شرطه بسكون الراء وفخرها وجم كالم طيار
 الجند **قوله** ينفلون عليه في هذا الفن اي فن علم السحر والدلالة على ذلك باللفظ في سحرهم ولم يزدوا
 في مبالغة علم فان الذي بهتمهم هو الفضل في العلم ولا يفرقهم التساوي في علم **قوله** باعث رينار
 ديناد لم رجل **قوله** او عبد رب الرواية فتح الدال عطف على محل رينار وعبد رب ايضا اسم
 رجل **قوله** اخامون منادى او عطف بيان **قوله** فسا قوا الكلام مساق الكناية فان قلت
 شرطها في الكناية جواز ارادة المعنى الحقيقي وهو هنا مغفول لا متناع اتباع مدعى الالهية
 السحرية قلت الشرط هو ان ارادة المعنى الحقيقي في الجملة وان امتنع في المحل الذي اشتملت
 فيه عند البعض فلهذا المص اختيار ذلك ولو سلم فن ابن علم ان فرعون من جملة القايلين
 بل الظاهر ان قائل هذا الكلام اتباعه وسحره لما كانوا تابعين لفرعون فاتباعه اتباعه ولو
 سلم فمجرد ان يقول هذا الكلام كما استولى عليه من الدهشة من امر موسى فهذا كقول الملأ
 حوله ما قال حين يرى سلطان المعجزة ولو سلم فالزحشرى يسمى ما امتنع فيه ارادة المعنى الحقيقي
 في محال الاعتقاد مجازا على سبيل الكناية فليكن هذا المص ذكر فقامر **قوله** فاذا نعى ما يقتضيه متناه
 وخبر **قوله** بالكسر يعني كسر العين **قوله** ولم يرد امرهم جواب سؤال بانه كيف يجوز على النبي المعصوم
 الامر بكفره يعني ان صيغة الامر ليست على حقيقة بل مجاز عن الاذن فان قلت الاذن
 يستلزم الرضا فيعود الاشكال قلت الممتنع هو الرضا بالكفر مستحسنا آياه ولا يلزم ذكره هنا
 بل اللازم هو الرضا به للتوسل الى ابطاله وهذا عين استعجابه فليس المحل مخطو را وهذا تفصيل ما

هذا

مطلب
 في جواز ارادة المعنى الحقيقي
 من الكناية

اجمل المص

ما اجمل المص **قوله** ما هم فاعلموه لا محالة اي في لحظة عزم فلا بد ان يقال من اين يعلم ذلك بالظاهر
 انهم اذا التقي موسى قبلهم عصاه فراوا من امره ما راوه علموا السحر في علمهم انه ليس من باب السحر
 فامروا بتابعوا قائل **قوله** ما يقبلونه عن وجهه وهي المجازية وما على هذا موصولة حذف ما يؤيد
قوله وفيه دليل على خروجه ساجدين حين راوا ما راوا من امر العصا فانه لو جاز انقله
 الشئ بالسحر عن حقيقة حقيقة لما يتفق ان مثل الاثباتي بالسحر وانه من المعجزة المارقة **قوله**
 وان السحر في كرفن نافع فان علمهم بان ما جملتهم موسى لم ليس من باب السحر انما يتجرع في
 علم السحر الا يري انه لم يحصل ذلك العلم لغيرهم **قوله** وانما يدل الخور واللقاء لبشكرا ما قبله
 الخ يعني ان الموجود هنا هو الخور لا اللقاء لكنه يعتبر به عنه مجازا للمشكلة وفيه بحث هو
 ان الله تع خالق خورهم عند اهل الحق وخلفه هو اللقاء فلا حاجة اليه ان كتاب التجوز قل
قوله فكانتم اخذوا وطروا لها امره انه استعاره تبعية شبه خورهم ذكر بالمرح واللقاء
 في كون كل منهما بغاية السرعة ثم بولغ فيه فعبه عنه به ثم اشق الفعل للمشكلة المذكورة
 هي ما حصل في ضمن الاستعارة ولا يكون فيه ح مجاز مرسل وان كان النظم يحتمل **قوله** وانه
 تع القامع الخ وفيه بحث فانه اذا كان اللقاء مجازا عن الخور فلا لقاء حقيقة حتى
 يطلب له فاعرف **قوله** احوال والمستيناف كانه قبل هذا فعلهم فاقولهم **قوله** ابدال للتوضيح
 الظاهر ان يقول عطف بيان الا انه لما كان بينهما كمال القرب حتى قال الرضي لم يظهر لفرق
 بينهما عبر عنه به للشارح الى ذكر **قوله** ورفع التوهم يعني توهم انهم ارادوا برب العالمين
 فرعون **قوله** انه لكبيركم استيناف للتقليد اي باد رتم الى الايمان بلا اذن مني لانه كبيركم
قوله ولذلك غلبكم يعني ان غلبته عليكم لم يكن بالمعجز الا انهم بدعوا لم يعلمكم من السحر وانتم
 لضعف تفعلكم حسبتم انه غلبكم بغير جنس السحر فامتنع وانضم الى ذكر حق الاستاذية في الجملة
 ذلك ايضا وغلبتم على حتى فلم تتوقفوا قال مولانا العلامة تفسير الآية فعلمكم شيئا دون
 شئ فلذلك غلبكم واعدكم ذكر وتواطئ عليه وافصح عن هذا في سورة الاحراخ
 وكتب في الحاشية من قال او اعدكم مكانة غافل عن قوله ان هذا لمكر مكرتموه الآية
 قلت فعلى هذا يكون قوله فعلمكم الخ مستدركا لكفاية حق الاستاذية في المواعدة والموا طاة

فيكون ان يكون مكره من باب نسبة فعلا واحدا من الجنس الى الجنس **قوله** بيان ان اي اللو بال
قوله بما توعدنا بفتح الدال والاصح تشوينا وكذا ذكر وقع في بعض النسخ وفي بعضها توعدنا من الابداد
 والمراد بالانقلاب الى الرب على هذا الانقلاب الى كرامته وثوابه **قوله** فان الصبر عليه بالثبات
 على الدين الحق **قوله** موجب للشواب يعني كالموجب اذا يجب على الله شي **قوله** او بسبب
 وذكر وجه آخر في سورة الانعام وهو ان المراد ميسرنا وميسرنا اليه بتناهيكم بيننا وتعلم وجه
 تركه هناك بظن من لزوم تفكير الضمائر فان ضماير ان نطمح الآية تخص السحرة **قوله** اومن اهل
 المشرك لم يقر او من اهل زمانهم كما في الكشف لان بني اسرائيل كانوا مؤمنين قبل ايمان السحرة
 كذا في البحر والخرمخشي ان يقول المراد الايمان بوسعي ولم يثبت ايمان بني اسرائيل في ذلك
 الوقت **قوله** تعليل فان لنفي الضمير فان قيل فيكون المقام مقام العطف قلنا يتعلق التعليل
 بالمحل الاول مع تعليله فتأمل **قوله** وقرئ ان كفاه على الشرط قال ابو حيان ويحتمل ان يكون
 ان هي الخفة من الثقله وجاز حذف اللام الفارقة لدلالة الكلام على انهم يؤمنون فلا يحتمل
 النفي وجاء في الحديث ان كان رسول الله دم تحب العسل الى لحيته قلت ومنه قوادة لابي
 رجاء وان كل ذلك لما متاع الحيرة الدنيا بكسر اللام اي للذي والعايد محذوف اي هو متاع
قوله ان كنت قاضي بخي يوم ينكم لوم كنوا ابو عبد الله قريه وفيه توافق التواتر فالحال عليه
 اولى **قوله** او على طريقة المدل في القاموس ادل عليه انسط كندل وادنى لحيته فافطر
 عليه **قوله** ان احسن الحال او وصف بتقدير القول اي قابلا او القائل ان احسن
 اليك والستيفان بتقدير المتداه اي هي ان احسن او بدل الشتمال من المدل وهذا ظاهر
قوله حتى اذا اتبعكم الظاهر اتبعكم كيف والظاهر ان مصيبي حال من الفاعل **قوله** فاطبقه
 بالنصب جواب الامر كذا قيل والاصوب الرفع عطفا على يدخلون **قوله** بالاضافة متعلق بكنتم
قوله فوب شراد من كتب اخلاق جمع الصفة مع افراد الموصوف باعتبار قطعه **قوله** فاعلمون
 ما يغفلنا عن وجههم بلا اذن وهم منخطون في سلك عبادنا وخيانتهم بالاعتقاد من اموالنا
قوله من عادتنا الخذر بكسر اللام او الخزي لاي الاحراز **قوله** اشار اوله الى عدم ما يمنع اتباعهم
 بقوله ان هو الا الآية **قوله** ثم الى تحقيق ما يدعوا اليه بقوله وانهم لنا الغاطلون **قوله** وجوب

التبقي

التيقظ عطف على فطر عدل وتمعن وذكر بقوله وانا لجمع الآية **قوله** حشا لتعليل الانذار **قوله**
 عليه اي على الاتباع **قوله** كئلا يظن به اي فرعون **قوله** ما يكسر مكانه من الخوف منه **قوله**
 المؤذي في السلاح في القاموس ادى فهو مؤذي قوى وللسفر تهيأ والقوم كثروا بالموضع
 وخصبوا **قوله** وهو جاد راي يسمين قوت **قوله** بهذا السبب اي الذي يتضمنه الايات
 الثالث المذكورة **قوله** فخلتهم اي تلك الداعية والاسناد مجازي فالحامد والمخرج هو الله
 مع خلوقه قال ابتداء خلقنا فيهم المخرج وكفى ولكن اراد المصنف تفسير كيفية خلقه **قوله** وكنوز
 قال مولانا العلامة انما خصها لان اموالهم الظاهرة قد انطمت ومن غفر عن هذا
 قال سما كنوز لانهم لم يفتقروا فيها في طاعة الله تعالى فقلت فعلى ما قاله يكون كنوز مجازا
 باعتبار الاول وما رواه الزمخشري عن مجاهد موافق لما ثبت عن ابن عمر عن كل ما اريت
 زكوة فليس يكنز وان كان تحت سبع ارضين وما لم يؤد زكوة فهو الذي ذكر الله تعالى وان
 كان على وجه الارض فهو اولى لبيان المعنى **قوله** على انه صفة مقام يعقبت ابو حيان هذا
 الوجه الذي ذكر قبله بان فيها تشبيه الشيء بنفسه قلت مثلا لايراد به التشبيه حقيقة بل
 التعظيم والتشهير كما في شعرى شوى **قوله** او الامر كذا فيكون **قوله** واورثنا ما الاله عطا
 عليه والجلتان معتزتان بين المتعاطفين فاخرجنا من فاتبوعهم وعلى الوجهين الاولين يكون
 المعترضة جملة واورثنا ما فحب والواو اعتراضية كاستيفائية **قوله** اذا تنابح اي اجازوا
قوله باللفظ والنصرة قال مولانا العلامة ان معنى ربي ولذا قال في دون معناهم كتب
 في الهامش لو كان المراد المعية بالحفظ والنصرة لكان لا نسب ان يقال ان معنار بنا قلت
 لما كان موسى دم هو الاصل وغيره تبع له محفوظون منصورون بولطة وشرفه وكرامته
 قال في دون معناهم على ذلك المعنى وليست شوى ما يقول في سهردين فالجواب الجواب
قوله القلزم وهو الذي يتوصل اليه من الالطورية الى ملكة المشرفة وما والاها **قوله**
 فدخلوا في شعابها لا بد من هذا التقدير لعطف عليه وازلفنا ولو قد فادخلنا لكان
 النسب **قوله** فرعون وقومه اي قريتهم من اصحاب موسى كما ينشر اليه تقدير الحق او قربنا
 بعضهم من بعض كي يعمهم الفرق **قوله** وبنوا اسرائيل سألوا ابتداء وخبر يعني انهم ايضا لم يؤمنوا

الغافل عن راي العباد وهو ان كان لا يسمع
 من الله في الامور

بها واللام يقع منهم مثل هذا الاجتهاد **قوله** سألهم ليس بهم يعني ان الاستفهام ليس على حقيقة
ليراد به استعلام المعلوم **قوله** فاطاوا جوابهم يعني بزيادة قولهم بقدر وكان يكفي ان يقولوا
اصناما **قوله** شرح حالهم مع الظاهر انه نصب على المفعول معه وانه من باب علقها بتبنا
وما بارد ابي وذكره شرح حالهم مع ذكر الجواب او القسم ولو قال وشرحوها ليعود
الضمير الى الاصنام وكان اظهر وفي بعض النسخ بشرح حالهم مع وابل لللبس وضمير مع تحت الوجوه
قوله يتجأ بتقديم الجيم اي الظاهر والروح **قوله** وقيل لم ير فضة اذ مقام التمجيد ادعى للمعنى الاول **قوله**
خفف ذلك لما ذكر من المضاف او المفعول مع فاعله **قوله** ومجيش مضارع مع ادعني والحال ان اذ
مختصة بالمعنى **قوله** على حكاية الحال الماضية قال السكاكي ولا بد له من ان يخصص الفعل المضارع بالقبول
فلا يصح ان يقال هل تضر بزيدا وهو اخوك فهذا الآية في امثاله والفاظ الاحاديث الغريبة ترد
عليه فان قلت مراده ان يخصصه بحسب الوضع والآية مجاز وكذا نظاير ما قلت في استعماله في الحقيقة
ولا بد للدعوى من دليل فمن اين ثبت الوضع **قوله** على عبادتكم كلمة على التعليل **قوله** ضرا ونفع اخر
النفع لمراعاة السجع مع لفظ السمع **قوله** افرايت ما كنتم تعبدون اي اتبينت فعملت حال الذي
كنتم تعبدونه انه لا ينفع ولا يضر فلا يحق العبادة وان عبده اباؤكم الا قدوم او فعلت
اي شئ كنتم تعبدون **قوله** فانهم عدواي اي فاخبركم واعلمكم مضمون هذا الكلام ويجوز وانه
اعلم ان يكون ما كنتم مبتدأ وقوله فانه خبره **قوله** يريد منهم عداء لعابديهم وفي تفسير الانام
النسفي العدوا لم الغادي والمعادى جميعا وعليه هذا الاحتجاج اليه هذين الثاويلين والنظم
يكون كقوله وتامة لا يبدن اصنامكم **قوله** فوق ما ينظره الى الادلالة في النظم على هذا المعنى
نعم ان الواقع كذلك **قوله** او ان المغري لعبادتهم ففیه اضمار مضافين اي فان مغري لعبادتهم
وهو عطف على قوله انهم عداء لعابديهم **قوله** كنتم صور الامر في نفسه اذ المعنى فكرت
في امرى فرائيت عبادتي للعبادة للعدو فاجتنبتها واشرت عبادة من الخيرة كلمة **قوله**
توفيها لم الطيب هذا التوفيق يحتمل ان يكون من الكناية وان يكون من المجاز فاذا قيل ان
الاصنام لا تفعل ان يكون عدوا لا بريحهم دم كان مجازا والا فيكون كناية وان ثبت تحقيق
المقام بالامر به عليه فراجع الشرح الشريف الشريف في الفتاوى مستغن بالاصباح عن المصباح

قوله

قوله لانه في الاصل مصدر ويجوز ان يكون توحيد لوحدة المعنى الذي به معاداتهم فانهم
بذلك كاشى الواحد وقدم هذا نظاير فنذكر ويجوز ان يكون المراد **قوله** واحد منهم كما يشير الى ذلك
قوله على ان الضمير كثر معبود **قوله** او متصلاي من ضمير فانه فهو لمعبود بهم ومعبودي ابايهم
مطلقا على طريقة الاستخدام اذ لا يقتصر الارادة على الاصنام بقية الاستثناء لان الاصل في الانتصار
قوله وكان من ابايهم من عبادة قال مولانا العلامة لا حاجة اليه هذا لانهم ايضا يعبدون الله
تعالى الا انهم بشر كون الاصنام في العبادة دل على ذلك وقوله تعالى اذ نسوكم مبرت العليلين قلت
لا يخفى ان قولهم في جواب ابراهيم عم تعبد اصناما الآية دون ان يقول تعبدوا واصناما
يدل على ان عبادتهم مقتصرة على الاصنام ولا دلالة له في المقام على كون اذ نسوكم مبرت
العالمين من قولهم ابراهيم عم ولو سلم فيجوز ان يكون معناه كنا نعبدكم كما يعبد المؤمنون
رب العالمين وفيها تسوية بانه تعالى مع تسويتهم في استحقاق العبادة وهو غير العبادة وغير
مستلزم كما لا يخفى فليشأ ما رآه الموفق **قوله** هداية موجهة نصب بقوله فانه يهدي
على المصدرية **قوله** الى امتصاص دم الطمث من الرحم المشهور ان الجنين يتغذى دم الحيض
في الرحم ولذلك لا تحيض المرأة في مدة الحمل وان الدم ما يولد الاجا والبشور والطويين والجدري
للخصبة من ذلك وانكر ذلك العلامة الوزيرا بومروان بن زهرجة انه عليه قال سب
الشيخ يار هذا الكلام بينهم ان جالينوس قال اغتذاء الجنين من دم الطمث فحمله كثير من ائمة
الطب على ظاهره واعتقدوا ذلك وليس الامر كذلك فان جالينوس اناجري على عادة اليونانيين
في انهم يسمون كل دم ياتي الى الرحم طشا فالطش الحقيقي وهو الذي ينقي به البدن ولو اغتذى
الجنين به لم يعيش البتة وانما يتغذى الجنين من افترس دم يكون في بدن الام وما الطش
الحقيقي فانه يبقى مشوثا في دم الام ولذلك يعيب وجوه من الكلف ويقل شهوته و
يصبر من الكسل والشهوات الردية الى ما لا يفيد عداء مثل الفم وانواع من الاقدرة وقد
يصح بدنها من ذلك ما يمكن ان ينصلح ويبقى مسايعة في بدنها مشوثا الى ان تلد فيستفرغ ذلك دفعه
ولهذا متى لم يستفرغ اصابتها خروب من البلى او ربا هلكت ولكن لما كانت الرحم يندفع
اليها عند ما ينقي البدن من لدن ادراك المرأة الدم الردى الطمش حقيقة يكتب الرحم منه مثل

قوله

الجنين

الطش

ما يكتسبه الاواني خلوجا عندنا فان آنية الزجاج بعد من ان يعلق بها شيء فان طال مكث
الزجاج العجين في آنية الزجاج مدة طويلة ثم علقها جردا ودخلت فيها عجينا لا ضير فيه رأت
الاختلاف قد دبت فيه ديبا حتى يكون حميرا وسائر الذي وضع في آنية جديدة لم تدخلها غير
قط لا يصيب اختلافا في هذا السبب يلحق عددا للطين فوق طينية وان كانت بسيرة يظهر آثارها
بعد زمان **قوله** الغاء للسببية ان جعل الموضوع مبتدأ كانه اراد الاشارة بهذا الى انه مبتدأ بفهم
معنى الشرط فدخلت الفاء في خبره قال ابو حيان ليس الذي هنا فيه معنى الشرط لانه خاص
ولا يختار فيه العموم فليس نظير الذي ياتين في قوله وارجع وايضا ليس الفعل الذي هو خلق فمكن
فيه جواز بالنسبة الى ابراهيم ثم قلت في قول المصنف يهدي كل مخلوق الى اشارة الى دفع هذا
فانه يريد ان القصد الى خلق كل مخلوق ولكنه صور في نفسه للتعبير عن هذا قوله وما لي لا
ابعد الذي فطرني واليه ترجعون واما العموم في المبتدأ فليس شرط فانه قد يكون خاصا
كما في قوله تعالى ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم فان الآية مسوقة
للكفاية عن جماعة مخصوصة حصل منهم الفتن والاحراق وقام التفصيل في شرح الرضي وما
وقع في بعض كتب النحو من انه لا بد لصحة دخول الفاء في الخبر ان يقصد ان المبتدأ سبب للخبر
وان يكون غير معين فهو ينبغي ان يكون بناء على الاكثر **قوله** ان جعل صفة رب العالمين
او نصبا بتقدير اعني او رفعا على انه خبر مبتدأ محذوف **قوله** فيكون النظم بالمضي والاستقبال
قوله مستقلة باقتضاء الحكم ان جعل الموضوع مبتدأ فالجزم هو الخبر وان جعل خبرا فلهو اشتباه
قوله فان الموت من حيث انه لا يحسن به لاضرر فيه فان قيل هذا لا يكفي في دفع النقض الوارد
على قوله لان مقصوده **قوله** لان مقصوده تعديد النفع لظهور ان مجرد انتفاء الضرر ليس
عين النفع ولا ملزومه قلنا نعم ولا جمل ذكر زاد قوله ثم انه لا يهل الكمال ان فهو داخل في جواب
النقض فليست **قوله** ولان المرض الم عطف على قوله لان مقصوده والمعنى ان للانسان سببية
ظاهرة في المرض بخلاف الصحة ولما كان يقول الصحة ايضا كذا فان للاختصاص لطيف الغذاء
وتناول الكثرة والمعاجين المضادة لمرض سببية ظاهرة بالنسبة اليها وان كان الحكم من
عند الله تعالى حقيقته وليس كلام المصنف في الصحة الاصلية بل في الظاهرية بعد المرض كما لا يخفى

والجواب منع غلبة تلك السببية فاننا نشاهد احوال اكثر الناس سيما اهل النوى يرضون ولا
يعرفون شيئا من الاحتياطات لطيف الغذاء ويشبههم الله **قوله** بالتحفاظ اجتماعها في الخلاط
والادكان **قوله** عليها متعلق بالتحفاظ اي على تلك الخلاط والادكان او بقية **قوله** لانها معارضين
وليست خطأ يا قلت في حديث الشفاعة فيا تون ابراهيم فيقول لست هناك وبذر خطيئة
وبذر ثلث كذبات كذبتين ولا بعد في ان يستغفر بالمالا في صورة الكذب فيعد خطيئة ثان
حسنات الابراشيات المتربين **قوله** ووفقني الكمال في العبادي خصوصا وهذا العلم غير
الاول فان الاول لا يتعلق بالمعاش وهذا بالمعاد **قوله** في عداد الكاملين في الصلاح **قوله**
فان الاطلاق يدل على الكمال **قوله** يبقى اثره الى يوم الدين لان الامم في الاخرين المستوراق
قوله ولذكر لي سؤال ذكر **قوله** وهم يحبون له فخصله الجاه **قوله** مشنون له فمحقق له احسن
الحيث **قوله** او صادقا اي انسانا صادقا على ان يطلق اللسان ويراد الانسان بعلاقة
الكلية والجزئية او على اخبار المضاف وهذا اظهر **قوله** وقد مر في سورة مزمل والمؤمنين
قوله بالهداية والتوفيق للايمان ردة عليه بان قوله تعالى قد كانت لكم اسوة حسنة
في ابراهيم والذين معه الى قوله الا قول ابراهيم لا يبيد لاستغفرن لكم من الله عن هذا المعنى
لظهور ان طلب الهداية والتوفيق للكمال امر حسن ولذا ذكر ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم
قومي فانهم لا يعلمون وكذا الوعد به والاستثناء يقتضي خلافه وقد تقدم منافع سورة مزمل
ما يندفع به هذا الرد فتذكر وايضا لو اراد هذا المعنى لم يكن في دفع النقض الوارد
على قوله الا عن موعدة وعدا اياه بل الجواب ح ما يؤدى معنى قولنا ما كان استغفار ابراهيم
لا يبيد الا طلب المغفرة بالتوفيق للايمان والذي ارتضاه ان يحمل على طلب المغفرة له مع كونه
اذ لا منع منه في العقل ولم يكن ورد عنه شيء فيكون المراد من قوله فلما تبين له انه عدو لله
تبينته عند تحوله الى صورة ذبح متل يوم القيمة على ما نطق به الحديث فيكون من التعبير
عن المستقبل بالماضي للدلالة على تحققه او جعل كناية بل مجازا عن تبين انه لا يغفر للكفار
ولا يرحمون بالوحى والله تعالى اعلم وهو ولي التوفيق **قوله** ولذا ذكر وعد به اي لطفه
انه كان يحفى الايمان وعداياه بالاكتمال في اذ تبين ان عدو لله تعالى تبينه يوم القيمة

ادخل الدنيا بالوحي **قوله** اولاد لم يمنع بعد من الاستغفار قال مولانا العلامة كانه غاف عن
قوله في علمنا نبيين انه عدو لله نبراه منه قلت نبيين مما ذكرنا انما اندفاع المدافعة بينهما
قوله طغاء العاقبة تغلب لجواز ارادة هذا المعنى من لا تخزي دفعا لما عسي يقال انه
طلب تحصيل الماصد مع انه يمكن دفعا ايضا بانه لتعليم الامة **قوله** وجوز التعذيب عقلا قليل
اخر لجواز تلك الارادة **قوله** او من الخزانة بفتح الخاء **قوله** الضمير للعباد دفعا لانه لا يجوز
ان يكون كالا دعية السابقة مستغلا بنفسه عطفًا عليها وان يكون من تمة الاستغفار
لا يبيح فيكون عطف عليه **قوله** لانهم معلومون فلا يرد انه لم يسبق لهم ذكر **قوله** او
للفالين فيكون عطفًا على قوله واغفر لابي ومن تمة **قوله** او لا ينفعان الا مال من
هذا فانه فيكون الآية بطريق قوله في ولكن البر من آمن بآية في اخراج المضاف
قوله وقيل الاستثناء ويجوز ان يجعل قوله لا ينفع مال ولا بنون يعني لا ينفع
شيء ذكر المضاف الذي هو العدة واديد العام فيصح ابدال السلامة **قوله** والمعنى
ولكن سلامة من اتى الله وفي الكشف ولو لم يقدّر المضاف لم يحصل الاستثناء
معنى ومنع ذلك بانه لو قدر مثلا ولكن من اتى الله بقلب سليم سلم او ينفع يستقيم
المعنى ايضا واجاب عنه صاحب الكشف بان مراده انه على تقدير الاستثناء من ما لا يحصل
المعنى بدونه وما ذكره المانع ليس من البحث لانه مستدرك من مجموع الجملة الى جملة اخرى
ولما لم يكن ذكر مطابقا للمقام جعله مفرقا عنه ولم يلج عليه قلت عدم مطابقة المقام
ليس ببناء ولا مبيتا **قوله** ترجيح جانب الوعد فان التبرز لا يستلزم التوبيخ ثم في تقديم
اذلاف الجنة ايماء اليه سبق رحمة على غضبه **قوله** والالفة الاولى للضمير **قوله** وما
عطف عليه يعني الغاؤون وجنود ابليس **قوله** وكذا الضمير المنفصل يعني في وجهه يريد
انه للجنود اي عائد عليه ان جعل مستدرا والالفة للضمير عطف عليه لانه تأكيد لما هو
ظاهر العطف في عبارة ادنى شامح **قوله** وما يعود اليه يعني في قوله يفتخرون واما ضمير
قالوا فلهيئة كما يخرج بالضمير **قوله** والخطاب للمبالغة يعني لانه ركب في معبوداتهم
عقل ونطق **قوله** مع خاصهم في مبداء ضلالهم فيور بعضهم لبعض انت اضللتني ولولا انتم

لكننا

لكننا مؤمنين ويشير اليه قوله وما اضلنا الا المحضون **قوله** معترفون بانهم في الضلالة
بدلالة كان الاستمرارية **قوله** او وقعن في مهلكة المغانقى هنا ليس نفس الشفاعة و
الاصدقاء بل نفهم وقوله قالنا من شافون الآية كناية عن الوقوع في المهلكة فانه
كلام من وقع فيها **قوله** وجمع الشافين ووجه الصديق قلت لا يبعد ان يكون جمع الاول
وتوجد كناية اشارة اليه لانه لا فرق بين المتشاقق للجمع والمؤدول ليس كناية اشارة
الاو كما زعم بعضهم مع مراعاة الفاصلة **قوله** واقم فيه لو مقام ليست يعني الخلق
مع معناه بطريق المجازة وفيه لو التمني اقول مذكور في الكتب المبسوطة النخوة **قوله**
لتلاقيهما في معنى التقدير بيان لوجه العلاقة يعني كما تقدر بلوغه الواقع نحو لو كان
لي مال لمحت بقدر بليت غير الواقع نحو ليت الشباب يعود يوما وانما الفرق ان الشا
يستوفى في طلب ما لا يمكن حصوله حقيقة **قوله** او شرط حذف جوابه اي كان لنا
شفعاء واصدقاء ويخلصنا من العذاب **قوله** او عطف على كونه على تقدير ان يكون
لو شرطية وجوز ان يكون عطفًا على ان اي لو ثبت حصول الكثرة فالكون من المؤمنين
قوله الى اصول العلوم الدينية من نفي الاشرار والنيات الصالحة وتقدير **قوله** وقد
مر الكلام في تكذيبهم المرسلين يعني في الوقوف وذكر في الكشف هنا وجه آخر غير تلك
الوجوه السابقة وهو ان نظير قوله المرسلين والمراد نوح عم فوكفلا نيك رب الدواب
ويطير البر وروما الى الادابة ويتردي عن انه للجنس فيتناول الواحد ايضا **قوله**
وحسم طعه فان من يدعو الي ما ينفع دينًا ودينًا بلا شائبة طمع يجب على المدعو طاعته بيان
فلا قصور فيه عن الجواب البطيء كما زعم مولانا العلامة **قوله** او شيع او شيع كثير في
واشرف **قوله** على الخطام الدينية والثانيث باعتبار الخطام بالامتعة **قوله** ولذكر اي
لما ذكر من اشارتهم **قوله** قال وما علمي كلمة ما استغماية او نافية **قوله** حيث جعلوا اتباعهم
المانع عنه قوله المانع مغول ثانياً لعلوا عنه اي عن ايمانهم **قوله** تصوير القصص للجنس
بعد قصة ابراهيم وذكر هذا الكلام دون القصة الاولى منها والافخرة لانه هذه القصة
اول موضع التكرير فاحتج الى التنبية على وجهه **قوله** بها اي بتلك الايات **قوله** دلالة اي دليل

طاعته بيان
القصص صم

القصص صم

قوله على ان البعثة مقصورة فان هؤلاء الانبياء لم يرتبوا عليهم رسالتهم الا الامر بالتقوى
 والاطاعة وبما يعلم انهم مقصودون على ما ذكرنا لا قائل بالفاصل بين رسالة ورسالة ثم لقائل يقول
 المذكور في الآيات هو الدعاء الى تقوى الله لا موافقة فمن اين يعلم ما ذكره وجوابه ان التقوى
 يتوقف على الموافقة قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء قال الدعاء اليه بالاطاعة
 بل طريق الاولى والدعاء الى التقوى ينطوي في الدعاء الى الطاعة فيما ذكرنا فلهذا لم يرد به بالذكر
 ولا بعد ان يكون مراده ان تقوى الله مجاز عن معرفته كما قيل مثله في قوله وما خلقت الجن
 والانس الا ليعبدون **قوله** وان الانبياء متفقون اي جميعهم فان ترتب هؤلاء الخمسة الامر بها
 على الرسالة يدل على ان ذكر مقتضى النبوة والرسالة على ما ثبتت عليه **قوله** اذ كانوا يتدبرون
 بالنجوم وفيه بحث اذ لا نجوم بالنهار وقد تحدث في الدليل ما يستخرج من النجوم **قوله** او
 بروج الخيام عطف على ما فسر بها الآية بروج الخيام **قوله** واذا بطش قال ابو حيان
 اي ارمى بالبشر وحمل على الارادة لئلا يتخذ الشرط والحجاء قلت تعبير الجراء يوجب التقدير
 ويعني عن التاويل بالارادة **قوله** قليلا فان نسبة امر الى المشتق يفيد عملية التاخذ
قوله على الوعد عليه اي على التقوى **قوله** بدوام الامداد اذ الخسر يرتبط بالعقد **قوله**
 مبالغة لتعظيم قوله فضل **قوله** وتغيير شق النقي حيث لم يقولوا ام لم تقط **قوله** للمبالغة
 في قلة اعدادهم بوعظهم فان قلت ظاهرا ان قولنا كان من الواغطين لدلالة كان على التعمار
 والواغطين على الكمال البالغ من وعظهم ونفي ما فيه المبالغة لا يستلزم نفي الاصل فلا يثبت
 المبالغة التي ذكرها المص قلت بعد تسليم دلالة على الكمال يعتبر التعمار الكمال بقرينة المقام
 بعد النفي فيفيد التعمار النفي وكما لا يام يستمر انتفاء كذا من زمرة من لا يعظ انتفاء
 كمال بحيث لا يبرح من كبره **قوله** او تذكير بالنعمة والاستغناء عن هذا التقدير **قوله**
 والباب تنعيم الواو يعني مع **قوله** ثم فسر اي فسر قوله ما هننا وما موصولة **قوله** للطف
 التمر فيكون الطلع مجازا عن الثمر باعتبار الاول **قوله** اولان النخل انثى فان مقام تقدير
 النعم يقتضي المبالغة ويؤيد ثانياً ضمير كاف طلعه **قوله** ما يطلع منها اي من جنس النخل
قوله في جوفه شماريح القنوم من التمر كالعنقود من العنب فكل غصن من الغصان القنوم

وهو الذي عليه البصر شراح **قوله** لفضل ذكره ذكر غير النخل هنا كما في قوله اعجاز نخل منقعر **قوله**
 او حاذقين قال مولانا العلامة المنكب لما في سورة الحجر من قوله آمنين هو معني بطريق لا معني
 حاذقين قلت لا ممانعة بين المعنيين والاولي هو المحل المعني الجريد لفضل التأسيس على
 التاكيد **قوله** من الغراصة وهي النشاط ظاهرة انما هي اذ في معنى الخدق وهو خلاف ما في كتب
 اللغة لدلالة على كونها حقيقة فيه فراجعها **قوله** فلو بلغ فلا يلزم قوله زيادة الحرف تدل
 على زيادة المعنى **قوله** لتعظيم الطاعة الم جواب عما عسى يقال ان الاطاعة تكون للامر لا الامر
 فالظاهر ان يقال لا تشكوا امر المسرفين ولا تطيعوا المسرفين يعني ان هنا استعارة تبعية
 شبهة امتثال الامر بالطاعة الامر في كون كل منهما مفضيا اليكسب كما موربه ثم اطلقت عليه
 ولشوق من الفعل وجوز ان يعتبر في الامر استعارة بالكناية بتشبيه الامر بالامر وقوله ولا تطيعوا
 قرينة الاستعارة فان الاطاعة لازم المستعارة **قوله** مجاز اي عقليا للملازمة بين الامر والامر
قوله دلالة على خلوص فساد فيكمل الكشف من معني اسرافهم **قوله** الذين سحر واكثروا الخ يعني
 ان صيغة التفعيل لتكثير الفعل لا لتكثير الفاعل وهو ظاهر ولا لتكثير المفعول فان المقام ادعى المحل على
 على الاول الظهور ان قصدهم اليه تنقيص شأن صاحبه وذكروا في الاول ان يدع انه لا منع من الجمع
قوله تاكيد له وعلى الاول يكون كشيئا فالبيان علة الحكم الاول يعني ان دعوى امتياز كل امرئ
 مع كونك شرا مثلنا كلام من غلب على عقله فلو لم يكن من المسحرين لم يتكلم بهذا الحال **قوله** عظم
 اليوم بفتح العين وتشديد الطاء فعلا مضى من التفعيل اي نسب الفعل الى اليوم ويجوز ان يكون
 بكسر العين وفتح الطاء المحفظة مصدر من عظم والاول اظهر في الملازمة مع قوله وهو بلغ من
 تعظيم العذاب **قوله** لان عاقرا ما عقر برضاه قال مولانا العلامة انما السند الفعل الى الجميع
 لانه كان بامرهم ومعاونتهم على ما يفصح عنه قوله فنادوا واصحابهم فتعاطى فعقروا كتب في الكس
 ومن غفر من هذا علم انه للملازمة او لكونه الباقي راضيا قلت الظاهر ان نسبة المدااة الى
 الجميع كنسبة العقارب الى الحيات المدااة من الجميع عادة وجم قوم لا يخفون بخلاف الرضا
 وقد تلت الرواية ايضا غير رضاه به لا على امرهم مع ان ما ذكره ايضا ثانياً ولا يجعل المحل عقليا
 بملازمة السببية ولا رجحان له على ما ويا المص **قوله** لا توبة فان التوبة ليست بمجرد الندم

لا يحصى
 الخ

فان النادم على شرب الخمر لصداق يرضى له بسبب شربه لا بعد تأنيبا بل هي الندامة على معصية
من حيث انما معصية يؤمن ان لا يعود قال مولانا العلامة هذا مردود بقوله تع وقالوا يعني
بعد ما عرفت وايضا لا يتناها بعدنا ان كنت من المرسلين يدل على تركه ولا ما قلت قوله يعني بعد
ما عرفت كما في حجة المنع والاول لا يدل على الترتيب فيجوز ان يكون المراد بما بعدنا من المعجزة بل
يجوز ان يكون الواو حالية اي والحال انهم طلبوا من صالح دم وودعوا الايمان به عند ظهوره
مع ان يجوز ان يندم بعض ويتورط لغيره لئلا يندم بعضا على البعض الى الجميع ليس بدمع ويجوز ان
يندموا اولافوقا من حلول العذاب ثم يقسو قلوبهم ونزول خوفهم او على العكس بان يقولوا
ذكر حين لم يروا امارات العذاب ويندموا اذا راوا ما واليه اشار المصنف بقوله او عند حاجته
العذاب **قوله** في نفي الايمان الخ هذا لا يخص بهذه القصة **قوله** اي اذ بان له لو آمن بهذا بناء على
ان يكون تعلق قوله وما كان اكثرهم مؤمنين بقوله فاخذهم العذاب لكن الظاهر انه متعلق بقوله
ان في ذلك لآية كما في قصة ابراهيم وعصا لهم بقسوة القلب **قوله** ببركة من آمن منهم اي
علم الله تع انهم يؤمنون والافق وقت نزول هذه السورة الكريمة كان اكثرهم على الكفر **قوله**
فالمراد بالعالمين على الاول كل من يتكلم اي من الطيوان على التغليب وما يقال ان الحمار والحظير
يفعلان ذلك لا يفر لالتحا فيما بالعدم للندرة ولما طرأ من حيرة الاعتبار مع ان الاكثر اكره بها
كفى راد قال ذوي العقول السليمة ويجوز على الاول ان يراد بالعالمين الناس ايضا بان يكونوا
اول من سن هذه السنة السيئة على ما يدل عليه قوله ما سبقكم بها من احدين العالمين **قوله**
فيكون توبيخا ولا تناقض بين هذا المعنى التوبيخي وبين ما سبق له الكلام من انكار ايمانهم بالذكر ان
كما تفرق **قوله** او احقاء بان توصفوا بالعدوان فتقول عادون على هذا المعنى نزل منزلة اللان
قوله او تقيح امرنا الاظهر وتقيح امرنا بالواو كما في الكشاف ليكون عطفا تفسيريا لما قبله لان
التقيح لازم للنهي لا ينفي احد مما في الآخر ويجوز ان يكون كلمة او للتخيير في التعبير **قوله** ولعلمهم
كانوا يخرجون الخ يعني كان ذلك معروف فامروا منهم فاللام في المخرجين للعدوك كما في المسجونين
على ما مر في هذه السورة **قوله** من البغضين غاية البغض فالعقل هو البغض الشديد في
الكشاف في العقل البغض الشديد كانه بغض يعلو العقول والكبد ويعقبه اوجيان بعد تلبس

هذا

هذا الكلام الى آخر الدين الامام بانه لا يكون قلى يعني ابغض وقلى يعني الطبع والنس من
مادة واحدة لاختلاف التركيب فمادة قلى من الشيء من ذوات الواو تقول قلوب الخمر
ومادة قلى من البغض من ذوات الياء يقال قلى الرجل فهو قلى قلت ما ذكره من اختلاف
المادة لا يلزم له وكيف والامام محمد بن الحسن استعمل المقلية بمعنى المشوبة في باب الربوا
وهو ممن يؤخذ عنه اللغة قال في المغرب المقلية المشوبة من قلى البئر اذا شواه يقولوا ويقلو
ويقال مقلية ومقلوة وهي الفتان وفي القاموس في مادة الياء قلاه كرماء ورضيه قلى و
قلاه ابغضه وكرهه غاية الكرامة فذكره وقلاه انضج في المقلية قال في مادة الواو قلى الخمر
انضج في المقلية وزيد قلى وقلاه ابغضه **قوله** لا اقف عن الانكار لما في القالين من الدلالة على
الاستمرار **قوله** مشهور بانه من جملة من دلالة اللفظ عليه بحث نعم الا هو كذلك في الواقع والمرغ
في مثله الاستعمال **قوله** باخراجه متعلق بنجينا **قوله** وقت حلول العذاب اي وقت قرب
حلوله **قوله** متدرة في الباقيين يعني انما وان كانت من المخرجين تحقيقا الا انما اصيبت
في الطريق فملكك كانت من الباقيين حكما وتقديرا والله اعلم **قوله** وقيل كآنية الم صدره
بصفة التريض لمخالفة الرواية المشهورة وعلى هذا لا يحتاج الى التاويل والتقدير قول المخرجين
الهمزة والقاء حركاتهما على اللام في تغيير الحركات الاعرابية كما في نظائرها **قوله** وقرئت كذلك بفتحة
ظاهرة يدل على انها قراءة اخرى غير قراءة الحرميين وابن عامر لكن المنقول ان فيها ثلث قرآت
اولها بالالف الوصل وكان اللام وحمزة مفتوحة بعدها وخفص تاء الثانية وثانيها باللام
مفتوحة من غير الف ووصل قبلها ولا همزة بعدها وبفتح تاء الثانية في الوصل مثل خيوة وطلحة
وثالثها بالذال الا ان تاء الثانية مكسورة وهذه من الشواذ بخلاف الاوليين والثانية
هي قراءة الحرميين وابن عامر **قوله** ففعلكس بتكرير العين يعني حوله حركة القاف الى الفم
ثم المراد بتكرير العين صورة لا حقيقة اذ العين لا يضاعف وحدها مع تحلل اللام ما يلزم من
الفصل المتنع عندهم **قوله** اتوا بالواو للدلالة الخ بخلاف قوم صالح فانهم تركوا التاكيد
او الاستيناف في ما نهت عليه **قوله** متنافيين كذا في اكثر النسخ والاولى منافيين كما في
بعضها **قوله** فطوة منها قلت الكسف بالسكون يجوز ان يكون مؤذنا او جوا كما قال الزمخشري

قوله ففعلكس بتكرير العين يعني حوله حركة القاف الى الفم
ثم المراد بتكرير العين صورة لا حقيقة اذ العين لا يضاعف وحدها مع تحلل اللام ما يلزم من
الفصل المتنع عندهم

فالاولي تفسيره بالجمع ليتوافق القرآن **قوله** اما اوجبه لكم عليه الاظهر ما اوجبه عليكم
قوله على قوم ما افترضوا الشارة الى ان السماء في كلامهم بمعنى السحاب **قوله** واقترعهم له
المنهزاة لم يذكر ذلك من اكل منها **قوله** بسبب اتصالات فلكية كما ينعم الاحكاميون والجمعة
اقتناعية لا يفر ما الاحتمال الوهمي **قوله** او كان ابتداء لهم كما يتلى المؤمنون **قوله** ونبيه على
العجاز القرآن من حيث التمثال على الاخبار من الغيب كما يدل عليه تعليله **قوله** اننا نزلناه لا
على الروح قلت ثبت في الحديث الصحيح ان الوحي كان ياتيه احيانا مثل صلصلة الجرس وحيانا
بتمثل الملك جللا فيكلمه وايضا ما كان فتلقاه يكون بالسبع ثم يرتسم في الظلال ويدرك الروح
للعل العكس ولعله لسقط الوسطة للالة الى انه لشدة الغاء واحضار الحس يكون في
ملكته منه بحيث تحفظ حق حفظه فلا ينسى وبغيره حق فهمه فلا يخفى فذخوله الى القلب
في غاية السهولة حتى كانت وصل اليه بغير وسطة السمع عكس ما ياتي عن المجرمين وهكذا
كل من وعي شيئا غايه الوحي حفظ كل الحفظ واتقوا الروحانية ان اريد بها ما يقابل الالفاظ
فلا يناسب المقام لان الكلام في نزول القرآن وان اريد بها ما يقابل الالفاظ في غير مطردة لانه
الحسيات ليست نزولا كما ذكر وغير ملائم لما نحن فيه فليتأمل **قوله** فينتقش بالروح المتجيلة
ينبغي ان يراد بالمخيلة الحياتية **قوله** على صحة القرآن يعني مع قطع النظر عن دلالة العجاز عليها
قوله ان يعرفه اي القرآن او محمد **قوله** وهو تقرير لكونه دليلا اي الاستقراء الانكاري
تقرير لكون علم بني اسرائيل دليلا ولذا ذكر قدم **قوله** آية مع انه خبر على علم يكن **قوله** او الفاعل
حفظ على الاسم فيكون على هذا من الافعال التامة **قوله** وان الاسم عطف على قوله ايها الاسم
قوله كما هو اي شئها الذي هو عليه من الحكمة والعجاز بلسان غير مبين **قوله** زيادة في العجاز
اي في العجاز المنزلي او المنزلي عليه حيث ظهر على يدي مثل ممن لا يعرف اللسان **قوله** و
الاعجمين جمع اعجم كالشونين في جمع الاشوي **قوله** على التخفيف اي في الجمع حيث حذف ياء
النسبة لا اعجم جمع السلافة فان افعل فعلا لا يجمع كذا قال صاحب الكشف الاعجم
بمعنى الذي لا يفهم وفي لسانه عجمة ليس فعلا وان كان منقولا عما ذكره فبان ان يجمع
بالواو والنون قلت **قوله** ليس فعلا غير مسلم قال العلامة محمد بن ابي بكر الرازي في

في تفسيره ان قوله اعجمين
هو جمع اعجم كالشونين

كتابه غريب القرآن الاعجم هو الذي لا يفهم لغيره لسانه وان كان غريبا والان في عجماء ولكنه مع
ذلك جعل الاعجمين جمع اعجم ولين سلم فالاصح مراعاة الاصل **قوله** والضمير للكفر وجعل الضمير في
المدلول عليه بقوله او لم يكن لآية الآية وما قبله ياباه توسط قوله ولو نزلناه الآية **قوله**
وقيل للقرآن وهذا معني صحيح واضح خال عن تفكيك الضمائر فربما ولي من جعل للكفر فلا يظهر
وجه لعدم انقضاء **قوله** فبما تبينهم بغتة الظاهر ان الفاء لتفسير رؤيتهم العذاب فان التفسير
معقب للاجمال واللدلال على الترتيب في الشدة قاله الرمحسري وفيه ان الالام منطوية على
تلك الشدة فلا يظهر التعقيب الترتيبي بينهما **قوله** لم يغن عنهم يجمع تفسير على احتمالي النافية
والاستقرائية في ما اغني فان المعنى على تقدير الاستقرائية على ما ذكره ايضا **قوله** تمتعهم يشير
الى ان ما في ما كانوا مصدريه اي كونهم متمتعين ويجوز ان يكون موصولة على حذف العائد
لكن المرجح على المصدرية انسب لقوله ان متقاع **قوله** الاله منذكرون جمع منذكرون لاشمن
قرية عام في التوي الطالمة كانه قيل وما اهلكنا التوي الطالمة قال ابو حيان ويجوز ان يقال
المراد المنذكرون من نبي ومن تبعه من المؤمنين **قوله** على العلة اي لقوله منذكرون **قوله**
او يجعلهم ذكرى ومثله قوله تع قد نزل الله اليكم ذكر ارسولا **قوله** او خبر محذوف اي هذه
ذكرى **قوله** الكلام الملايكة يعني كلامهم الذي هو الوحي النازل للانبياء **قوله** لانه مشروط
يعني شرط عاديا فلا يخالف لمذهب اهل الحق والمراد ان سماع الوحي مشروط كما يشير
اليه قوله والقرآن مشتمل على حقايق الحق لا مطلق سمع كلامهم فان للوحي شيئا اخر الا ليري
الي ما ورد في آية الكرسي من ان لا تتراءى في بيت فيقر به شيطان وفي رواية الا يخرج منه الشيطان
وورده نحوه في الآيتين من آخر سورة البقرة **قوله** ولطف لسائر المكلفين حيث لم يوجبوا
بهذا الخطاب مع انهم المقصودون به **قوله** ومن للتبيين لان من اتبع اعم قال مولانا
العلامة من المؤمنين من مشرك وغيرهم ولا فائدة هذا التعميم ذكر قوله من المؤمنين والآ
فالايان واتباعه مع ثمان وكتب في الحاشية انه لم يذكر لتبادر الوهم اليان المراد من
اتباعه من الاقربين قلت الاتباع قد يكون اعم كما ذكره المصنف ثم افادة التعميم ليست من
معاني كلمة من الا ان اريدت ولها شرايط ليست واحدة منها موجودة في هذا المقام **قوله**

القرآن واتابع على الاحتمال الاول فيجوز ان يكون التكثير لانه لم يعرف قبل قوله حذف المتشاق وهي
الآيات **قوله** للمؤمنين جعلها هدي للمؤمنين لانهم المستفدون بها وان كان هدايتها لا تخصهم
او الهدى بمعنى الاهتداء فمن باب جرد دل قال مولانا العلامة هدي للبشر قلت فيه نظر
فانه لا دليل في النظم على التعميم بل دلالة على اختصاصه بالمؤمنين **قوله** حال ان من الآيات اي هادية و
مبشرة ويجوز ان يكونا مصدرين اي يهدي هدى ويبشر بشري **قوله** ويؤتون الزكوة فان
قبل المشهور الزكوة فرضت بالمدينة والسورة مكتبة بلا خلاف قلنا لا دلالة فيه على الرخصة
مع انه قد سبق ان الزكوة فرضت بمكة وكان التقدير بالمدينة **قوله** وتفسير النظم يعني على تقدير
العطف **قوله** للدلالة على قوة بغيرهم فان تكرر الكسرة فيفيد تقوي الحكم **قوله** وثباته فان الجملة
الاسمية تدل على الثبات **قوله** وانهم الا وحديثون فتقديمهم في افادة الاختصاص **قوله** هم
المؤمنون المراد به الايمان الكامل فلا يخالف للمذهب الحق **قوله** فان تحذف المشاق انما
يكون الحذف منقوض بتحذف المرائي ثم المدعى هو الاختصاص والايمان فيمن يتحمل المشاق واللازم
من التعليل الحصار وتحذف المشاق فيمن يؤمن ولا يستلزم الكمال الاول فلا يتم التوقيف
قوله وتكرير الضمير للاختصاص المؤكد والا فتقديم الضمير كما يكون في افادة الاختصاص **قوله**
او الاعمال الحسنة قال الحسن **قوله** بترتيب المشروبات متعلق بترتيب **قوله** لغوات المشروبات بخلاف
عصاة المؤمنين فانها لا تقوتهم وعلى هذا يكون تقديمهم في الاخره لمجرد مراعاة الفواصل
ولعل الاولى ان يقال التفضيل باعتبار حاله في الدارين فنكره والاخره خسرانهم الاخرى
ازيد من خسرانهم الدنيا لان الكسرة متناه بخلاف الاول وهذا المعنى منحصر فيهم لا يتقدم
الى المؤمنين فان عصاة المؤمنين وان عذبوا في الاخره فما لهم الى النعيم الابدى والتكريم
الشرى فليس خسرانهم الاخرى قدر بالنسبة الى خلافه اذا المتشابه في جنب اللامتناف
مضمحل بخلاف خسرانهم الدنيا فانه لو ان قدر زمانه فله قدر بالنسبة الى خلافه لان كلا
منهما متناه والله الموفق **قوله** اي حكيم واي عليم يشير الى ان التكثير فيها للتفصيل **قوله** مع ان العلم
داخل في الحكمة لانه جنسها فانما العلم بالاشياء على ما هي عليه والاثبات بالافعال على ما ينبغي
قوله لعموم العلم بغير الموجودات فالآية من باب التعميم **قوله** ودلالة الحكم على اتقان الفهم وخلق العلم

ان

بترتيب

عنها

عنها **قوله** لما كني منها بالا هل يعني للسبب الذي كني عنها ام وذكر السبب هو التعميم قال المعنى
وجمع الضمير للتفصيل **قوله** والسين للدلالة على بعد المسافة يعني لوجرد الفعل عن السين
لتبادر الحال فزيادتها المعينة لمعنى الاستقبال مع ان الاول انشأ لدفع الوحشة عن اهل
الدلالة على بعد المسافة حتى يضطر باهل باطائه قال الحجة النجاشي حرق تقيس
اي توسيع قالوا معناه انه ينقل المضارع من الزمن الضيق وهو الحال الى الزمن الواسع
وهو الاستقبال وبذلك ظهر ان ما قاله مولانا العلامة السين للتقريب وتقليل مدة الوعد
ليلا يستوحش اهلهم ثم كتب على طائفة من وجه انه للدلالة على بعد المسافة والابطاء فقد وهم
ليس سيدلان التقريب في التجريد اقرب **قوله** او الوعد بالاثبات يعني للدلالة على احتمال
ان يعرض لما يبطيه وان لم يطل المسافة اذا الوعد بالاثبات حاصل بدون السين في عبارة
تسامح **قوله** والعبدان على سبيل الظن جواب عما يقال المذكور هنا بالاثبات باعدها وفي
لهما مع الترتيب والخبر مخالف للترجي والقصة واحدة فكيف الجمع يعني ان الرجاء اذا قوى
بشيء جاز للرجح ان يخبر به بناء على قوة رجائه فالترجي في قول بالخبر او على العكس **قوله**
في طه والقصص ايضا **قوله** والترديد للدلالة على انه لم يظفر بهما ويجوز ان يقال التردد
لان احتياجه الى احدهما فانه كان على الرحلة ولكن خذل الطريق فقصوده ان يجد احدا
يهدى الى الطريق فيستمر على الرحلة وان لم يجد يقبض نارا ويوقد ما ويدفع ضررا لبرد
لانه يفرح لفضيلة الطريق **قوله** والصلابة بكسر الهمزة والقاف **قوله** وان اقتضى التعويض هذا الاولى
اي يقول بخلاف الثاني فان التعويض لا يختص بل قال الرضي يجب ان ينصير الخففة من الفعل
اي بالسين او سوف او قد او حرف نفي نحو علمت ان لم يقع ولن يقوم ولا يقوم وما قام وما
يقوم ثم في كلام المصدر اخارة الى دفع نقص صاحب التقريب فان قد في الماضي الحال ليس
توحيضا ما حذف **قوله** لكنه دعاء قال العلامة الرضي لو قلنا ان يوردك يعني الدعاة في
مضرة لا غير لان صلة الخففة لا يكون امر ولا نهي ولا غيرهما فمعنى الطلب اجماعا وكذا
صلة المصدرية على الاصح لكن ما ذكره منتقضي بقرائة من قراء والحكمة ان غضب الله
عليها بصيغة الفعل الماضي وتخفيف ان لا يقال هو يمنع تواتر القراءات ولا يقوم عليه

و

حجة لانه ابا علي وجه تلك الغزاة بحار غضب على الدماء وكفى مخالفة لعدم انعقاد الاجتماع
قوله وكفاتهم الكفارة الذي يكف فيه شيء اي يفي **قوله** وقيل المراد موسى يعني بين ضربا
 موسى ومن حول الملائكة الحاضرون حول ذلك المكان قال ابو حيان ويدل عليه قراءة
 ابي فيما تقدم ابو عمر والدايني وابن بكس ومجاهد وعكرمة ومن حولهم الملائكة وهم
 مولانا العلامة حيث قال في تفسيره جعل البركة والخير فمن كان النار ومع الملائكة ومن
 حول مكانها اي موسى خروث امر ديني **قوله** وتهدى الخطاب اي على القول الاول بدلالة قوله
 تنفسه بركته في ارض الشام ذلك في القول الثاني فيعيد العموم لارض الشام والمراد انتشار بركته
 المجردة فان اصل البركة كان حاصله لا قطلا الشام على ما اشار اليه **قوله** بشارته بانه قد قضى
 ولا ينافي في ذكر كونه دعاء فانه من الله تعالى يتضمن البشارة ايضا **قوله** من غام ما فودي وجوز
 ان يكون طلبا او خبرا اي ونزله وتنزه **قوله** او تعجب من موسى وجوز ان يكون تنزها
 منه قال السدي هو من كلام موسى لما سمع الله قال وسبحان الله رب العالمين تنزها له
 عن سمات المحدثين ثم لا بد من تقدير القول كما اشار اليه السدي والظاهر ان الواو لتبنيانية
 وفي بعض النسخ او تعجب **قوله** او المتكلم وهو الاو فوق ما في طه والقصص اي انا الله ورده
 ذكر ابو حيان بانه اذا حذف الفاعل وبني الفعل للمفعول فلا يجوز ان يعود الضمير على ذلك
 المحدثين اذ قد غير الفعل عن بناء له وعزم على ان لا يكون محدثا عنه فعود الضمير اليه بما
 ينافي ذلك او يصير مقصودا محتيا به قلت ما اعيد الضمير على الفاعل المحذوف بل اليه المعلوم
 من المقام بدلالة الكلام وهو المتكلم على ما قاله المحقق مع انه لا منافاة بين كون المتروك
 في جملة مقصودا ملتغا اليه في جملة اخرى **قوله** عطف على بورك قال مولانا العلامة انقص
 بينهما بتجديد النداء في قوله يا موسى ثابا به قلت لا ابا فان تلك الجملة معترضة بين الخطابين
 ثم يجوز عطف على محذوف اي فافعلوا امركم به **قوله** وقرئ جان بهمة مفتوحة بدل
 الالف **قوله** وانما رغب على بناء الفاعل والمفعول في التاموس الرغب بالضم والضمين
 الفرع رغبة كمنه خوفا فهو موعوب ورغب فرغب كمنه رغبة بالضم ويدل عليه
 قوله يا موسى وجه انه ايضا خوف من الله فانه رغبة لطيفة ان ذلك لامر ارادة الله تعالى

وفي الكشف ويدل عليه اي لا يخاف لدى المرسلين والظاهر انه من التظلم على معنى انه لا يلحق
 المرسلين بل يس حين الوحي اليهم حتى يخافوا **قوله** اي من غيري على حذف المفعول للقرينة
قوله او مطلقا على تنزيل الفعل منزلة اللازم **قوله** من فرط الاستغراق قلت الاولى طرح
 هذا الكلام وان يقول بدله لانه لا يلحقهم وقت الوحي ما يخافونه من بكس اذ به يندفع رغبة
 الثاني من قلته **قوله** فانهم اخوف الناس تعليل لتقييد التظلم بما قيده اي لما قيده به حين
 الوحي لانهم اخوف الناس من الله تعالى في سائر الاحيان انما يخشون الله من عباده العلماء
قوله او لا يكون لهم عني سوء عاقبة قلت ان اريد سوء العاقبة ما يتعلق بالآخرة كما هو الظاهر
 المتبادر لا يكون مثلبا للمقام ولا يكون الاستيناف التعليل في محزه وان اريد ما يتعلق بالدين من
 نحو قتل وغيره فلم من مرسل قتل من صفوان وخبي ومالك واثار الشق الاول والمعنى ان الذي
 يحق ويليق ان يخاف منه هو سوء العاقبة والمرسلون في امن منه فلا ينبغي لهم ان يخافوا عن شيء
 بعده اذ كل عظيم سمر عنده فليست له **قوله** من نفى الخوف متعلق بتحتيهم ومن للتعليل وفيهم حال
قوله فانهم لم يتعلقوا بشئ **قوله** وقصد توبيخ عطف على المتدرك قال مولانا العلامة
 لم يقصد توبيخ موسى بمكره القبط لانه لم يكن وقصد مرسله قلت لا يلزم في قصد التوبيخ
 صدور ما صدر منهم بعد الارسال فقوله من ظلم على العموم والاستثناء منقطع على ما عرفت **قوله** وقيل
 متصلا بالمعنى لا يخاف المرسلون من سوء العاقبة الا من ظلم فانه يخاف منه اولاه بعد التوبة
 والاستغفار يزول ذلك عنه ايضا **قوله** ثم يدل ذنبه بالتوبة اي بدل ذنبه حسنا بسبب التوبة **قوله** لان كان
 مدرة صوف والمدة عنة بكسر الهمزة **قوله** لانه يجاب فالعقل يعني المفعول **قوله** آفة كبر صفة سبق
 البحث المتعلق بهذا المقام مع مولانا العلامة في طه فتذكر **قوله** لانه لم يبعث به ولعل من بعد القلق
 يمنع ذلك وقرأه فرعون وقومه على ان البعث به الي قومه يكون في صدق ذلك ومن بقي في مهمل القبط
 تبينوا تلك الآية وما انما على ما مر في الشراء **قوله** او اذهب عطف على قوله في جملة تارة وعلى الاولين
 يعني على تقدير ان يكون التقدير في جملة تارة او معا **قوله** بان جاء مع موسى بها في سبيل خرق العادة
 قال مولانا العلامة لم يقل جاء مع موسى بها لانها كانت خارجة عن جبر طاقته وفي بعض النسخ لم يكن
 منه تفرق عادي قلت كونها خارجة عن جبر طاقته على مجرى العادة على يد من يدعى النبوة عند

في قوله

في قوله

في قوله

تحدثي الشكرين واذ لم يكن منه تصرف عادي لا يختص به فلا يعد مجزؤة له **قوله** اطلق للفعل معنى التملك
صفة الفاعل في المفعول على المجاز **قوله** او ذات تبصرة اي ابصار فان تبصرة هي بمعنى ابصر **قوله** من حيث
انما تهدي بشير الحياة في اياتنا المتعانة بالكناية ومبصرة قريبة الاستعارة وجادتهم ترشح
قوله او مبصرة كل من نظر اليها فهي من ابصره المتعدي بهمة النقل من بصره والسناد مجازي **قوله**
لا اله الا هو والحق تعالي لا الضمير **قوله** وانتصابه على العلة وقيل على الحالية **قوله** وهذا لا غرق ذكر
غير العاقبة باعتبار الخبر **قوله** وهو علم الحكمة والشرائع يعني علم القضاء والفتوى **قوله** يعني من لم
يؤت علمي يعني علم القضاء فكثير من المؤمنين ليس لهم هذا العلم **قوله** او العلم اي العلم الخاص بالنبوة
قوله بان قلم تمامه في ذكر **قوله** فلا يخالف قوله مع نحن معاش الانبياء لا نورد **قوله** تنوير النبوة
الله لا تخفى او تكبر **قوله** على التشبيه او التبع اي بان يشبه اصواتها بالنطق ثم يطلق عليها بطريق
الاستعارة المصروفة او يكون الاستعارة في الطير مثلا بان يشبه بالشخص الناطق ويجعل من افراد
الناطق ارجاء فيستتبع ذلك اثبات النطق لها على الاستعارة التخييلية **قوله** وهذا لا طقاي
ماخوذة منه حيث اشتق الناطق من النطق المطلق على صوت الايمان باحد الطريقتين لمراعاة
قواعد السببية للتكبير **قوله** من الجن والانس قال مولانا العلامة قد علم الجن على الانس لان
مقام التسخير لا يخفى عن نوع تحقيق قلت التسخير للانبيا شرف للانسان بالتقديم لان حشر خلق
نكاحا بالتقديم للاهتمام احق ثم اتبع ذكرهم بالانس لاشتهارهم في التمييز والتكليف **قوله** واد بالشام
وفي نقل البغوي عن كعب واد بالطائف **قوله** كان من على بكسر اللام وضمتها اي من فوق **قوله** كانتهم
ارادوا الخ جعل الفعل مجازا عن الارادة اذ لو لم يبق لتحذيرها فائدة فان مسكنها كان في الوادي
واي النفع في التحذير بعد قطع الوادي **قوله** فصاحت صيحة الغاء التفصيل والتفسير فلا يلزم
التكرار في قوله فتبعته **قوله** فخبته ذكر الخ ثم اطلق الهيئة المستقرنة من على المنزلة من حاله الفعل
والتمثيل بطريق الاستعارة التخييلية **قوله** نهيهم عن الظلم اي نهى سليمان وجنوده بحسب الظاهر
فهو كاستيفاء نوع على كونه نهيا **قوله** واد من الامم فان قيل كيف يصح ودلولا الحملين متى افان قلنا
اشارة الى جواربه فانه اذا كانت الجملة الثانية كناية عن النهي من توقفت بحيث يحطوا بالخال الخالفة
وحصول الاتحاد في المعنى المراد **قوله** لا جواب له يعني على ان يكون لا يحطلكنه نقيض المعنى ان دخلتهم مساكنكم

لا يحطلكنكم

لا يحطلكنكم سليمان وجنوده **قوله** فان النون لا يدخله في السعة وقد اجاب المصنف عن هذا
في قوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا فذكر **قوله** من الظلم والا يذأ أي بالمباشرة
والنسب فيع جنوده ايضا فان الانبياء يمنعون اتباعهم عن ذلك **قوله** وقيل استيفاء
عطف على المعنى كانه قال هو حال **قوله** فثبت الغاء للسببية فلا حاجة الى تقدير
محذوف كما قاله مولانا العلامة **قوله** من حذر كما وتحذير ما فعل هذا لا يوجد كغير ملائمة
بينه وبين ما بعده والاولي ان يقال فرحا بظهور حيث عدله حتى بين اللوام كما
اشارة الى ان محشر **قوله** من ادراك همسها وفهم عرضها الظاهر ان سليمان وعلم علم ذكر
بطريق خرق العادة فيه على الخصوص بخلاف الطير فانه كان يعلم منطقيا على العموم
فلذلك خصه بالذكر في قوله علمنا منطق الطير على انه يجوز ان لا يعلم حين قال ذلك
الا منطقيا ثم يؤتى الله تعالى علم منطق غير كما فلا حاجة الى ما قيل كان للعلم جناحان
فصارت من الطير **قوله** ازع اصلا وزع حذنت واد كما في اضع في القاموس اوزع
بالشيء اغراه وهذا المعنى ايضا ملائم للمقام **قوله** اي كفه وارتبطه لا ينفلت عني
قال الطيبي والمراد فيه النبوة بالتدانة الشكر والمحافظة عليه **قوله** فان النبوة علمها
متعلق بالتكثير فان نعمتها اذا كانت نعمة لا كثرت النبوة لديه **قوله** والنبوة عليه ناظر
الى التوهم **قوله** في عداد الجنة يعني الى ان منصور ادخلني محذوف وهو الجنة لئلا يلزم
التكرار فان العمل الصالح المرضي كالمتمتع مع الاخر اذ في سلك الصالحين واما القول
في الجنة فمجرد فضل الله تعالى ورحمة **قوله** على احد الاولين بتقديم عدم الثالث فكلية
او بين الاولين للتخيير وفي الثالث للتدريد بينه وبينها **قوله** وقراء ابن كثير او
ليثا تثنى وكذا كره في مصاحف اهل مكة وفي مصاحف غيرهم بنون واحدة **قوله**
غير بعيدا من زمان التهديد **قوله** وقراء عاصم وكذا كره في عن يعقوب **قوله** بفتح
الكاف وضمه الجماعة اشارة الى شدة الغيبة على سليمان وعلم لتوافق اخرها في حركة الكلمة ما
افهم تركيب الكلام **قوله** بالطباق وبغير طباق اي الطيبي قيل ذهب بعضهم الى ان الحروف
المطبقة تدغم في غير كما في بناء الاطباق وردة ابن الحاجب بان الاطباق صفة للمطبقة

لا يحطلكنكم

ولا يكون الآباء واذالم يكن الآباء ينافي الادغام لانه يجب ابدالها الى المدغم فيه فيؤدي الى ان يكون موجودا وهو متناقض وذكر ان الاطباء رفع اللسان الى ما يجازي من الحرك للتصويت بصوت الحرف المخرج عنده فلا يستقيم الا بتفسير الحرف وان كان كذلك فالتحقق ان الحرف لم يطق واحطت بالاطباء ليس هو ادغام ولكنه لما اشتد التقارب وامكنه النطق بالسماح الاول من غير نقل اللسان كان كالنطق بالمشتر بعد المنفرد فاطلق عليه الادغام وايضا الانسان يحسن من نفسه عند قوله احطت النطق بالطاء حقيقة وبالثناء بعد ما فلا يجوز ان يقال ان الطاء مدغمه لان ادغامها يوجب قلبها الى ما بعد ما **قوله** بخبر محقق فان قيل كان الاولى ان يقول خبر ذي شان محقق فانه فرق بين البناء والحيز بخصوص والعموم لا اختصاص الاول بالشان وعظمه وبما صدر عن علم قلنا اختصاصه بـ حسب الوضع ومعقود المصبيان مدلوله الوضوح مع انه قال المحدثون اننا احط من درجه اخبرنا **قوله** فوافي الحرم اي اناه **قوله** واقام بها اي بمكة **قوله** وكان الهدى رائد اي طالبه يطلبه **قوله** لانه يحسن طلب الماء قالوا كان يرى الماء من تحت الارض كما يرى الماء في الزجاجة **قوله** فتفتقره لذكر اي لطلب الماء **قوله** اذ حلت قيل لقوله لم يجده وخلق الطير ارتقام في طير ان **قوله** فتواصف اي وصف كل من الهدى هدين ملك صاحب **قوله** وما خص به عطف على قدره الله لا على عجائب كما توهم **قوله** يستكبر اي يعتز كبير او كذا كذا يستكبر **قوله** اعظم من ذكر اي ما خص به سليمان **قوله** يعني بلقيش في تمامه بالكسر ملكة **قوله** شر اصيل فتح الشين **قوله** واليه يرجع ان اريد به الحق او القبيلة **قوله** اولاهلها ان اريد للموضع او البلدة بالنسبة اليها بالنسبة الى سليمان **قوله** كانتهم الظاهر لانهم **قوله** وزين الواو عاطفة على سجود او حاله بتقدير قد ولا حاجة الى جعلها فصيحة **قوله** فصدع لان لا يسجدوا او عن يسجدوا على زيادة لا وابداله عن السبيل **قوله** او زين لهم ان لا يسجدوا اولان لا يسجدوا على انه بدل من اعمالهم اي بدل البعض من الكفر فان كف النفس عن السجدة لله تعالى بعض اعمالهم القبيحة **قوله** او لا يهتدون الى ان يسجدوا وقيل لا يهتدون لان لا يسجدوا

سورة النجم

سورة

وفيه بحث

وفيه بحث لان الظاهر ان الفاء في فعل لا يهتدون للسببية فلا يتضح ما ذكر وجوز ان يمشام ان يكون ان لا يسجدوا خبر مبتداء محذوف اي اعلم ان لا يسجدوا **قوله** وباللنداء ومثله محذوف وقد سبق مثله في الايتقون اول الشواهد قد ذكر واختار قوم منهم ابو حيان ان ياهنا ليس للنداء لئلا يلزم الاجفاف محذوف الجملة كلها بل حرف تنبيه متكرر لا فلا حذف **قوله** الا يا اسمع اي يا فلان اسمع **قوله** بخطه اي خصلته مهمة وفي بعض النسخ خطبة **قوله** فقلت سمعنا اي ناديت سمعنا وفي بعض النسخ سمعنا **قوله** وعلى هذا يعني على قراءة التخفيف **قوله** والوقوف على لا يهتدون مبتداء وخبر قلت فكان هذا موضع خلاف ايضا فانقل من التفسير في اول السورة ان اخلا فهم في موضعين اول لو بلس شديد ومرد من قوارير منظور فيه **قوله** ويكون امر بالسجود والجملة معترضة **قوله** وعلى الاول يعني قراءة التشديد **قوله** والاتجدون وهما السجود على الخطاب فالأوهلا على ما بين القراءتين للعوض **قوله** وهو مع شراق الكواكب اي اخرج الخبء مع اشراقها بالليل فانها محتجزة في النهار **قوله** بالوقوع متعلق بما في قوله في الشئ من معنى الفعل **قوله** ما في الامكان يعني الامكان العرف والافاذا وجب لا يستلزم عن الامكان **قوله** فبين العظيدين بون عظيم مصرع فرد يعني عرش الله تعالى وعرش بلقيش فان عظم عرشها بالنسبة عرشه انشاها من الملوك وعظم عرش الله تعالى بالنسبة الى السموات والارض **قوله** والتغير للمبالغة ومن تعد الكذب في مثل هذا الخبر الغريب الشان لمثل نبي الله تعالى سليمان ثم بالغ فيه لمتحى بهذه المبالغة **قوله** تتواري فيه وفي بعض النسخ تتوارى فيه ولكن لا دلالة في اللفظ على التواري كما لا يخفى **قوله** من القول ولا بعد في ان تخلق الله تعالى في الهدى فهم كلام البشر ولا ينافيه الامر بالنظر اذا اريد به التامر لتعلقه بالقول ايضا ويجوز ان يكون مجازا عن مطلق الادراك **قوله** او مرسله وكان عالمة بعظم شان سليمان **قوله** او محتوما وفي الحديث كرم الكتاب **قوله** او لغزاة مشاة الخ فيحصل للكتاب فضيلة بها **قوله** او العنوان من سليمان اي لفظ من سليمان **قوله** وان اكتبوا بي الذي كتب فيه ملتصق اسم الله او مبدوء باسم الله او ملتصق به او هو هذا الكلام **قوله** ان مفسرة فان في كتاب معنى القول اي اني الى

الجامع

او المعقول ان يتواري ان يكون
غير ان المعقول ان يتواري ان يكون
اللفظ وحده هذا الكلام

طالع

كتابه بشئ هو لا تعلوا فلا تعلوا نبي عطف عليه **قوله** اي هو يعني الكتاب وهذا ظاهر
 الي ان يكون غير انه وانه للكتاب **قوله** المقصود وذكر على ان يكون اول الضمير في العنوان ثانيا
 للمضون والمبتدأ مقدر في كلام سليمان **قوله** مؤمنين قال مولانا العلامة قوله ان
 الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها صريح في ان الدعوة كانت دعوة السلطنة لا دعوة النبوة
 قلت الذي يليق بشان الانبياء ان يكون غضبهم لله ودعوتهم الي الله وكذلك كان دعوة سليمان وم
 كما يدل عليه ما في المروية هنا وقوله ان الملوك الآتية السلطنة هي المتبقية عند ما دون
 النبوة فانها كانت في شكر منها وقس **قوله** في اثر الفتى اي الحادث **قوله** ثم ان الحرب سجال
 قال مولانا العلامة هذا لا يناسب المقام انما يقال ذلك لمن غلب مرة قلت المقصود بهذا الكلام
 هو الكناية عن عدم الوثوق بالمرطوب لاحناه لطيفي ويجوز ان يكون مبنيا على الغرض
 والتقدير يعني لو سلم انكم غلبتموه مرة فالحرب سجال لا يدرى ما قبلتها **قوله** تقاصر اليهم
 نفوسهم اي اظهر نفوسهم عندهم القصر على ان يكون اليه يعني عندنا وتضمن معنى الرجوع اي
 اظهر نفوسهم القصر راجعة اليهم وتارة للرفع **قوله** فاخذت شعرة الغاء فصيح اي ففتنتها
 واخذت شعرة **قوله** وقرئ فلما جاءوا اي المرسلون وهذه القراءة تؤدي كون غير جاء
 للرسول المراد به المرسلون اذا اصاب في القراءات التوافق **قوله** والمرسل اي الشخص او
 الانسان المرسل **قوله** بما تدرونه في الكشاف ويحتمل ان يكون عبارة عن الرد كما قال انتم
 من محكم ان تأخذوا هديكم وتزعموا بها **قوله** عليه متعلق بانكار الامداد والضمير المجرور للرسول
 ويجوز ان يكون سليمان والنظر في حال من الامداد متعلق به يتضمن معنى الهنت **قوله** الي بيان
 خبر المبتدأ او خبر خبر **قوله** والزيادة فيها ظاهر هذه الزيادة يوجب اختصاص بيان وجه
 الاضرار بالوجه الاول فان الزيادة فيه دون الثاني بل فيه نقطه المال لكن اذا لوحظ ان اهداء
 الهدايا العظيمة غير مقبوس الاكثر المال وكسرة المال يظهر انتظام هذه الزيادة لكلا الوجهين
 فليست **قوله** فليست فيهم الاية اي ان لم ياتوني مسلمين فلا يتوهم انه عزم حنت في حينه **قوله**
 فانها اذا انت مسلمة لم يحل اخذها الا برضاها قال صاحب الكشاف فيه ان حل الغنائم ما
 اعتقن به نبينا وم قال في التحقيق لا يناسب رد الهدية وتعليق بقوله فانما اني الله خير مما

اتاكم قلت ليس المراد الاخذ للتملك بل المراد ان يربها بعض ما خصه الله تعالى ولكي لما كانت
 الثبات اليد على مال المسلم بغير رضاه مخطورا قيد به وهذا هو مراد قتادة رحمه الله عليه وبه يدفع
 ما في التحقيق ايضا فان طلب اتيان عرشها ليس لطمع فيه حتى لا يناسب رد هديتها دفع المعاقبة
 وتعليقها بما علمه بل الغرض له فيه كما ذكره المص وغيره قال مولانا العلامة هذا انما يصلح وجهها
 لطلبها عرشها قبل اتيانها مسلمة لا لتقيدها به بذلك القيد يعني قيد الاسلام قلت بل يصلح وجهها
 لتقيدها به حتى لا يلزم المخذور بار تكا ب المخطور ان لولاه عسى ان ياتوا به بعد اسلامها فظاهر
 ان فعل المأمور المطيع يضاف الي الامر المطلق فيلزم التصرف في مال مسلمة بغير اذنه ولا اقل
 من الرضا **قوله** لانه يقال للرجل الخبيث فيكون الخائن اخفى من العفريت فلا بد من بيان به
 هنا **قوله** المعفو اقدانه التعفير هو التبريع في الثواب **قوله** على جملة لم يقل على اتيانه مع ان
 الظاهر ذلك اعلنا الطريق اتيانه والظاهر مناسبة اختيار قوي على قاده **قوله** لقوى لفظ
 القوة وضع او لا للمعنى الموجود في الحيوان الذي يمكنه ان يصدر عنه افعال شاقة فلذلك
 اخير هنا على قادر فتدبر **قوله** او جبرائيل او ملك فعلى هذا لا يمت احتياج اهل الحق على جوار
 الكرامات بهذه القصة لان المحتمل لا يكون محتمة ولا يكفي في تمام الاستدلال ذهاب الاكثرين الي
 ان المراد اصنف اذ للضم من وركه المنع **قوله** اي ايد الله اي ايد الله سليمان به **قوله** او سليمان
 نفقه له مولانا العلامة يرد كافي الخطاب في اشكر فان حقق ان يقول انا آتي به وايضا
 لا يناسب قوله فلما راكها انما المنكبح ان يقول فلما آتي به قلت اما كافي الخطاب فقد
 تبين وجهه بما ذكره المص وما قوله فلما راكها لاظهار انه لا حول له فيه ولا قوة ولا ينافي
 ذلك قوله انا اشكر باعتبار السببية الصورية فهذا ينسب قوله وما رويت اذ رويت ولكن
 الله ربي **قوله** والخطاب في انا اشكر يعني على هذا الاحتمال الاخير **قوله** او اللوح على الثالث و
 الرابع **قوله** فوضع موضعه وبعث عنه به وانما احتيج اليه ذكر لان الرد والارتداد انما يظهر
 في النظر لا في تحريك الاجنان **قوله** كما في قوله قيل لي في قول عبد الله بن طاهر بن الحسين **قوله** وكنت
 اذا رسلت البيت وبعده رايت الذي لا كله انت قادر عليه ولا عن بعضه انت صابر
 قال المرزوقي رائد حال وجواب اذا اعتبرت قوله رايت الذي السبب في تفسيره لا اجل

لا يخلو
 لا يخلو
 لا يخلو

أتبعك المناظر والرائد الذي يتقدم القوم لطلب الكلاء لهم **قوله** حاصل ما بين يديه قلت الجواب
ان يفسر مستقرا مشافها غير متحرك لا بما قاله المحض والالكان واجب للذوق على ما نضر عليه النجاة **قوله**
من مسيرة شهرين يدل على انه قد تحول في انشاء المرسلة معهما من صنعاء الى الشام وبلد ما كانت
مسيرة ثلاثة ايام **قوله** بان احد نفسي في البين ولقد سهرت من فسر البين هنا بالبعد **قوله** ومحمد بن النقيب
على الدور من الباء المناسب لسياقي في سورة الملوك ان يجعل الجملتان واقعيتين موقع المفعول الثاني
لفعل البلوى **قوله** بتغيير هيئته وشكله قال مولانا العلامة اراد بتغيير عرضها بتغيير معانيها عندنا
قوله ولذا ذكرنا ذلك لانه لا يتبدل شكله وتغيير هيئته اذ قد يكون منكم مطلقا لا منكم عندنا
وايضاح مدار الاختيار على التغيير في الجملة قلت انت خير بان الالام للبيان كما في هيئته كزيادة
للدلالة على ان المرادة بالتكليم لان القصد بالاختيار على انه مشترك لا لزام في المراد بتغيير شكله
وهيئة في الجملة لا مطلقا فيحتاج كون مدار الاختيار على ما ذكر **قوله** الى معرفة الممتنع بالفعليين
على التنازع والتقدير انهم يهتدي الى معرفة المام يكون من الذين لا يهتدون اليها اذا تكررت الحاجة
حقهم **قوله** وقيل الى الايمان بالله صدق بصيغة التمرين لان تحصيل هذا العرض لا يحتاج الى
تكرير عرضها بل القادة على حالتهم الاولى اعون على ذلك ويجوز ان يكون مراد ذكر التاكيد والايان
ايضا منفي الى احد الاحتمالين المذكورين ويشير الى صحة ان يكون مراد سليمان عن ذكر
قول المحرر كانه ظن ان اراد بذكر اختيار عقلها واظهار معجزة لها **قوله** تفسيرها عليها ان الحاجة
للتبعية عليها **قوله** يعلم بقره هو معنى مع ان ظننا الغالب كان على الاتحاد فانه لا يجاب بمثل
هذا الجواب الا عند غلبة الظن فلم تلق الظن الى جانب ولم تقل هو هو كما هو عادة الحق
لكمال عقلها **قوله** او المعجزة عطف على الحالة **قوله** تجوز لظننا بما يدل عليه جوابها **قوله** وقيل
انه من كلام سليمان وقوله عطفين كلامهم على كلامها فعلقهم في المحكي ولا بد للعطف في الحكاية
من تقدير التولي **قوله** لما فيها من الدلالة على ايمانها فيكون العطف على المعنى واحدا لا يحتاج
هذا الوجه الى مثل من التاويل المتكلف صدر بصيغة التمرين رد على الزمخشري **قوله** واحضاره
ثم من المعجزات الم فان قلت كيف يكون معجزة وقد قدر عليه العزيت واصف قلت اقدرا
منه تعالى ما معجزة سليمان عن ولولاه لما قدر ان يلبس ما وانه الموفق **قوله** قبلها اي قبل بلقيس

من قوله
قوله
قوله

قوله

قوله

قوله

قوله عبادتها الشمس اشهر الى ان ماصدرة ويجوز ان يكون موصولة والمراد الشيطان
او الشمس واسناد الصد مجاز **قوله** او صدق الله عن عبادتها لم يرتفعه الزمخشري لان كماله
للمار بابه الشمس **قوله** على الابدال من فاعل صد يعني بدل الاشتغال فان نشوها بين عبدة الشمس
يتضمن عبادتها اياها **قوله** او التعليل وهو المناسب لقوله صرح ممد من قوارير **قوله** وكشف
اي نفرت على الدخول امثالا للامر فتشمرت وكشفت **قوله** او وجهها من ذي شبع
اي صاحب شبع والتبابعة ملوك اليمن ولا يسمى بشبع الا اذا كانت له حمير وحضر موت
والاذ واء ملوك اليمن من فضاء المسمون بذي يزن وذي جذن وذي نواسر وذي
فانض وذي اصبح وذي الكلاع وهم التبابعة قال في الكشف وشبه ان يكون ذابغ واحدا
من الاذ واء وفي القاموس هذا ذوزيد اي هذا صاحب هذا الاسم **قوله** بان اجدوه بشير
اليان ان مصدرة ويجوز ان يكون تفسيره لما ارسلنا من معنى القول **قوله** فاجابوا بالتوق
والاختصاص ظاهر يوم ان يختصمون خبر خبره ومقطع كلامه يشير الى انه نفت لفريقان
وهو الظاهر ثم انه يجوز ان يكون المعنى فاجابوا رسالتنا بتوقهم واختصاصهم **قوله** فان
فريق وكوفريق هذا هو التوق واما الاختصاص فقد جاء مفسر في سورة الاعراف **قوله**
قال الملأ الذين استكبروا الذين انقضوا امن منهم الآية **قوله** والواو لمجموع الوقيين
يعني على المعنى فان المجموع وهم والظاهر ان اشارة مختصون على مختصان مراعاة الفواصل **قوله**
بالعقوبة والاسباب لتفسير الحسن بالتوبة تفسير السبب بالمعاصي **قوله** فيقولون اشتابا
تعدنا على ما من في الاعراف **قوله** قبل التوبة ويجوز تفسير الحسن بالحالة الحسنه وهي
رحمة الله ولعل هذا اظهر في المناسبة لتفسير السبب بالعقوبة والله اعلم **قوله** فانهم كانوا
يقولون الم تعليل المقدمة المطلوبة المعلومة من دلالة الكلام وهي انهم كانوا يؤخرونها
الى العذاب **قوله** هذا اخر عظم متعلق بتباعت ووقع على التنازع **قوله** جاء منه شر كما اقتصر
على ذكر الشر ولم يذكر الخير مع كفاية الكشف لاقتضاء المقام الاقتصار على ذكر فان التنازع
يكون فيه **قوله** او عملكم المكتوب عنده ويجوز ان يكون المعنى او عملكم المقوم كما تقول كذا
عندي وكذا عند فلان لا اعتقادك واعتقاده **قوله** تخبرون وفي الكشف او تعذبون

قوله
قوله
قوله

قوله

قوله

قوله

لو معتمداً الشيطان بوسوسة اليكم الطيرة والافراب على هذين الاحتمالين ايضا ظاهر الوجه
قوله تسعة انفس الاظهر تسعة رجال فان النفس مؤنثه سماوي **قوله** وانما وقع تمييز التسعة
يعني مع انه مؤنث **قوله** والتسعة من التسعة الى التسعة والغاية غير خارجة ايضا في القاموس
النحو القاسم كلهم او مادون العشرة **قوله** في الاصل اشار الى عموم فسادهم **قوله** اي
شانهم لا فساد يستفاد ذلك من صيغة الاستقبال الدالة على الاستمرار بقرينة المقام **قوله**
وفري باباء من فراء بياض الغيبة او تاء الخطاب يسم ما قبل نون التأكيد ومن فراء بنون
التمكين بفتحها **قوله** على ان تقاسموا خبرا دالا معنى لقولهم اخلصوا يسبين صالحا **قوله**
فضلا ان تولينا اهلكهم ثم فضلا ان تولينا اهلك صالحا ولو اعيد ضمير اهلك الى وليه لم
يلزم الاحتياج الى اعتبار فضلا مرتين كما لا يخفى **قوله** والزمان فالنسبة اليه مجازية والمقصود
ما شهدنا اهلكه والآن نعلم من هو موجود وقت اهلكه فهو شاهدنا ما نه **قوله** وخلف
انا لصادقون وهم كاذبون **قوله** لان الشاهد المغير بدون المعنى العربي ويجهلون
الدم في المعنى اللغوي ولا يخفى بعد فانهم من اهل التعارف ايضا **قوله** اولانا لما شهدنا الم
هذا لا يخلصهم عن الخبث لكن يجوز ان يزعموا انه يخلصهم وفيه نظر فانهم من اهل اللسان
قوله فخرجوا في مدينتهم **قوله** فخرجوا في مدينتهم الظاهر بعد ذلك والافهم جاوزوا الثلث
وكذلك خبر صالح وهو خلاف مقتضى التفسير **قوله** ليقولوه يعني اذا جاء يصلي فوقع عليهم
الظاهر ذكر عليهم وعلهم كانوا منتظرين لمجيء صالح متوجهين اليه فوقع صرخة حيالهم
فخرجوا منها لئلا تقع عليهم الى داخل الشعب فطبقت الحفرة في الشعب **قوله** بالصيغة متعلق
بكلام الفعلين على التنازع **قوله** او خبر محذوف وهو لفظ الشأن او ضميره **قوله** لا خبر كان
لعدم العايد فان قلت طلب العايد يشترط فيه خبر المبتدأ وخبر كان على السواء فتجوز
الاول بكونه ومنه الثاني حكم قلت اذا كان المبتدأ ضمير الشأن مثلا لا يمس الحاجة الى
الضمير العايد على ما هو المشهور **قوله** او بدل من ايم كان او فاعله **قوله** او خبره ولا حاجة
الى العايد لان مدخوله في ثاوير المود **قوله** وكيف حال على الاحتمال الاخير **قوله** على انه خبر
مبتدأ محذوف ويجوز ان يكون خبرا بعد خبر خبر التكرار ويوتهم بدل **قوله** فينتقلون

وينتفون

وينتفون **قوله** لدلالة ولقد ارسنا وجوز ابو حيان عطفه على صالحا او على الذين امنوا
اي والجنينا لوطا وفيه بحث اما اول فلان صالحا وقع بدلا او عطف بيان من اخافهم
فيكون لوط اخافهم واما ثانيا فلانه مقيد بقوله اليه ثمود ولم يسل لوط اليهم **قوله**
بدل على الاول بدل التمثال **قوله** انا نؤمن الفاحشة اي تفعلونها فان اتى بجي بمعنى
فعل كما مر غير مرة **قوله** وتعليقه بالشهوة الشارة الى ان انتصاب شهوة على العلية
وجوز في الاعراب انتصابها على الحالية ايضا **قوله** اللاتي خلقن لذكرهن الكلام دليل
على انهم مخطئون في الفعل والترك **قوله** ويعدون فعلنا قدرا فعني يتطهرون انهم
يزعمون التطهر **قوله** قدرنا كونها قدر المضاف لانه متعلق التقدير لانفس الذات
قوله ممره في سورة الشعراء **قوله** بتحميده بدل من به في امر به شكره بالعامل **قوله**
شكرا على ما انعم عليهم تعليل لتحديد والانعام عليهم انعام عليه وم قال الصديق يستربا
يستربا الا صدقنا ثم الآية على هذا لا تكون الا اختصا الى الخروج قصته مع مشركي
قومه ولم يذكر احتمال كونها اقتضا باكثرها صدر خطبة للآيات الناطقة بالبراهين
وهو الواجب عند صاحب الكشف لرجمان التخصيص على الاقتضاب وفيه تأمل **قوله**
وعرفنا الفضلهم تعليل للسلام اي اقرارا بغضلهم يقال عرف بذنبه وله اي قد **قوله**
اولوطا بتقدير قلنا **قوله** اما يشركون ما مع صولة على ما يشير اليه المعهود وجوز
ان يكون مصدرية بتقدير المضاف قبل اللفظة الجلية اي اتوحيده خيرة **قوله** الزام
لهم بارضاء العنان **قوله** ونسبية اي نسبة سفاهة **قوله** وبين من هو مبداء كل خير
خبر بالخبر بالذکر ولم قيل كل شيء لا اقتضا المقام ذكره لا يتوجه ما قاله صاحب التنصاف
الوضع خالق كل خير مكان خالق كل شيء مذهب قدرية **قوله** بالياء والمعنى الذي يشركونه
تلك الامم المهلكة **قوله** بل من اشار الى ان ام منقطعة والافراب عن الاستفهام التوبيخ
بالمعاولاة الى التبرير وخبر المبتدأ محذوف اي خير **قوله** لتأكيد اختصاص الفعل بذاته
فان اصل الاختصاص تفهم من الاستفهام التبريري **قوله** من المواد المتشابهة وهي الارض
والماء **قوله** لا يقدر عليه غيره يعني لما كان الانبات مما ينسب فيه الانسان بالبذر

وينتفون

والسقى والتمهته بخلاف خلق الأرض والسموات وانزال الماء من السماء ويسوع لفاعل
السبب ان ينسب اليه نبت التمر على اختصاصه بذلك والتفت واكد بقوله ما كان
لكم الاية فتدبر **قوله** كما اشار اليه اي اليه انتفاع قدرة غيره عليه **قوله** وهي البساتين
يعني التي عليها هوايط **قوله** وبسوط عطف على **قوله** يقولون عن لطق الح او
يعدلون به غيره ولا ينتهون ولا ينتبهون بطل هذه التنبهات **قوله** صالا يتكون فيها
المعاون الح وكان الاولى ان يتوقف المنفعة منها الأرض عن الميدان في الاضطراب ايضا
اذ لم يذكر ذلك في تفسير قرار **قوله** المضطر الذي اوجبه الح يعني المراد بالمضطر هنا والآ
فما لم مما ذكر **قوله** من الفروع وهي الحالة المحوكة الى الجبال **قوله** واللام فيه للجنس
يعني العهد الذهني **قوله** ويكشف الستور تيم بعد تخصيص **قوله** ويدفع عن الانسان
الاولى ويرفع **قوله** خلفا فيها اشارة الى اضافة خلفاءه الى الأرض بمعنى في **قوله**
بهذه النعم العامة والخاصة الاولى في خلافة الارض والثانية في الاولين فانه
قد لا يجاب بعض المضطرين ولا يكشف السوء عن بعض **قوله** تذكر قليلا اشارة
اليه ان انتصاب قليلا على المصدرية **قوله** او للحقارة المزيجية للتأنيذ فغاية التذكير
هي توحيد الله تعالى بالعبادة والآية ترتب على تذكر تلك التأنيذ **قوله** بالياء وتشديد
الذال **قوله** بالنجوم وعلامات الأرض الآخرة لظاهر قوله تعالى وهو الذي جعل لكم
النجوم لتبينوا بها اوقات الظلمات البر والبحر تخصيص النجوم بالذكر قال بولانا العلامة
اتن يهديكم بركم بالنجوم في ظلمات البر والبحر ليدلوا بعلامات الأرض زمانا والظلمات
ظلمات الليالي واصنافها للبر والبحر للملاحة قلت قوله زمانا قد فسر الظلمات بما
فسر مسبوقة **قوله** ان السبب الاكثري اشارة الى ان السبب لا يخصر فمما ذكر على
رأي الفلاسفة فانها قد حدث في زعمهم من خلخل الهواء كحرارة الشمس **قوله** وتوحيها
بالرفع عطف على معاودة الادخلة **قوله** كما يشكون كلمة ما اما موصولة فالمضاف
مقدرا اي خروجه ما يشكونه او مصدرية اي عن اشراكهم وظاهر كلام المصنف اوفق بالاول
قوله والكفرة وان انكروا الاعادة على ما يدل عليه الايات بعد ما فلا يرد ان بعض المشركين

يعترفون بها فليتأمل **قوله** كاللزام لم يقل ما هو اللان لان لزام القدرة هو العلم بالغييب
لا التوهم فانه لا يلزمها عقلا لتجوز العقول انفاك التفرقة عن القدرة العامة وان كان
لازمها في الواقع ونفس الامر **قوله** للدلالة على انه تعالى لم يجعل سبحانه نوع من جنس
من في السموات والأرض ادعاء لتخصيص هذه الدلالة كما في **قوله** وبلدة ليس لها انيس
الا اليها فير والا العيس **قوله** فالاستثناء منقطع تحقيقا متصلا ويلا والله اعلم **قوله** على
ان المراد الح يعني يوم المجاز فلا يرد ما في الكشف من لزوم الجمع بين الحقيقة والمجاز مع
انه ليس بمحدود عند الشافعية واما لزوم التسوية فليس بمحذور عند المصنف وليس
محمول الحديث ما قاله الزمخشري والتفصيل في شرح المصابيح للمصنف ونقله الطبري
فراجع **قوله** بالغ فيه اي في نفي الشعور وهو الموافق لما في الكشف ويجوز ان يكون
الضمير في علم الغيب عنهم **قوله** لاسباب علمهم اشارة الى انه لا بد من تقدير المضاف
اذا ريد بالادراك هذا المعنى ويجوز ان يراد بالعلم لاسبابه مجازا **قوله** لا يعلمونه كما
ينبغي وانفهام هذا المعنى من دلالة هذا المعنى من دلالة المقام **قوله** لا يدركون
دلالة ما في تفسيره من قوله تعالى بعاصم غشاوة **قوله** وهذا اي ما يضمنه قوله تعالى
بدا درك علمهم الاية **قوله** تنزل على اهلهم فانتهأ عنهم بالآخرة كما ينبغي بهذا من لاسباب
علمهم انزال من انتفاء علمهم بوقت البعث او بالبعث مطلقا اذ لا دليل عليه **قوله** ووصفهم
بالحكام علمهم فلا حاجة الى تقدير المضاف او ارتكاب المجاز كما في الوجه الاول ولعله
انما لم يرتفع اذ لا يكون الاضرابات على سنن واحد **قوله** وقيل ادرك يعني انتهى
واضح عطف على معنى قوله ويؤمن ان ما انتهى وتكامل فكانه قيل انه بمعنى انتهى وتكامل
وقيل يعني انتهى واضمحل والاضرابات تنزيل ايضا والمعنى بدواضمحل وانتهى علمهم
بالآخرة مع وضوح دلائلها وعدم ارتعائيه لانه لا ينبغي ان يكون مجازا عن عدم بعد
الوجود وعلمهم بالآخرة لم يوجد رأسا وجعله مجازا عن مطلق العلم في غاية البعد **قوله**
لان تلك غاية اشارة الى صريح المجاز يعني ان تلك الحالة يلزمها الاضمحلال والغنا فاطلق
الملزوم واريد بالآزم **قوله** وحفص ينبغي ان يقول وحاصم اذ لم يختلف الرواية عنه

في بلاد ارك على المشهور المعروف وما ذكره عن ابي بكر رواية شاذة عنه لم يذكره كتب القراءات
السبع بل في الشواذ **قوله** من تدارك متعلق بالاحتمال **قوله** بل اذكر بفتح اللام وحذف
الهمزة على ان حركتها منقولة الى اللام وسكون الدال وهذا قراءة اخري ترك المصنف ذكرها
وهي فتح اللام وتشديد الدال المفتوحة من الافعال واحصله بل اذكر بفتح الهمزة المشددة
وحذف همزة الافعال **قوله** من ذكر لي عما ذكر من القراءات الاحادي عشر **قوله** وما بعد يعني
قوله بل هم في شكر الآية **قوله** مبالغة في نفي كانه قيل لا يصح نسبة ادراك العلم بالآخرة
اليهم ولو تمكنا **قوله** ودلالة على ان شعورهم بها لم ينو اضراب عن التفسير الاول الى
تفسير آخر كما قال المصنف لا عن المفسر فلا يتوهم ان قصد الدلالة على هذا المعنى لينا في الاضراب
قوله اوردوا انكار لشعورهم فعلى هذا يكون اضرابا عن المفسر لا التفسير **قوله** وقراء نافع
الح في النشر قراء نافع وابو جعفر بالاخبار في الاول والاستقراء في الثاني وقراء ابن عامر و
الكسائي بالاستقراء في الاول والاخبار في الثاني مع زيادة نون فيه فيقولان اننا لم نجو
وقراء الباقون بالاستقراء فيها **قوله** والتعبير عنهم بالمجرمين يعني دون الكافرين **قوله**
ليكون لطف اللطف الامر بالمقرب الى الاتيان بالطاعات والاجتناب عن المعاصي **قوله**
على نكذبيهم يجوز ان يكون تفسير القول عليهم واثارة الى ابتغاء تقدير المضاد ويجوز
ان يكون على التعليل فلا يلزم تعلق حرفين بمعنى واحد بغير واحد وهذا هو الظاهر **قوله**
تبعكم وحكمكم واللام مزبذبة قال مولانا العلامة ردف يتعدى بنفسه باللام وكتب
في الحاشية ذكره في الاساس ويوافق ما في الصحاح قلت كلام الزمخشري في الاساس
يعارضه ما في الكشف فسقط الاحتجاج به وعامة الكتب على وفاق ما في الكشف فهو
احق بالاتباع وما في الصحاح كالذي في التزييل فليس فيه دلالة قال الرضي اعلم انه قيل
في بعض الافعال انه متعد بنفس مرة ومرة انه لازم متعدي في جرد ذكره اذا تساوى
الاستعمالان وكان كل منهما غائبا نحو ضحكك ونفختك وكردك وشكرت كرك وذكرك
ردف ليس كذلك **قوله** او الفعل مضارع في ردة مولانا العلامة بان ذكر المعنى حاصل لردف
ثم ان تعديته دقا وقرب بمن لا باللام قلت ان اراد ان معني دقا حاصل لردف مطابقة

منه

او تخفا فظاهر انه ليس كذلك وان اراد ان حاصله التكرار ما فهو لا ينافي التبيين بل يوضح
ثم ان دقا يتعدى باللام ايضا في الاساس دقا منه واليه **قوله** وقرئ بالفتح اي بفتح
الدال **قوله** وهو لغة فيه اي ردف بالفتح مستعمل في معنى ردف بالكسر في التاموس
ردف كسبه ونضرة تبعه **قوله** وانما يطلقونه اي ما ذكر من الالفاظ في مواضعهم **قوله**
اظهار الوقار معني ان ليس من عادتهم العجلة في شئ **قوله** وعليه اي على ما عرف من
عادة الملوك في المواعيد **قوله** الافضل وهو الانعام **قوله** حق النعمة فيه اي في تاخير
العقوبة على المعاصي **قوله** فلا يشكروا اشارة الى ان المفعول محذوف والضمير يجوز ان يكون
لتاخير العقوبة وان يكون لربك **قوله** وقوعا في وقوع العذاب الموعود **قوله** من عدلوا تك
متعلق بالفعلين على التنازع **قوله** وما يعلون تقديم الاكثان على الاعلان لان المفسر
في العدد هو الداعي لما ينظر على الجواح والسبب في اظهار **قوله** عليه اي على ما ذكر مما كن
صدورهم وما يعلون والفعل القلبي مجازي عليه بالاخرار على ما عرف **قوله** من الصفات
الغالبية يعني من الصفات التي تدل على الشدة والغلبة لانها من الصفات التي غلبت
عليها الاسمية فانه ياباه التشبيه بالروية والتعليل بالمبالغة فتقوله الغالبية من وصف
الدال بصفتهم **قوله** كما في الرواية من الرواية يقال ويدللفاع من رواية السوء
قوله كالتاء في عاقبة على حذف المبتدأ اي فالتاء فيها كالتاء **قوله** او القضاء يعني العلم
الازلي **قوله** يقص اي بالتفريع والتفصيل ولذا ذكره حق الاكثر بالذكر فلا يخالف **قوله**
ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين وقوله تبياناً لكل شئ **قوله** بما يحكم به وهو الحق
اشارة الى جواب ما يقال كيف ورد يقضي حكمه ولا يقال لا يدينه بغيره يعني ان الحكم يعني
المحكوم به وهو الحق والباء للملابسة اي ملتبساً بالحق والعدل ولما قيل ان يقول لا يمتنع
ان يقال ضرب زيد بغيره اي بغيره المعروف بالشدة وكذلك يجوز ان يكون المعنى في
الآية والله اعلم بحكمه المعروف بملابسة الحق او المعنى بحكم نفسه لا بحكم غيره كالتفسير **قوله**
تعليل آخر للامر بالتوكل معني بعد تعلله بالعلة الاولى ويجوز ان يكون استينافاً كانه
قيل اذا كنت على الحق المبين فما بالهم غير مؤمنين **قوله** من هو في علم الله كذلك ردة مولانا

في غير الكذب

العلامة بان المناسب مع الأمن آمن بايا تناقلت اختيار صيغة الاستقبال لان تعلق علم
الأولي بايمانهم فيما لا يزال وهو المشار اليه بقوله كذا وكذا وقال مولانا العلامة في تفسير
الآية الا الذين يصدقون ان القرآن كلام الله تعالى اذ ثبت نبوته فيقبل قوله ويجري
اسماؤه نفعاً قلت ان اريد الذين يصدقون في الحال ينتقض الحكم بالمصدقين في الاستقبال
فانه ينفعهم السماع ايضا وان اريد المصدقين في الاستقبال ينتقض بالمصدقين في الحال
وان عمم حكمها يلزم الجمع بين معنيي المشترك فليتأمل **قوله** وقيل من الحكم على معني
الكثرة ولعله انما لم يرتفع لان اكثر استعمال النكلم في الكلام ولا حجة اليه الاضمار في قوله
ان الناس لا ياتون في مسجد المؤمنين بفتح الجيم **قوله** وهو حكاية معني قولنا يعني ان القول
الصادق من ان الناس كما نأخذ من وجهي وغيره من احوالي لا يوقنون فكلما سمعنا
قوله المعناه ولا يصدقون يكون ذلك بعينه قولها واضافة اياتنا لا اختصاصا لآيات
بها محليتها اليها وخبر الحكم مع الغير للتفطير وفيه احتمالان آخران ذكرهما الزمخشري **قوله**
او حكاية قولهم اي يقولون ان الله سبحانه ان الناس الآية وفي الكشف او
هي حكاية لقوله تعالى عند ذلك فاعلم ان الله تعالى عنده الاية **قوله** او علمته
خروجها او تكلمها الوجهان الاولان لتوجيه قراءة الكسر وهذان وجهان لقراءة الفتح
قوله على حذف الجاز اي لان الناس اجماع وجوز الزمخشري ان يكون على حذف الباء
اي يكلمهم بان الناس اجماع **قوله** لتحقها وتبصر فان المكتوب اليه قد يجد ان يكون
الكتاب من عند من كتبه ولا يدع مع ذلك ان يقرأ ويتفهم معانيه ويحيط بمعانيه
كذا في الكشف **قوله** ام اي شيء كنتم تعلمونه جعل المص ما ذكركم اسما واحداً مرفوعاً
على انه مبتدأ خبره كنتم تعلمونه على حذف العائد ويجوز ان يجعل منصوباً على انه مفعول
خبر كان ويجوز ان يجعل ما استغنى ما واما موصولة صلتها كنتم تعلمونه والعائد محذوف
والموصولة مع صلة خبر المبتدأ والظاهر من تقرير المص ان ام متصلة وليس المراد
بدخول ام حقيقة الاستغناء بلزم دخول الاستغناء على الاستغناء فان التقدير ام
علمتم شيئاً غير الكذب وهو التصديق او الاعم كما اشار اليه الزمخشري **قوله** بعد ذلك

اي غير

قوله على حذف الجاز

اي غير الكذب فيبعد معني غير والاشارة بذلك الى الكذب **قوله** من الجهد للتعليل **قوله**
فلا يدرون ان يقولوا الخ فيه نظر فانهم اذا قدروا ان يكذبوا يقولوا والله ربنا ما
كنّا مشركين في جواب اين مشركا في الذين كنتم تزعمون فما المانع عن ان يدروا على
ان يقولوا قولاً مطابقاً للواقع قلنا ياتي عن الجمل عليه كون المقام للمتكلم فتأمل واعلم
الاولى ان يجعل ام منقطعة بحدوث المعنى الا ضرباً فانتقل من الاستغناء الذي يقتضي
التوبيخ الى الاستغناء عن علمهم ايضا على جهة التوبيخ والمعنى ان كان لكم علم او حجة
فما تقولون **قوله** ويدعونهم العجز المستحسن للمروية بمعنى العلم **قوله** غير متعين بذاته بل يحتاج
الي غيره لا مكانه **قوله** لا يكون لا بقدره قاهرة وظاهره لا شيء مما اشركوه بقدره على
مثله فذكر هذا لتحقيق التوحيد فان كان القدرة من لوازم الآلهة كما مر **قوله** وان من
قدرا الخ اشارة الى دليل جواز الحشر في الآية دلالة عليه من جهة اخرى فان النوم
واليقظة المدلولين بقوله ليسكنوا ومبصر كالموت والحياة بعده فن قدر عليهما
قدر على مثلهما ايضا **قوله** وان من جعل النهار الخ وفي تحفيس جعل النهار مبصراً
للدلالة على جواز التبعية بحث فان السكون والنوار من جملة منافع الانسان
ويتوقف عليه امر معاشهم ايضا فله مدخل في تلك الدلالة **قوله** سبباً منفيثاً
لجعل فهو في كلام المص بمعنى التفسير وفي التفسير يعني المخلق **قوله** لعله لا يخل بما هو
مناط الخ يعني بعثة الرسل **قوله** فانه اصله تعليل للمقدمة المطوية المعلومة من
مساق كلامه وهو ان قوله مبصراً في معني لبصر وفيه ويظهر من ذكر ان قضية
المقابلة مراعاة بين القريتين من حيث المعنى قال ابو حيان هذا من باب ما حذف
من اول ما اثبت في مقابل ما حذف من آخره ما اثبت في اوله والتقدير جعلنا الليل
مظلاً ليسكنوا فيه والنهار مبصراً ليقوموا فالاطلام ينشاء عنه السكون والابصار
ينشاء عنه التصرف في المصالح فقلت كان ان يقول ما اثبت في اوله مقابل ما اثبت
في الاول كما لا يخفى ثم الاظهر ان يقول لتنتشر وابدل ليتصرفوا فان التجر والانتشار
هما المقابل للسكون والنوار **قوله** بجعل الابصار حالاً من احواله يعني على المجاز العقلي

فصل في بيان ان قوله تعالى
ان الذين يصدقون ان القرآن
كلام الله تعالى اذ ثبت نبوته
فيقبل قوله ويجري اسماؤه
نفعاً

في المقار و حذف من آخره
مقابل ما اثبت

قوله بحيث لا ينفك عنه فانه جعل حالاً من مفعول جعل فلا ينفك عنه مادام المفعول واقعاً عليه وظاهر ان فعل الجعل لا ينفك عن وجود الزمان فكذلك حال **قوله** في الصور بفتح الواو **قوله** وتري الجبال من رؤية العين وقوله تحسبها حال من فاعل تري او مفعول **قوله** وهو المضمون الجملة المتقدمة يعني ذلك المؤكد يختص بالجملة التي يليها اراد به الردي على الزمخشري فانه قال مؤكدة مخدوفة وهو الناصب ليوم ينفع والوحي حويع ينفع في الصور مكان كيت وكيت اثاب الله المحسنين وعاقب المجرمين ثم قال صنع الله يريد به الاثابة والمعاقبة وجعل هذا الصنع من جملة الاشياء التي انتظمها ثم تدرج منه الى الاحتجاج بالآية على مذهبه والاستدلال على مطلبه وههنا ورد ايضا ما قاله بان الحذف ينافي التوكيد لانه من حيث اكد معني به فهو كالجملتين المتنافيتين ويجب بان الحذف دليل كالثابت **قوله** من جاء بالحسنة فله خير منها قال مولانا العلامة قال اكثر المفسرين الحسنه ههنا كلمة الاخلاص والسببه خدما وهو الشكر لانه قال في حقها فكتب وجوبهم في النار وكتب في الهالكين وعلى هذا لا يجوز ان يكون خيره بمعنى افضل قلت اما دلالة الآية على تعيين الشكر للارادة من السببه فتتفق على جوابها واما كون خيره بمعنى افضل فلا مانع منها لان الافضلية بمعنى الاضغان ولان من جملة ما يترتب عليها رؤية الله سبحانه لا افضل منها **قوله** بالحنسيس الظاهر تخصيص هذا بالحسنة المالية فاما او شاخ المال على ما عرف و الا فلي التعميم بالانحرف من سوء الادب **قوله** وسبعائة بواحدة الاولى ذكر الاقل المتيقن وهو العشرة ليعلم كل حسنة **قوله** وقيل خيره من عالم برئته لانه خلاف الظاهر المتبادر من اللفظ من جهتها فمن على هذا لابتداء الخاية **قوله** وبالأول ما يلحق الانسان الخ فلا مخالفة بينه وبين قوله فروع من في السموات والارض **قوله** ولذلك يعم الخ لانه يقتضي الجيلة البشرية **قوله** وقراء الكوفيين بالتونين وهو العامل في يومئذ كما يفهم من تقرير المصنف ويدل عليه قراءة من اضاف اليه ويجوز ان يكون يومئذ في موضع الصفة لفرع اي كائن في ذلك الوقت ويجوز ان يكون العامل فيه آمنون

قوله

قوله لو قيل بالشكر لعله انما لم يرتضه لان الظاهر العموم ولا دلالة في قوله فكيت الآية لجواز ان يكون من نسبة حال البعض الى الجميع وقد مر في نظائر **قوله** فكيتوا فيها على وجوبهم ينشئ الى ان السناد الكتب اليه وجوبهم محاذ قال مولانا العلامة يقال كبتوا وكتبته اذا نكسه قلت المذكور في الكتب المعبرة ان اكتب مطاوع كبت وانه من النوادر **قوله** التي حرمتها ولا يعارضه قوله ومن ان ابراهيم حرمت مكة واتي حرمت المدينة لان السناد تحريمها الى الله من حيث انه بقضائه وحكمه ولنا دله الى ابراهيم لانه مظهر **قوله** وتخصيص مكة الخ فلا يمانع قوله وله كل شيء **قوله** وان واظب على تلاوته معنى المواظبة يستفاد من صيغة المضارع الدالة على الاستمرار التجرد في **قوله** في تلاوته يعني في تلاوته المأمورة الواظب عليها **قوله** شيئا فشيئا حال من حقايقه **قوله** او انتهاع عطف على تلاوته فعل هذا يكون اتلو من التلوى **قوله** وقرئ وأكل على صيغة الامر عطفاً على معنى ان يكون **قوله** وان اتل بغيره وأوبان المصدرية الراجعة على الامر وقيل مفسره على افتحار وامر ان اتل اي اتل **قوله** فلا على من وبال ضلاله اشارة الى انه حذف جواب من ضل لدلالة جواب مقابلة عليه واقبح تعليقه مقامه اي فوبال ضلاله ومفسرته مختص به لا يتعدى اليه اذ ما على الرسول الا البلاغ الخ ويجوز ان يكون الجواب قل انما اتانا من المندرين بتقدير قل له قائل **قوله** عن النبي ثم من قراء الحديث نهت على حال امثاله مراراً **قوله** وهو عطف على من صدق على المعنى اذا التقدير بعد قوم سليمان وقوم هود فحذف المضاف واقبح المضاف اليه مقامه كذا في الكشف وليست شري ما للطلحة الى اعتبار المعنى فان العطف بدونه صحيح ايضا ولو قال عطف على سليمان لا حجة الى ما ذكره من اعتبار المعنى فتأمل ثم ما يتعلق بسورة النمل والحمد لله وفي الطول ومنه القوة والطور والصلوة على من اوتي فضل الخطاب وصدق القور وعلى آله واصحابه الفائزين بسعادة الكون والاؤل ليلة السبت الثانية والعشرين من جمادى الاولى لسنة

الاولى لسنة
٩٠٥

قوله سورة القصص مكية ان كل ما قاله الحسن وعطاء وعكرمة **قوله** وقيل الا قوله الذين اتيناهم الكتاب
 الخ قال مقاتل انه نزلت بالجحفة في خروج عليه السلام للحجرة كذا في البحر وقال السيوطي في الاتقان
 اخرج الطبراني عن ابن عباس انها نزلت في واخر الخديجة اصحابها النجاشي الذي قدموا مكة
 وشهدوا وقعة احد وفي التيسيرة القصص مكية الا قوله ان الذي فرض الآية فان تحفته
 لامكية ولا مدنية بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** نزل عليك بقراءة جبرئيل فاستاد التلاوة
 الخ الكلام مجازي من باب بن الامير المدينية **قوله** ويجوز ان يكون بمعنى نزل به مجازا على طريقة الاستعارة
 المتبعة بان يشبه الانزال بالتلاوة فيكون كل منهما طريق التبليغ ثم يطلق اسم المشبه
 به ثم يشق منه الفعل **قوله** محققين طامنين فاعلم نزل ويجوز ان يكون حالاً من مفعول
قوله يقوم يؤمنون الظاهر ان اللاحق للتعليل قال في الكشف لمن سبق في علمنا انه يؤمن
 اليك يري ان انزال الكتاب على رسول الله عليه السلام انما كان لان يلووه على المؤمنين
 والكافرين جميعا لكن اختصاص المؤمنين بالذكر لا يتنافى مع قوله فان المراد بقوله يقوم
 يؤمنون سيؤمنون وعليه قوله هدى للمتقين اي الضالين الصائرين الى التقوى
 قلت بل المراد المؤمنون حالاً والذين سيؤمنون لان سبق العلم بايمانهم يعلم الجميع
 والتعليم قوله به اذولاه للزم في التعميم الجمع بين معنيين المشرك وانما احتجج بالتميم
 لعدم الانتفاع به للفرقتين ولا شبهة لهذا بقوله هدى للمتقين لان الهدى كان حالاً
 للمتقين حالاً فلم يؤول لزم تحصيل الحاصل فافهم **قوله** في استخدام مضاف الى الفاعل
قوله استعمل كل صنف في عمل فصنفاً في بناء وصنفاً في حزن وصنفاً في خوف وغير ذلك ومن
 لا يستعمل ضرباً عليه الجري كذا في الكشف فينبغي ان يكون كلمة كل في كل صنف للتكثير اذ من
 من لم يستعمل او يراى بالاستعمال في كلام المصنف ما يعبر عن الجزئية **قوله** والجلل حاله انما
 جعل او من مفعول قال صاحب الكشف **قوله** بل منها ويجوز ان يكون تعالياً فلام الى
 من الاعراب ويجوز ان يكون حالاً من فاعل يستضعف او صفة لطائفه او حالاً من الشخص
 بالوصف **قوله** من حيث للتعليل والمراد الاشارة الى مصلح العطف بيان الجامع **قوله** او حال
 من يستضعف اي من مفعول **قوله** بتقدير المبتدأ اي وكن نزيل للكل والكل الى البنية عن

والله اعلم
 والحمد لله رب العالمين

قوله الذين سيؤمنون
 ولا يشبه بهذا قوله

وتجوز تصديرها بالواو قال صاحب الكشف والظاهر ان ثمة علم يستضعف مساع في تقدير كونه وصفاً
 لشيء والمخبر جعل اهلها شيئاً يستضعف طائفة منهم ويزيد ان ثمة علم عليهم منهم اي على الطائفة من الشيعة
 واقم المظهر مقام المحض الرابع اما الطائفة وخذ الرابع اما الشيعة للعلم كانه قيل استضعفهم ونزل
 ان نفوذهم والحاصل شيئاً موصوفين باستضعاف طائفة واردة التي سلك الطائفة منهم يدفع
 الضعف فان قلت يدفع ان العلم بالصفة الثانية لم يكن حاصلًا بخلاف الاول قلت كذلك لم يكن حاصلًا
 باستضعاف معتد بالارادة والحق ان الوجهين يصفان لذلك وانما اوردناه على المصنف تجويزه
 الخ قلت فيه كذا اما اولاً فلان العطف عليه علم تقدير كونه حالاً من مفعول جعل مساع اي في المثال
 الطريق الذي ذكرنا على تقدير الوصفية والمخبر وجعل اهلها شيئاً حال كون ذلك الاهل يستضعف
 فرعون طائفة منهم وكن نزيل الكون عليهم منهم فلا وجه تخصيص جواز العطف بالوصفية واما ثانياً
 فلان عدم حصول العلم بالصفة الثانية بعد تسليم لزوم علم المخبر بالاول وصاف مطلقاً غير مسلم
 فان سبب العلم بالاول ما يجوز ان يكون سبباً للعلم بالثانية فانه اما اللاحق السابق او خراج هذا الكتاب
 ولا اختصاص لواحد منهما بالاول واما ثالثاً فلانه يجوز ان يخص جواز حاله ونزله الارب باجمال
 الاستيفان او الحالية في استضعف دون الوصف فلا يكون مشترك بالارادة والى الالهام **قوله**
 ولا يلزم من مقارنة الارادة الجواب لئلا يورد على تقدير الحالية وهو ان الارادة مقارنة للمراد
 كذا الحال لانه في الميراث مقارنة للميراث كما ذكرنا استضعاف فرعون اياهم وهو محال فاجاب ولا
 يمنع وجوب مقارنة الارادة للمراد وثانياً يمنع لزوم مقارنة الحال لغيرها تحقيقاً بل في المقارنة تأويل
 وادعاء فلا يلزم المحال ويجوز ان يحل على الحال المقطرة علم تقدير تسليم وجوب المقارنتين **قوله** مع ان
 منه الله اي انما هو **قوله** منه ان من الاستضعاف **قوله** لما كان في ملكه فرعون الملك محرم الملك
 والظاهر ان المراد من غير الارض للتايلزم التكرار ارض مصر الشام الظاهر ارض مصر لانها المملوكة
قوله من ذاب ملكهم وهلكهم قال مولانا العلامة بعد ما بينا الموصوفين بغير موصوفين واما ذاب ملكهم
 وهلكهم فليس مما راوهم قلت الابصار لا يتوقف على الحياة عند الهلاك وكذلك قالهم في اهل القليب انهم
 باسمع منهم مع انه يجوز ان يكون المراد رؤية طلايوه البقاء وذلك حين ادركهم الفرقا ويراد بالارادة
 التعريف وقد عرفوا ذلك في ذلك حين ثم الصواب ان يقول مرادوه **قوله** بالهام او رؤيا او علم لسان
 بين في وقتها او ملك كامرطة **قوله** فاصنعته اي الله **قوله** فالتقط في الكلام حذف قد يره ففعلت ما امرت
 به من ارشاده والقائه في الهم **قوله** تعليل يوحى ان اللاحق على حقيقة لا مجاز فيها فليست العاقبة والحرارة وانما الجاز

اشارة الى ان ذلك ما هو اوصاف
 العارف دون العاقل
 في كل صنف

كان في مولانا
 العلامة

في مدخلها حيث شبه بالفرض الحامل ففهم الاستعارة بالكناية واللام قرينة لها واللام طريق يشير الى الكلام
 الزمخشري واخره كالمعنى بان الاستعارة في اللام هي الاستعارة بتعبير فبين طريق كلامه تدافع فاما ان يؤول قوله
 شبه بالادعي الذي يفعل الفاعل الفعل لا جمل بآخر ايضا فبين في المكانين اي شبه ترتيبه بترتيب الادعي بقرينة خاتمة
 كلامه في هذا الكلام المصنوع واما ان يقال جعل الاستعارة بتعبير فكيف يمكنه وتخييرا اشارة الى ان الاستعارة الثانية
 من الاول ما خفي يمكن ارجاع كلها او جعلها اليها وجعلها من اقسامها كما فصل في المفتاح ففهم هذا يكون كلام
 الزمخشري افيد حيث افاد المكان اعتبارا من الاستعارتين المحكيمة والتعبير في الآية والله الموفق **قوله**
 وقراءة السائر بانهما طاء وكسود الزاء وقراءة الطمهور في قراءة قرينة **قوله** في كل شيء اشارة الى ان
 من حذف المقصور قصد التعظيم او مذهبين على ان خاطئين من الخطيئة قاله الجميع بين العباد الحكماء البعيدة
 اخطاء وخطيئتنا بغير واحد **قوله** ان ابن عرفة يقول خفي في دينه واخطا اذا سلك سبيل خطاء عامدا او غير عامدا
قوله فاطلة اعراض بين المعطوف والمعطوف عليه **قوله** تأكيد خطاهم يعني على الوجه الاول في تفسير خاطئين
قوله او لبيان المعجب بكسر الجيم اي على الوجه الثاني فان قلت ففعل هذا يكون استينافا لا اعتراضا قلت ففعل الزمخشري
 ومن ثم لم يجعلها متقابلين ولا مشادة من الاصطلاح ففهم اطله الى ليس لها محل من الاعراب من حيث وقومها بين
 المتقابلين موصوفة ومن حيث انها جواب استيناف **قوله** تخفيف خاصيتين يعني حذف الهمزة وهذا هو المحذور
 مع الواو المشهورة في المعنى **قوله** او خاطئين الصواب فاللام من خطا خطو **قوله** جذا اخرجه اسند الاخر الى
 اشارة الى ما روي انهم حين التقطوا الثابون عاجوا ففتح في يدهم وعلمهم ففعلوا كسر فاعياهم ففعلت آسية فرائد
 في جوف الثابون نور ففعلت ففتحت **قوله** لانها متعلق بقالت **قوله** وعالجها الاطباء اي وصفوا لها العلاج **قوله** ففعلت
 برصها يعني لفت تلك الالبسة الرصاص برصها برية ففعلت ففتحت **قوله** انه قال اي فرعون حين قالت
 آسية قرعة عين راوكت **قوله** خطاب بلغة الجحيم للتعظيم ففعلت الاطراف ان يجعل خطابا له ولغيره من قصدوا ففعلت اذ روي
 حين اخرجه ففعلت خواتة من قوم هو المصلي الذي خدمته فاذن لنا ففعلت ففعلت ففعلت آسية قرعة عين راوكت
قوله او جعل من قبيل قوله او تفردت في ملأ ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت
 خارجة لا يتوجه ما يقال ان اجمع للتعظيم لا يوجد في الكلام في الكلام القديم كما نص عليه التفات في سورة
 التلخيص **قوله** جازم المتعظفين يعني من فاعله فالتعظيم او من الفاعلة والمفعول اي فاعله قاله ومفعوله
 المذوق وهو فرعون فيكون من استعمل لفظ الجحيم اثنين وجعل المفعول له عاملا فرعون وغيره من قصدوا ففعلت ففعلت
 قوله المص في قوله وهم لا يشعرون من كلام الله **قوله** او من احضر من يري تخذه فهو من كلام آسية **قوله** لا
 دلتها من باب علم وقد يفتح اي غشيب **قوله** ويؤيد انه قرأه فغاب عنه ان لا ياب هذا هو الغائب من قوله

في مدخلها حيث شبه بالفرض الحامل ففهم الاستعارة بالكناية واللام قرينة لها واللام طريق يشير الى الكلام
 الزمخشري واخره كالمعنى بان الاستعارة في اللام هي الاستعارة بتعبير فبين طريق كلامه تدافع فاما ان يؤول قوله
 شبه بالادعي الذي يفعل الفاعل الفعل لا جمل بآخر ايضا فبين في المكانين اي شبه ترتيبه بترتيب الادعي بقرينة خاتمة
 كلامه في هذا الكلام المصنوع واما ان يقال جعل الاستعارة بتعبير فكيف يمكنه وتخييرا اشارة الى ان الاستعارة الثانية
 من الاول ما خفي يمكن ارجاع كلها او جعلها اليها وجعلها من اقسامها كما فصل في المفتاح ففهم هذا يكون كلام
 الزمخشري افيد حيث افاد المكان اعتبارا من الاستعارتين المحكيمة والتعبير في الآية والله الموفق

الذي هو سلك حكم لا يخلو من الهم كما لا يخفى **قوله** في يد فرعون قاله مولانا العلامة ويا بابه وقالت لاخته
 قصية قلت الواو لا يدل على الترتيب مع ان الامر بالتتابع اثره وتبع خبره يصح مع العلم بوقوعه في يد
 فرعون **قوله** او من الهم لوط وثوقها اي بعد ما تخبر بمقتضى الجمل البشرية على يد عليه قوله ان كاد
 لتبدل به ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت
 ولا ينافيه قوله وقالت لاخته قصية كما ثبتت عليه **قوله** ان كاد ان يشرب اسرا ان ان محققه من التعليل
قوله لتكلم به الجاء فيه كانه قوله ولا تلقوا ابائكم والاطراف انما تضمنت مع التصريح اي لتكلم به
 به **قوله** من فطر الضمة على التفسير الاول والوجه الاول من التفسير الثاني كما بينا **قوله** من المصدقين
 الله وهو قوله ان ارادوه اليك **قوله** في جوار الوابح الميم **قوله** مجرى صحتها اي صفة الواو ونفسها
 محذوف ان لا بد له **قوله** ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت
 النون او بفتحها ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت
 هي ضم الجيم وسكون النون ويحمل النقش فيعود من معناه على بعد **قوله** من قبيل قصصها اثره
 الاقرب من قبيل ابصارا اباه وز الجيم من اول مرة وفيه تأمل **قوله** وهو الرضاع والجمع باعتبار
 المواد **قوله** على اهل بيت اختارته اهل بيت على اموات اشارة الى انها توفى حرمة المملوك ففعلت ففعلت ففعلت
 ذات شرف وقد من اهل البيوتات تليق لان خدمهم لا علم من الاستقالة وزواله **قوله** لما سمع اي
 لما سمع قولها هم لها ناصيون **قوله** ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت
 كذا بالان مرخص في مثل هذا الخار مع انه لم يشبه عصمتها **قوله** علم مشاهدة والا فاني كانت متيقنة به ففعلت ففعلت
 او ان النوض اطلاق النوض ينبغي ان يكون على الشبه والجماز فان افعال الله لا تعقل به على الحد ففعلت ففعلت
 على ما ذكره من ان المقصود ذلك انما يحصل عادة حرف التعليل من الاستفتاء عنها بالاعطاف ففعلت ففعلت
 العبادية وان المقصود الاصل **قوله** علمها بذلك لانه امر دين وما سواه من قرعة العين وذباب الحزن **قوله**
 وفيه توبيخ على التفسير الاول فلان الاول ما ذكره مع بلا فضل **قوله** وذلك من ثلثين الماربعين روي
 عن ابن عباس في قوله ولما بلغ اشده والستون ربيع سنة وروي عن ابن عباس في قوله
 الاشد ما بين الثمان عشرة الى الثلاثين والستون ما بين الثلاثين الى الاربعين وما ذكره المصنف يوافق شيئا
 منها **قوله** فان العقل يكمل في تعليل لقوله وذلك من الثلاثين الى ثمانين ان اشركا مرة سورة الحج هو الحمار في
 القوة والعقل وذلك ان يكون فيما عينا من سني **قوله** الاثني عشر الى الاربعين لانه وقت من في الحمار قوله هو وفق

في مدخلها حيث شبه بالفرض الحامل ففهم الاستعارة بالكناية واللام قرينة لها واللام طريق يشير الى الكلام
 الزمخشري واخره كالمعنى بان الاستعارة في اللام هي الاستعارة بتعبير فبين طريق كلامه تدافع فاما ان يؤول قوله
 شبه بالادعي الذي يفعل الفاعل الفعل لا جمل بآخر ايضا فبين في المكانين اي شبه ترتيبه بترتيب الادعي بقرينة خاتمة
 كلامه في هذا الكلام المصنوع واما ان يقال جعل الاستعارة بتعبير فكيف يمكنه وتخييرا اشارة الى ان الاستعارة الثانية
 من الاول ما خفي يمكن ارجاع كلها او جعلها اليها وجعلها من اقسامها كما فصل في المفتاح ففهم هذا يكون كلام
 الزمخشري افيد حيث افاد المكان اعتبارا من الاستعارتين المحكيمة والتعبير في الآية والله الموفق

مجموعہ

سماغ صم

في الشجرة بلا توم نخاد ولا حول وذا كما ان كل احد يشير بقوله انا الى نفسه على جميع المذاهب فيها ولكن محل لفظ انا
ليس النفس بل اتعاقب سببا على مذاهب الحكماء من القول بخودة فان قيل ذهب جماعة من العلماء منهم انما الى ان
جميع كلامه تعالى الا في النفس بلا صوت ولا حرف كما ترى ذاته المعذرة في الاخرة بكم ولا كيف والاية بظاهرها
ترد عليهم فباي وجه يتخلصون عنه قلنا عليهم يحملون قوله في شاطئ الوادي لما من ضمير موسى في نودي في قبري بانه
او كما بنا فيه على ان يكون من في كما قالوا في قوله تعالى اروني ما داخلكم من الارض وقوله تعالى اذ انود
للملوك من يوم السبت وان امكن النزاع في الاول بانها يجوز ان يكون لا ابتداء العاية فيكون كقولنا
ناديت زيدا من بيته او في بيته وقوله من الشجرة يدل على الوجه الاول بدليل احتمال وعلى الثاني ان كان
الشجرة كبيرة فلما وصل اليها دخل من طرفها الى وسطها فدخلها وراه ونوسطها فسمع وسونها والافق متعلق
بالقعة المباركة اي ابتداء بركتها وقد سها من الشجرة فسلم ولله تعالى السلام ثم في كلام الله اشارة الى ان
مقابل الابرار يجوز ان يكون مقابل الاشياء من اللواذي او الشاطئ لما خصا به من ايات الله تعالى وانوار
وتحريم موسى عليه السلام واستنباطه من الشاطئ على انه حال منته لا نها كانت ثابتة على الشاطئ اشارة
الى ان تحقق بل الاشكال قد يكون باشتغال البديل منه على البديل **قوله** اي لا موسى جعل المصنف ان نفسه في يجوز
ان يجعل مخففة من التثنية ايضا في نودي بانه اي الشان **قوله** وان خالف ما في قوله والنمل يعني في بعض الالفاظ **قوله**
فموطنة في المصنف الاول ان يقال كما قال الامام علي في كل سورة بعض الاشكال فاما ما في قوله
الفا في موطنة وبنو الجمل مطوية بنا لعلم **قوله** اي الله والجنة يعني في اول وقت الالقاء فطابق
بما قوله فاذا من ثبات مابين اذ يجوز ان يعظم وتكبر عقيب هذه الحال بل انما خير فبغير كالثبات في جميع
معنى الفا فافرح كمن قوله في بيان الجمل المطوية فصارت ثباتا فانه في بابي هذا التفسير وانما
بما سببه **قوله** لا خير في يدك لبسوطيين يشير الى انها شيتا باجاجين في البسط الى الجانبين وان الخراج
اسم جنس بنا ولان اثنين ايضا قال مولانا العلامة اريد بغير ضاح اليه تجلده وضبط نفسه عند خروج
يده بيضاء حتى لا تحسره ولا يضطرب من الخوف وكتب في الحامش واما ما قبل يدك لبسوطيين
نتق بها الجنة لا ورد عليه ان لا وجه لافره عن قوله كسك يدك لا ولا استعارة للجنح بل لا وجه
ح للعدول عن الضمير الى الظاهر فان حق المعام ح ان يقال واصمرا اليك انتهي عبارة على وجه
يخطت فنت بعد الاغراض عامي الفاظ من الغل اما قوله اريد به تجلج عند خروج يده بيضاء فقد سبق اليه

بمعنى

بمعنى

4

بعض العلماء مثل علامه النعاس ولكن بخالف باختاره مولانا هنا لا قد فمن ان الكناية بالسوء عن البرص بابا
المعام لانه غير محتمل في معام الاعجاز والكراهة الا ما فهم واما قوله لا وجه **قوله** كلفنا ما نؤنه فلو تحقق الطبي واما قوله
ولا استعاره فبما وجد بان وجهها ما اشار اليه الله على ما ثبت عليه واما قوله بل لا وجه للعدول الى فلسفه وجه
لان الاظهار لاظهار ان المراد من الاثنين الا الواحدة كما في الاول قوله في بها الجنة حال من ضمير يدك في قوله
والظاهر ان هذا الاتفا كان قبل التولي قوله في حال متعلق بضمير **قوله** في وجه العبد وحال من اسم يكون وقوله
اظهار جارة خبره يوف وجهه بادني **قوله** او مبداء لظهور مجزئة ومي خروج اليد بيضاء **قوله** ويجوز ان يكون
المراد بالضم يعني الضم المعهود بما يعا **قوله** استعاره من حال الطائر يعني الاستعارة التمثيلية **قوله** اشارة الى
العصا واليد وتذكير بالذكور **قوله** او شدة ابن كثير في الكشف الخفف شئ ذاك والمشدوشن ذاك يعني ان
اصله ذان لك قبل اللام نونا وادغمت النون في النون **قوله** وقطع به الرجل اذ ابيض وفي شرح الحاشية
للخطيب التبريزي قال بعضهم بان فعلان من البهوه وهو القطع فركا ليدف ومنه الصنع والشع بالكلية لا يتخلص
الحق اشارة الى ان بعد فني ليس فيه مجازا في الكلام ولا في الاستدلال فان التصديق موصوفه الصدق قد يكون
بشئ صدقت وقد يكون بغيره كصدق الله ورسوله بخلق الجنة على يده وتخص الجنة بغيره بغير الشبه من الثاني
فما **قوله** وقيل المراد الم يرضه لعدم ظهور القرينة الدالة على رادقه وتوقيره الام لتعديله **قوله** والجواب محذوف
ولبت شوي ما الداعي الى ركاب القول بخلاف الجواب فانه لا يلزم للجواب كل **قوله** فان قوة الشخص الى اشارة
بيان مع الحاشية ان من اطلاق السبب واردة السبب بترتين والظاهر ان لا وجه لجعله كناية فتوجب كما
ما صاحب الكشاف اذ لا يجوز اذلة الحقيقة **قوله** على مرأوله الامور الا وجه تعلقه بقوة الشخص **قوله** ولذلك عبر
عنه باليد فيه **قوله** او بمعنى لا يصلون ويجوز تعلقه بمعنى التقى اي فينتفي وصولهم بمعنى بتر استقاء وطمعهم على
قبل نظره في النبي **قوله** اي يتقون الظاهر يتقون كما لا يخفى **قوله** لا يصلون يعني مقدر بعد القسم بغيره المذكور
والا فالذكر لا يصلح للجواب تقدمه وكان الفا **قوله** اشارة الى بيان سببه يعني انه صلة تامة
اي الذي بين الغالبين المذكور اياه وفسره اي يغلبون بابا كما في قوله يغلب فقوله بيان الغالبين
فيه ناسخ **قوله** لا يعني الذي ويجوز ان يكون بمعنى الذي فانه متبع في الطرف لا لا يمنع في غير **قوله** او نحو من
بالافراد اي بانه يتجمل الحقيق فعلى ان يكون قوله مفردى صفة مؤكدة وعلى الوجهين الاول والخصصة ثم وصف
بالافراد على هذا الوجه ليس على الحقيقة لانه من صفات الافعال لا يلزم ان يكون من **قوله** يعنون

تأخره

الحواس المعنوية التي اظهره موسى من العسا واليد البيضاء والاراد بغير هذا على انفسه اودا على النبوة فتقدم والكذب
فقد سمعوا بذلك في ايام يوسف ثم وبالعهد من قدم **قوله** كائن في ايامهم اشان الى ان قوله في ايامنا الاولين وقع حالا
منهم الاشان في الآية قال جوابا لقولهم عن امة استئناف وقع جوابا لمن سأل عن جوابه فلا يكون موضع العاد ولكن
لا يخفى عليك في طاهر كلام المصنف من القصور عن عادة هذا المعنى **قوله** ان المراد بالبيان لوجه ارادة الخاص من العلم ويجوز
انهم المخصوص من كماله فان العاقبة التي لم تجرد فيكون عليه **قوله** المقصود منها بالذات موانئها الى المقصود
الاجرة بالذات موانئها للطينيين العاديين قال الله تعالى ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فيكون التوابع
في العاقبة الالهية فيصرف المطلق اليها **قوله** والعقاب انما قصد بالعرض والتبعية فانه التعريض الى التحصيل ما يوصل الى التوابع
بالاخافة من قول الله تعالى على الطينيين المخذولين او اراد ان يعنى له جدا يعطف على معنى قوله ولذلك امرنا بالمرح
فان المعنى اراد ان يعنى له جدا يعطف على معنى قوله ولذلك امرنا بالمرح
فاطلع الى موسى الا ان يقال المراد حكم موسى على انفسه المضاف او يريد بالمرح الكواكب فان فرعون كان
يمتد بها الالهية ولا بد من تقدير المضاف اليه في قوله قبل المراد بالضعف ما يشير الى ان علم فرعون انفعالي لا فعلي
ارادة في العلوم من نقل العلم يكون في العلوم العقلية دون الانفعالية وجوابه ان عدم الوجود في العلم
في الجسد فيقول هذا القدر في ارادة الاول الثاني اذ لا يجب ان يكون العقل بل يكون في الوجود المعرفي والعادي والكفاية
بشيء العلم من نفي الوجود شائعة في عرف العرب والجم ومنه قول المتن اذا شئت عن عدالة الشهود لا اعلم بما وقد
يقال ان فرعون كان يدعى بالالهية فاعلم معاملة علم الله تعالى في انه لا يوجب عن علمه شيء وبه تم الدلالة
قلت ويجوز ان يقال في ضعف هذا الوجه ان قوله على المصنف الى موسى ينافيه فان اول الكلام يدل على
في نفيه وما يقال في كلامه الاول كان نوبها وتبين على قوله وانما مواضع مع حجب من يدفع الفاد في ما وقد
لي فاعلم في اول ذلك ان ما اخذه لا يعنى ولم يقل المصنف في الآجور والخذلة مع ما فيه اي في الامر من تعظيم فانه كان وزيد
فانه لا يابعد على الطين الذي هو على اسافل الناس تعظيم في بيان في وسط الكلام فان نداء الحاضر بالتعظيم
ولما رآها رآها ون به وكذلك اخذه الى وسط الكلام للثبات به فان التقديم يدل على الاهتمام المأخوذ بالجمال
والاعظام **قوله** يجل على الاضلال متعلق بجل وهذا على وفق اصل الحق **قوله** وقيل للتعظيم لانه ما قيل في
عن الظاهر ما خفف من طهارة الله وكذلك التفسير **قوله** في المصنف ودين يقال فيه لانه ما قيل في
المطهرين المشهورين الذين عرف عالمهم في الطرد لما توهم زوم العكس مع اية وجه دفع اخذ وكون يكون هذا كل

قوله

قوله

انفس

التفسير **قوله** التورية قال ابو حيان ومما وكلها بآيات في التواتر والاحكام **قوله** ان اولها في الكشاف
البصيرة نور القلب يستبصر به كما ان البصر نور العين يتبصر به **قوله** لانهم لو علموا بها اشارت بكلمة الى ان اليهود لم يعلموا بها علم بالاول
الرحمة **قوله** انهم لو علموا بها اشارت بكلمة الى ان اليهود لم يعلموا بها علم بالاول
فيه ما عرفت وهو ان الارادة توجب ان تحصل التذكير لئلا يسهل على من غير تذكير وفيه رد على المحقق
في نفسه بالارادة لكن كلام الزمخشري فيها مخالف لما سبق من اول السورة من انه اذا اراد الله شيئا كان ولم يقف الى
وقت اخر الا ان يقال ان كفى بذكر البعض من نسبة فعل البعض الى الكل وبه يدفع ما اوردوه من القول بان الارادة
معنيين يوردون الاشكال على ما قلناه في اول السورة بانها لم لا يجوز ان يراد بها ما كان اراد بها فاعلم **قوله** انهم لو علموا بها اشارت بكلمة الى ان اليهود لم يعلموا بها علم بالاول
اي يريد بكلمات الغرنا والفرعون من ادواته الكمان والواوي او الطور **قوله** في شوق الغوب اي في طرف الغرير **قوله** او
الجاب الغرير اي يكون الاضافة من اضافة الموصوف الى الصفة على ما جوزه الكوفون **قوله** اي من مقام موسى
ومن بيان **قوله** لم السبعون النجارون اي الشاهدين على الوحي الى السبعون النجارون وقد تم التفصيل في
الاعراف **قوله** انهم لو علموا بها اشارت بكلمة الى ان اليهود لم يعلموا بها علم بالاول
عليهم المدد تفسير لقوله فطاول عليهم العم وهذا في ما في الكشاف فطاول على اخذهم هو القول الذي انت فيهم العزم
اي انقطع الوحي لسلامته عن الاخبار وعن حمل العم على خلاف الظاهر لئلا يفتقد في المستدرك من الجواز
الاختصاص **قوله** انهم لو علموا بها اشارت بكلمة الى ان اليهود لم يعلموا بها علم بالاول
متعلق بالفعل المذروف وسو على وكذا ان يتعلق بالمستدرك كما انشأ على التنازع **قوله** او قومه في فترة بينك وبين
عيسى ولا شئت لما قيل كان بين عيسى ورسول الله صلى الله عليه وآله اربعة اشياء ثلاثة من بني اسرائيل وواحد من العرب
خالد بن سنان العيسى والمذكورون في سورة يس كل نوارس عيسى كما سجدوا في الصلاة على راية وراية وراية
على راية اخرى بينها على اختلافها كثيرة الغائب **قوله** انهم لو علموا بها اشارت بكلمة الى ان اليهود لم يعلموا بها علم بالاول
بانها تحميمية فان غيرنا لا يجازها **قوله** انهم لو علموا بها اشارت بكلمة الى ان اليهود لم يعلموا بها علم بالاول
خبر بعد خبر او بدل منه وقبل نصب بواقعة وباباه الفصل بالفتيل المنبهة على ان القول هو المقصود في قوله من السبب **قوله** وانه
لا يصح قسم الاشارة الى وجود ذكر المعطوف عليه مع كفاية الاختصار على ذكر المقصود وهو المعطوف ثم اخبرنا انما على
الواو في العطف **قوله** انهم لو علموا بها اشارت بكلمة الى ان اليهود لم يعلموا بها علم بالاول
او كما مفعول لما لو او حال من فاعله والافراج طلب الشيء بحكمه ويقال فتنة اي طلب ذلك في حاج المصدا **قوله**

قوله

قوله

مطلبه
انا ص ٨١

من حال من اعادنا ليطهر وجهه معاينة قوله خير فخره موافق في الموعظة لانه لا تغتات على الاعراض عن الاشياء
اليهم غطا عليهم قوله لا تشك الاشياء الى شاع الخلف في وعده العذاب قال ابو جيان في الجواب لفظ
الحذر في المحذور الى انكار كونه كنه من المحذور كذبوه فانهم لم يروا في مقتضى قوله فاذا لم يجمع له محذور **قوله**
لما في الزمان ولم يرتفع الرخص في ذلك ما يرفع فيه لانه معلوم انه في **قوله** رواه عن روابه قالون على الخلف عنه
قال في السير والوجهان بين اسكان المعاد وضربا صحت عن قالون تشبها بالمفصل بالنصل نحو عصفه فيسكن ضاده
وقيل كونه هو ثبوته في الخافي حكم الاتصال السند الا مخرج **قوله** وهذا لا ينافي في قوله انهم وعدناه لا ينافي في انهم
مضى **قوله** قال الذين حق عليهم القول وهم السركاء كانهم مبادرون الى الجواب خوفا من حلول عجلة بطش السب
طلبوا والصدقة لا يخرج مثل عيسى وعزير والملايكه فالسركاء سبهم **قوله** ثبوت مقتضاة متعلق بجمل القول ولعل المراد ان السركاء
قوله لا يصلح الاتصال به الا في حال لا ينافي في الخبر ان السركاء من التواضع ولا ينافي في ذلك كونه في حيز الارض
زيد عمرو في داره في ذلك فان الطرف مما لا يميز ليعود من التواضع الى السركاء مع انه في حيز الارض فمخرج **قوله**
مولانا العلامة لا يفرط في الضرورة الامثال في التيسر الامر كما يجب حتى يلزمهم الامثال بل التوفيق والتفريع **قوله**
يجوز عن الاجابة قال مولانا العلامة لا يجوز عن الاجابة اذ يثبت بطلان كل شيء بل يجوز عن الاجابة فنقص على
النقل ان اجاب واستجاب فمضى قال السند اجيب دعوة الداع اذا دعاه فمضى على الاجابة ثم كرم **قوله** يثبت
بطلان كل شيء فليس في ذلك من طعن التوهم على **قوله** يدعون بالعذاب صفه لوجه وجواب لو خذف
اي لا دعوا بالعذاب ويجوز ان يكون قوله يدعون جوابا له على ما في الصانع مقام ما في كافي بطيكم الى الجواب ووجه
مستفصل فيما مضى ووجه **قوله** لا ينفذ **قوله** ان من تركه السؤل وان كان في الطريق من كان السركاء كنه لتوهم السركاء
وتدبرهم على انهم لم يثبتهم في نصارت الانبياء كما علم عليهم شاق الى ان الانبياء استمرت لدوى الارادة للتوهم
الى شيء واثبت له العلم بطريق التخييل في كنهه كنه في فائت العمل الذي هو حالهم لا ينفذ لانه ليس من اد العقب
كما ظن **قوله** يستمعون النعنة في الكلام الرزق فيه من حلاله **قوله** وما يعيها انت ضمير اجابوا باعتبار الانبياء بعينهم
يعني يراون الانبياء كل بناء لا الانبياء المعهودة فالمراد بعين عليهم كل خبر لفظ وشمع وكان خبرهم **قوله** النعنة من النعنة
عنهم الانبياء وخافه عليهم **قوله** الرزق الرزق ولا ينافي في الفاء بل يثبت لان عمل الانبياء عليهم كوزان يكون لفظ الله
ايضا كانه عليه لفظه **قوله** او العلم به مثله في الجمع **قوله** فاما من تاب كذا ما انفصل الجمل الواقع في ذمهم السامع
من بيان ما بول الله حال التوهم وهو ان حال من تاب منهم كنه يكون والفاد للامانة على تربس الانبياء ربه على **قوله**

قوله

مراد

معلوم

قوله

وينبغي عليه

قوله لا موجب عليه بقليل بقوله ما يشاء وقوله ولا مانع بقوله ويجوز العكس والنزاع ليطهر فانه ذكر كل منها قال
مولانا العلامة المشية تجامع الايجاب بالذات دون الاختيار فبقية تنصيص لرد على العلامة على الخلف فثبت ان المشية
والارادة عندنا واحد والعلامة لا يثبتها له تعالى على القول والاطلاق بمعنى اخر لا يختص بالمشية فثبت انهم
يكونه تعالى محمدا بمعنى ان شاء فعل وان لم يشاء لم يفعل فثبت بينهما فرق فانهم يثبتون معنى المشية ويرجعونها الى
العلم بخلاف الاختيار اذ لا يثبتون المعنى الذي يفسره به موافقا للغة التي بها نزل القرآن **قوله** اي الخبر ومولانا اختيار كما يشاء بقوله
وظاهر نقل الاختيار والامر كنه كنه التحقيق وموافق للمذهب الحق **قوله** وقيل المراد لعل وجهه في ضعف لزوم الاجابة
الى الثاني في قوله ما كان بمعنى صحيح لهم وما استفاد كنه اذ انما يدرك بالرواية لا يقع للنسبة الى الضعف وجهه خصوصا
لمثل هذا القول الذي شاع في القرآن العظيم **قوله** كنه خلا عن العطف فانجح بيان لقوله ويجوز ان معناه ويجزى ما
يشاء او يجزى ما يجزى وعلى المعنى الاول فهو استيفاء جوابا عما يقال من انه لا ينفذ **قوله** وقيل ما موصولة الى الثانية ووجه
ضعفه اجتنابه الى الخلف ومخالفة ما نقل عليه الزجاج وعلى ابن سليمان والنخعي ان الوقف على قوله ويجزى تام وكفى
وعدم ملازمة قوله كنه الى المعنى وجوه الى ان يثبت لا غير **قوله** وفي الاية احتمال اخر ان يكون كان مائة ومائة موصولة
مفعولا لاختيار اي ويجزى ما ينفذ وقوله لم ينفذ في معنى العلم بالخبرة واستفاد ما انكار بما يكون على وفاق المذهب الحق **قوله**
ما بعده فانه لا ينجب عن اثبات الاختيار لغيره او منزه له تعالى عنه **قوله** ان ينفذ بقليل بقوله ما يشاء ويجزى **قوله**
او يزعم اختياره فقلقه بقوله ما كان لخصم **قوله** عن كنههم على ان يكون مصدرية او مشاركة ما يشاء كونه على انما انما
وجعل ما موصولة **قوله** لا ينفذ الى المعنى كنهها الى بيان وجه اختصاص الحمد لله لو ان تقدم العلم يعني ان كل وصف جميل
يوصف غيره مما هو المولى له والنعمة به عليه فوصفه وصفه بما يحققة والمآل ان مولانا العلامة اختصاص المستفاد من تقديم
الطرف بغير المجموع فان الحمد في الدنيا وان شاركه فيه غيره فان المستحق لا ينفذ من يكون مولى للنعمة كنه في الدنيا
الا انه وكبت في الحاشية من المولى ينفذ من الحمد والسر في كنه المصالح المحمدية ان يكون مولى للنعمة فثبت على وجه
لان المولى للنعمة وفيه اشار الى انه لا ينفذ من يكون في معاملة لظهور ان العباد كنه وان على مثل الشجاعة والعهدة وغيرهما كل
ذلك من انعام الله تعالى عليهم وقوله الحمد في الآخرة لا يكون الا بالصحح فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكون ولا اخرون
عند الساعة الكبرى في الجنة على انطق صحاح الاجاد ثم لم يظهر كلامه على محمد رآه الاية اختصاص بخلاف ما قاله الله حيث افاد
بيان ثبته فاما ان ينفذ على القول **قوله** بقليل بقوله الحمد الموصولة الى انما جاعلة ايضا والنعمة زائدة فثبت **قوله**
كبر لا معنى بضم الهمزة على وزن غلبا واللام من التبرق **قوله** باسكان النون تحت الهمزة على مولانا العلامة بالسكون **قوله** الكسوف والكسوف

مكرر وجبت في كل

لا يشية

قوله

الكسوف والكسوف

مكرر

ان نبي عليه السلام

قولہ

وكان من دابة اليه بهم الله الرحمن الرحيم **قوله** سبق القول أي في أول البقرة **قوله** قبل استقارها إذا لم يجرها بها طلبة
الاستقار بما قبله **قوله** ولا يفرح به من المبدأ والجزء لانه على جهة نبوتها أي وجه نبوتها في الأرض **قوله** وذلك يعني
لثقله بغيره من الجمل **قوله** متنازع من أي في الذكر فانه لا يجوز الاقتضار على ذكر واحد مما علمنا المشهور قال الرضي لا يحد
المفعولان في باب علم لعدم العائدة لان من المعلوم ان الانسان لا ينج في الغلب من علم وطن فلا فائدة
في ذكرهما من دون المفعولين بخلاف باب عطيت واماع القرينة فلما بان كنهها من سيع جبل واما حذفها
دون الاخر فلا شك في قلته مع كونها في الاصل منبذ وخبر وحذف المبدأ والخبر غير قليل وسبب الغلبة هنا ان
المفعولين معا كاسم واحد ومضمونها هو المفعول على الحقيقة فلو حذف واحد مما كان كحذف بعض اجزاء الكلمة الواحدة
ومع هذا كله فقد ورد ذلك مع القرينة اما حذف المفعول الاول فكما في قوله تعالى وكلمن الذين بابا الى قوله هو خير
لم أي خاتم من خيرهم واما حذف المفعول الثاني فكما في قوله لا تخلف على غرك انا طامنا قد وثقنا بالاعداء أي الخلف
اذ لم على غرك الملك بنا كقولنا ان يركوا ما نه على اول التفسيرين الذين يتصل على المفعولين المتنازعين وعلى ثانياها
على ما يسهل مما **قوله** فان معناه ليسوا انهم غير مقتونين اعترض على بان مدلول الكلام ج حصول كنه غير مقتونين فان
تعلق الحسبان بعد خلق الجمل فيتوجب الاتكال الى كون ذلك الحصول محلا بقولهم اما كيف ولما بان المعنى احسبوا
في الماضي قبل ان يقولوا انما منروكبتهم في المستقبل اذا ما لوه غير مقتونين لذلك القول فلا وجه لجسائهم ذلك فانه
لا يكون الا كقولهم وايقنا انهم المضمون يجوز ان يكون ما سلفا المسند اليه وانما المسند به مقتضى ج لا غير **قوله**
من فانه لانه حال من فاعله **قوله** ولولم موثقا فان قيل فيزيم الفصل من يتركوا ومفعوله باجني وسوان يقولوا
فلما الفصل غير متبوع بل الحسن ان لا يقع الا اذا اعترض ما يوجب به هنا الامام لسان الخبر حسن التقديم لان منصب
الاتكال ذلك كراهة الكشف قال مولانا العلامة عارض ما ذكره من حسن التقديم بما يقوى من ابراهام ان يتركوا غير متبوع
لعلة اخرى قلت لما يقع في ابراهام فانه ليس مجزوعا على ما نهت عبد الله وكوسم فالاباهام لا يتعلق بتقديمه بل بمفعوله
فانما يتم في التقديم بقوله ابراهام ويجعل ما في التقديم من مراعاة بناء الفواصل **قوله** بالتعبير على أي على تلك المشاقق
جود الايمان جعل لما يدل عليه قوله ولما لو من البيل الى الدرجة العالمة يكون به لا مجرد الايمان **قوله** ويخرج من جميع
القيم ويخرج للقيم **قوله** به عمار بن الخضر وفي الكشف عمار بن الخضر وفي الاستيعاب انه سهم غريب فله وسهم غريب
بالاضافة والتوصيف اي لا خوف رايه ما لو اموال من المسلمين يوم بدر **قوله** من قبل واجب او بلا يقنون يعني
انه حال من فاعله احد ذنبك الفعليين **قوله** باهتجان الباء السببية او اللابسة **قوله** في تميزه اي بانخلق الحالى **قوله** والذين

قوله

قوله

قوله

سريع

كذوبا فيه شارة الى ان كاذبين جمل فليجت صله للموصول بعد تغيير صون الفعل الى صورة الاسم مراعاة لصورة الف
واللام على ما هو الموقوف **قوله** ويوط به اي بالتميز المذكور **قوله** وذلك اي تضمن الكلام مع التميز والمجازة اي ويوفهم الناس
اشارة الى الاعلام من العلمين للعرفه وان اول مفعوله محذوف ويجوز ان المحذوف هو ان اي ما ذكره في الاخر
من ثواب او عقاب **قوله** اوليسهم على ان يكون الاعلام من العلامة فيندرج الى مفعول واحد **قوله** الكفر والعاطي قال
مولانا العلامة الكفر ليس من جنس العمل لانه لا يقال الا بما كان عن فكر وروية نص عليه الراغب قلت الذي
نص عليه الراغب في تحقيق مفردات القوان هو ان العمل ما كان عن قصد لا ما ذكره ثم ان كان المراد الفكر والروية
الصحيحين فالعالم اي لا يبعد عنهما وان عمت يدخل الكفر ايضا **قوله** ام منقطعة لغفلة من اللغفلة وهو كون من
مفردا اذ حكم الحذف وان كان الجواب بتعيين احد الشئين او الاشياء **قوله** او الا ضربا خبره لان هذا السبب
ابطل من الاول اذ لا يفي في الاول للقدرة **قوله** اي ليس الذي يكونه جمل ما موصولة ويجوز ان يحل موصوفة الى ليس
حكما يكونه على ما قاله الرخشي ووجه في بعض فنيها الكتاب ومصدرية ايضا اي ليس حكما على الخصوص
بالدم والمخبر محذوف اي ليس حكما حكما **قوله** وقيل المراد الم لا يرضه لما فيه من الاخراج عن الظاهر من فيضه ووجه **قوله** الوصول
الى ثوابه على اخصار المضاف او على الاستعارة المصروفة على تمثيل حاله المضاف يخرج في مفردات الكلام قليا وربما هو
جواب الشرط حذف واقيم دليلا **قوله** ما يحقق اليه ناظر الى التفسيرين الاولين **قوله** او يستوجب التوبة على نفسه
الثالث **قوله** بايتاء مضاف الى الفاعل والمفعول متروك الى بايتاء والديه **قوله** فاعلا واحسن يعني حذف المضاف واقيم
المضاف اليه معناه لكن يلزم على ما ذكره اعمال المصدر المضمرة وهو تجوز اذا قام عليه الدليل **قوله** او كانه عطف على فاس
على المعنى ووجه في جري امر الى حال وقيل زيد بان يفعل خيرا كما تقول امره بان يفعل والامر بالنصرف استعمال
قوله اي وقتا احسن بوالديك يعني وقتا في حق والديه احسن بوالديك حسنا على ان يقع حسنا موجه المصدر الحسن
او مصدره المحذوف الزايد **قوله** وقيل حسنا لانه ضعيف لما فيه من كنهه المحذوف **قوله** على تقدير قول يكون الفعل للمضمر مقولا
قوله اي قلنا اولها على ان يكون استينا فاجابا عن سوال محمد ومالك التوضي **قوله** وموافق لما بعده اي انتصابه
مضمر اذ في لما بعده لظهور المناسبة والارتباط بينهما **قوله** وعليه يحسن الوقف على والديه لما نهت ان ما بعده كلام
مستأنف **قوله** الهية على حذف المضاف واقام المضاف اليه معناه **قوله** اعبر عن تعريض العلم فان قيل هذا مخالف لما سلفه
في سورة القصص انه من خواص العلوم العقلية قلنا لعله يحل من قبيل العلوم العقلية لان الايمان من مصنوعاتهم
فقال **قوله** اولها من اضماء القول الى وقتا ان جاهدك ليجمع عطف على وقيل وفيه بحث فانه اذا جمل وصي بمعنى قال لا يست

يكون

الحاجة الى اضماع القول هنا ايضا لتضييع العطف وبرز هذا على قوله وهو او في ما بعده وايضا لا يشرك ذلك الوجه
معه في الاو فتيقن الا ان يقال سقط عن خبر لا يجازي لان كون وقى بمعنى قال غير متعارف ولا قرينة يدل عليه
بخلاف اضماع القول فانه شائع كثير وتفسر بالفعل المفعول للمفعول مشترك فمثل قولهم في الفصح بكسر الفاء والمفعول الموضع
الذي يقع عليه ضمور الضمير **قوله** والكمال في الصلاح المفهوم من الكلام في الصالحين **قوله** ومنتهاى نيتهم لسلامة سلمين فحق
الشواهد حكايته عن ابراهيم عليه السلام والخفي بالصالحين وفي الخبر عن سيدنا عليه السلام وادخلني رحمتك
في عبادة الصالحين والاولى بتدليل لفظ المتضمن لفظ المطلوب لا ذكر في الفرق بين التمني والبرج **قوله** فاذا
اودى في لسانه في السببية **قوله** على الايمان للتفصيل في الصرف عن الايمان للسببية الغائية وكذا في قوله
في الصرف عن الكفر او غنية فانها تفرم النظر وليس لسانه عطف على مقدر وهو ليس المتفوضون الذين
ينظرون بنور الله تعالى باحوالهم عالمين فاعلم للزيادة على ما به **قوله** وليعلم المتفهمين اي الذين احدثوا
التناقض بعد قولهم انما في تلويح التفسير كالموصول والصلة تفنن ومراعاة للفواصل **قوله** مباينة في تعلق الجمل
بالاتباع يريد ان اصل الكلام كان ان اتبعوا ما حملت خطا بكم فقد لوا الى ما في التمهيد من صورة الامر والعطف
للدلالة على المباينة من حيث ان الامر يدل على الطلب والاجاب فاما الكلام ان كانا من مظهر
لها وان حمل خطا باسم ان كانت امر محقق لا خلف لهم عن هذا الوعد وليس مثل هذه المباينة موجبة
في صريح التعلق **قوله** ان كانت امران وجدت الا و **قوله** تنجيها تعجيل لقوله امر او انفسهم لا بعد عمل
بقوله مباينة **قوله** او بجذر الا باعتبار معنى المذكور من التعلق والوعد او الوعد او له عليهم وكذا بهم يعني قد ثبت
ان صورة امر انفسهم يحمل لبس على ظاهره بل اراد به بالبر والوعد المؤكد فلم يخرج باهني عن ان
يكون محلا للتكذيب فان قلت كيف يصح تكذيب الجراء وقد توارى لاحكم في طرف الشرطية
فلما لا يعلق بها صريحا وانما للتعلي عليه وبينهما فرق ولو سلم فعند بعض علماء العربية الكلام هو الجراء وانما
الشرطية فيه ولو سلم فليكن التكذيب في التعلق ويجوز ان يكون قول المصنف في تعليق الحمل
والوعد اشارة الى الذين يمين في الجملة الشرطية ثم في كلامه تنبيه على ان المعنى ليس انشاء الضمان والكفالة لانه لا
وجه له في مثل الا و **قوله** والافعال من مقصودهم الوعد المؤكد على خطا باسم **قوله** لا تسبوا له ما معصية به الى تسبهم
لا ذكر من الافعال الا خوفا في بعض النسخ البراء وسواها **قوله** من غير ان ينقص الا اشارة الى دفع عني
نومهم من الخيانة بين تكذيبهم وقوله وانما لا مع انما لهم بعد المبعث طرف للبت **قوله** ومن اخياره العبارة

على ان يقول تسبوا وخمس من سنة فتد بطلان ما يوجب منه فان قلت في علم الاصول ان العهد نفس في مدلوله
لا يحمل الزيادة والنقصان قلت ذلك عند الخفائية ولهذا قال الزحمرى لما كان يوم الحلاف **قوله** وعلى كثره **قوله**
من تحيل حول المدة يعني ابتداء ومروا **قوله** فان المقصود تعجيل للعدو الطوية وبيان العام مقام التحيل **قوله**
واضاف المخرجين من سنة وعاما **قوله** كان في التكرير الشبهة ولم يحس لان الوجب تعجيل الجدي بسنة فقل اختيارا
لمخرجه الاول ذم لايم الكفر **قوله** فنفهم ذكره عن على الاحوال الثلاثة **قوله** السقيمة فالحا بقت اعواما حتى يعلها الكس
ورأوا وحصل العلم بالحسم فاسب ذلك قوله في العالمين **قوله** وقد روي بالرفع قراره ابراهيم النخعي وابو حنيفة
قوله حتى كل عند الاشارة الى دفع عاصم هذا الدعوة يكون بعد الاكسال والمفهوم من الآية تقدمها عليه يعني
ليس المراد من الدعوة ما هو متجه الاكسال بل نتيجة كمال العمل وقام النظر مع ان دلالة الآية على تقدمها غير مسلمة
في الوقت سعة ويجوز ان يكون المقصد هو الدلالة على مبادرته لا مثال قول ما انتم عليه يعني على فرض حصول الخبر كما روي
ولو قال من كل شيء على ان يكون الخذف لفظة التعميم كان اسب لغام واسم من الاحتياج الى ان لا يكون
الخبر والشرع يهدف المفعول لفظة الاختصار والعام يدل على تعيينه ومراعاة الفواصل وعلى اخره يكون المفعول
الخروف تعاوت مراتب **قوله** وكتم نظرون **قوله** وعلى ان يكون تملون منزلة لانه لازم في تسبها الله يعني في
لكم الضم الذي يتفهم تلك التسمية كما يشير اليه كذا وهو انما سقفة للعبودية **قوله** وتحموا باللائك يعني ان يخلصون ان كان
بمعنى يمدون فانما نصب على المصدرية وان كان بمعنى تملون وتحمون فنوصب على المفعول له ويجوز على هذا
نصب على المفعول بربان يحمل او انتم نفس اللائك لبيان كذا ذكرنا في الزحمرى وعنه ابراهيم الى ان يحس في او كونه بمعنى اللائك
فانما مخرجة عن وجهها اذ هي مصنوعة ويسمونها باسم الصانع فلو س خلق لكثيرا في كذبون كذا كذا في الطيبين والما يخلصون فعلى
وذن يمدون ومعناه **قوله** من خلق التكليف ويتبع ان يكون المراد هنا المباينة وفي الفا موس خلق اللائك اقراء كاخلة وتختلف
دلالة على ان تفعل يعني فعل **قوله** ليس خلقا وانك في حقيقه مباينة **قوله** وتكره من على الوجهين **قوله** التعمير اي بوقوعه في سياق النفي لا كراهة
الى ان لا تتواقي لاللو ليس المعاد عين الاول وموطا به لان الاول ارادة لغيرهم **قوله** وسكتين الظاهر تدليل والفتنة
بالواو الواحد وان على ما ذكرنا لانه لا يظهر جلالا بان بقوله انه رجحون على الوجه الاول **قوله** من قدامي ارسلا كرم وهو
وصاح **قوله** كذا سبهم اشارة الى اجزاء الشرط لا يفرق في كذبهم خذوهم وبيدهم **قوله** ويجوز ان يكون اعراضا عما يطوبون ثم
اهل مكة والمعنى وان تكذبوا باسحق فربح على سلام والواد على ما اعراضه وعلى الاول عطف على ضمري فان قصد **قوله**
فقد فرم بتعاده الدنيا والاخر **قوله** من حيث ان ساقا اشارة الى بيان وجه الاغراض فان الجمل الاخرية لا بد لها من افعال وقعت
عندها

قوله وعزاه الى نسبه

في قوله سير

معضة فيه وموهنا مفقودا وهو من قولنا انما على سير الاول اي حال لهم وسلم ولا يجوز ان يكون
بكرى الاعادة من امته وهم الخاطبون بقوله وان كذبوا لان استغفارهم لا ينافي قدر او اظلام قوله كل سر والاية
لان الخاطبين فيجاء الخاطبون أولا والامر بالسيرة والنظر لا ينافي حصول العلم بكيفية براء الخلق والقول ان الاول ليس
نفسه والباقي افاقي لم يرض بالله كونه خلاف الخس من وجوه **قوله** فان الرواية بخلافه يعني وان كانت الرواية علمية
لان العقد موافق الدليل على الاعادة بالابتداء فلا يكون الاعادة متعلقا بالرواية فثبت ذلك والابتن تحصيل الحال **قوله**
الكثرة الى الاعادة وتذكر الاشياء لثابتها بان مع الفعل **قوله** لا ينفق في ضل الى شيء غير مستند الى ذاته **قوله** ابراهيم
محمد علي السلام يعني على الاحتمالين في قوله وان كذبوا اعادته واللام متعلق بكلام **قوله** بعد التمام الى الذي لا يبداء
قال الجوهري انما لم يسم الله شيئا خلقه واسم النشأة والنشأة بالمد والقياس فكذلك يعني ان الظاهر ان **قوله** الله لا يبداء
المفرد ما لم يولد العلامة برده على ان من انما يبداء في الاول ايضا فثبت ان الاول انما يبداء الاعادة بل هو محتمل
للام السيرة وتجب في صاحبهم عن الادلة الظاهرة على التجيب والتحليل لكن برده على توريه ابتداء سيرة ما يبداء الاعادة والاشياء
قوله وان من عرف العبد على الابداء على ما دل عليه قوله كيف يدعى الله الخلق يعني ان الصانع للخلق الذي عرفه بالسر
على الابداء هو الذي ينشئ النشأة الاخرة فلا معنى لاختلاف مع الاعراف بالاول **قوله** والكلام في العطف ما مر من ان قوله
ثم لعطف على قوله سير واو عطف الاخبار على الاشياء جاز في فعله محل من الاعراب لا على قوله براء الخلق لان الظاهر
واقع على ان الله تعالى النشأة الاخرى فان العاد يكون في الدليل لان النشأة وقوى النشأة على وزن فاعله **قوله** على سواء
لجائزتها **قوله** من يثاب امتياز ببيان ما يكون بعد النشأة الاخرى كانه قبل فم يكون ما **قوله** البهوت في ما ويا
على ان يراد بالارض السفلى **قوله** والقلع الدائمة فيها في مقابلة قوله والجو طبعي يجوز ان يراد بالارض والسماء المقدسة
والظن والسفل والعلو او قبل والامن في السماء يعني على ان يكون الوصول المحذوف عطف على الجملة المقترنة اي وال
من في السماء ويجوز ولم يفسر كونه خلاف الظاهر مع المعنى الظاهر وان حذف الوصول وابقا **قوله** بقاء الشريعة البصر
ولزم حذف الجوز كقول حسن بطل على وجه وهو اذا اراد من الواحد كما هو الظاهر فانه اذا لم يحل ح على حذف الوصول
من بعده لم يزد ان يجر الجاهي والادح وسوءه الشئ بنفسه واما اذ قبل الادب من الانسان كانه قوله مثل من ثاب
بفضيلته على امر في الرعد والمعنى الجاهل انما تحت منكم والتي حدثت من غيركم سواء الانسان الذي يجاسكم والذ
مدح من غيركم سواء فلا يكون من لا حظ في الوصول **قوله** لا والله اي انتقم منهم ما ظن ابن اس وموتاه الطبع
الرجاء في الخلق فوجاز **قوله** وكان ذلك في بعضهم لبعض حتى لا يلزم انما والامر والمأمور **قوله** واذا عطف

في قوله سير

في قوله سير

في زمان سير يعني عقيب عرف الجبل الذي انقوابه **قوله** محذوف وهو المحذوف وجوز تقديمه انما الى المفعول وحده
كان قوله ان الذين اتخذوا العجل والمعنى انما اتخذوا الاوثان من دون الله المودة فيما بينهم **قوله** لا يجوز ان يكون
مودة العطف على قوله لستوا وامن حيث المعنى فانه في معنى انه مفعول **قوله** لا وبنائها بالمودة ويجوز جعل
الاوثان نفس المودة على المبالغة **قوله** اي اتخذوا اوثانا سبب المحذوف المودة كان الظاهر تقديمه على قوله اوثان وبها
او تقديم قوله ثابوا على قوله بتقدير المضاف ليعضل التفسير بالغير فاما الظاهر ان يقول سبب مودة بتقدير المضاف الى قوله
ظاهر ما ذكره جل المفعول انما معرفته بتقدير المفعول الماول وهما في الاصل مبتدأ وخبر **قوله** والوجه بين العطف
على التعليل او على انما في مفعولي اتخذوا جوهين والجلد صفة فاما ولا يفسد كونه مفعولا لانها لا يجوز ان
عطف على قوله خبر مبتدأ محذوف **قوله** على ان ما مصدرية فيكون مودة خبرا بقدر المضاف اي ان اتما ذكركم
او ثابا الله سبب مودة **قوله** او موصولة فيكون خبرا بان فعل او بتقدير المضاف **قوله** يقع فيكم اي يابن على الفصح
لا ضافة الى السبب ومعه الخبر **قوله** قد تقطع بينكم فان بينكم على احضاره انفسهم في خرجكم يعني على الفصح
وهو مرفوع محلا على انه فاعل تقطع ولم يذكر الله بهذا الوجه في تفسيره **قوله** انما مودة بينكم مرفوعة واضافها
الي بينكم الجوزية كما تروا بينكم وبين الاوثان بناسب تفسير المودة بالمودة وقوله وامن حيث ختمه مخالف لما ذكره
في الاعراف ان ابراهيم لم كان عسم **قوله** واول من آمن به اي بنوته بعد ما كان مؤمنا بالله **قوله** وقيل
انه امن به ضعفه لانه على ان لم يؤمن به قبله وذلك لا يليق بشان **قوله** وقال انه ما جازي قال ابراهيم
ليتناق العباد **قوله** وبهنا له الظاهر انه عطف على مقدر اي تنقاه واصليا **قوله** ولذلك لم يذكر اسمعيل
يعني ان المقام مقام الامتنان والامتنان لها اكثر مما ذكره وجوز وسواء عليه السلام قد انما في انجيل
عليه السلام بواقعة معاته ووضعها في مضيقه من الارض لا انيس بها فلم يخرج بذكره في سياق الامتنان كانه
قصيدة الرمحشري قال مولانا العلامة برده قوله وهب لي على كبر اسمعيل واسحق قلت لاجل الله اذ لا ذلك
فيما تلاه على ان اسمعيل كان عجوزا عاقرا **قوله** باعطاء الولد في غير اوانه اي قال مولانا العلامة بالاعطف
قلت التقسيم من التخصيص غير نادر في الكلام القديم مع كون اعطاء الولد والذرية واستمرار البنوة في
مقابلة مبرية الى الله تعالى لم يفهم من سابق الكلام **قوله** عطف على ابراهيم فان كان نصبا بتقدير اذكر وعطف **قوله**
على نوحا وتوج العطف على ابراهيم بالعرف اللفظي **قوله** وان نصبة لوط لا تجوز لانه لا يوجد في الاكثر بقصد ابراهيم
قوله وعلى عطف عليه وهو نوحا ان رج العطف عليه بتقديمه وقرب من العاقل **قوله** هتاف **قوله** عطف

لوطه

الرد على

انما اشياء وجوزا بوجوب كونها لا اي مبدعين لها غير سبوتين بها ولا يجوز جملتها لان الغنسة معينة **قول**
 او بالغنسة عطف على قوله بالقتل فلو قبل الخوف بالقاء البقرة الغنسة من التوبيخ صفة دعوى وفي كلامه
 الى ان الاستفهام للتوبيخ **قول** صنفه بذكره يعني ولم يقل عليهم او على قول **قول** مبالغة في الاستعمال
 قال الطبيب انما فزا واصف بالفسق والافساد كان محولا على غلوائه في الكفر **قول** بالولد وان فله لفظه
 تعالى فبشرنا ما يحسن ومن وادى حتى يعقوب وفسب بحث يظهر بالمرحة الى ما عرف في تفسيره فالاظهار الاقتصار
 على ذكر الولد **قول** لان المعنى الاستقبال ولا يبعد ان يكون المعنى لفظ التحقيق والبالغة **قول** ان اهلها
 مال مولانا العلامة انما قال اهلها ولم يقل انفسهم تضييضا للفتيل الاشعار بنيتا بطبيعتهم وموختا طينتهم فبني
 اشارة الى خبثته الى ان المراد من اهل القرية من نشأ فيها ملائمتا ولوطا انتهى فثبت خصال الاشياء
 بحيث لا يكاد يفهم **قول** باجرهم الامتلاق بتعجيل والاحرار والهادي مدلول كلمة كان قال ابن الجيب
 وكان يكون ناصفة بثبوت خبرها ما ضا **قول** اعترض عليه بانها على ان اضافة اسم الجنس تدل على العموم قال مولانا العلامة
 الاعترض بان فيها من لم يظلم لا يباستل المعترض لان مباح على الفعل عن الاشياء التي قد تباينها فثبت بحد صحة
 ما ذكره من الاشياء فلو علم السلام كان شفقة على لوط استقل عن الكفر وجادل كالمخفل فوجاهم جبريل عن الاشياء
 من اشارة الامر عليه كما تقدم في سورة هود ومن هذا الباب قوله ابراهيم من حين ربي على سيدتنا ولله علم **قول** وصحابة
 ان لم يحل اهلها على العموم بغيرة الجرح او عار من العلم يجوز ان يكون الضمير فيها من لوط واهله والوط فزاد العلم
 اما من حيث الكمية لكثرة المتعلق او من حيث الكيفية لقوة المتعلق **قول** وانهم كانوا عابدين فمستدرك بما بعده قوله
 من بعد العلم **قول** وجواب عنه بتخصيص الامل ان كل قول ابراهيم على الاعراض **قول** وانما هذا كذا فاجم غنا ان كل قوله
 على العارضة فهو عطف على تخصيص **قول** وفيه ما خبر البيان عن الخطاب قال مولانا العلامة ليس هنا خطاب بمعنى حكم
 شرعي فلا وجه لما قبل فيه ما خبر البيان عن الخطاب قلت ليس الزاعج للخبثه والنافعة مقصودا على ما خبر البيان
 عن الخطاب بمعنى الحكم الشرعي الا يري ان الشفقة يستلزم على مطلوبهم بقبول ابن الزبيري ونحن نجيب بمنع
 تناول ما يبعد ولا نلش وغيره وموضع الاصول **قول** الباقي في العذاب على الاممال الاول **قول** والورد على
 التاب **قول** وانما عطف على الفعلين اي انما لها المدلول بكلمة لما قال بن مسلم في معنى السبب لا معنى لان
 الزايع غير ان كذا الزايع **قول** ما عطف على مقدره في سورة ان فاعلوا انما رسل كبر **قول** على كنههم
 منافية لان يكون للواقع لا الواقع انما ان يقال المعنى عطف على كنههم منا وكلمة على لتعجيل ورد مولانا العلامة بان

هذا هو المعنى الذي عليه قوله
 انما عطف على الفعلين اي انما لها المدلول
 بكلمة لما قال بن مسلم في معنى السبب لا معنى لان
 الزايع غير ان كذا الزايع

الحرف

الحرف والحزن من تلك الجهة اندفع ما علامهم انهم رسل الله فنت من ابن علم ان النبي بعد ان خبا به بانهم رسل الله والواو
 لادلالها على الترتيب والظاهر ان الاخبار بتعبد النبي وسلم فهو كقولهم لن يصلوا اليك بعد الاخبار والعام
 معام التاكيد لا واو من شق ما نزل به حين جاءوا به **قول** موضع الكاف جركه لا مضاف اليها **قول** على المختار
 وموند بسبويه وقال لا خف من ههنا الكاف في موضع نصب على المعنوية والملك معطوف عليه لان هذه
 النون كالتنوين حذف للطف بالقيمة وشرط طلبه الا يقال لما قبله باعتبار الاصل فان الاصل ان يجوز ان
قول سبب ففهم الاضافة عدية والمراد ما عهد وعلم من شقهم الذي استروا على تحديده **قول** ولقد تركنا منها الضمير للمعنوية
 ويجوز ان يكون للفتنة **قول** وفيه الحجة للمطورة يناسب كون الضمير للفتنة **قول** واية والا قرب تعلقه بينه كما قال
 الزمخشري **قول** اية يعني على افعال المضاف او للاق اسم المخل على الحال والاقص ليس من قول علماء التوبة **قول** انضوا
 باضارا وذكروا لم يذكره الزمخشري لاجل اوجه الى تقدير القول اي وقل قد بين كنهه شائع ويجوز تقدير القول قبل
 العاطف والابح من افعال جملة تعطف عليه وقنين والتقدير انما قد مررت على ديارهم في اسفاركم **قول**
 من جهة مساكنهم فمن انما ينداء **قول** اذا نظرت لما سطر كما في قوله تعالى واذا القوا الذين امنوا فاولا اعداوا واولا القوا
 ولو عمل السبل على الاستراق حصل له في الموصلة النجاة كان وجه **قول** يمكن من النظر ويجوز ان يكون المعنى معدون
 بين الناس من البطا العظام **قول** ومبشرين ان العذاب قال الطبيب اي كان اهل مكة قد بين لهم من مساكن الظلم من
 قوم عاد ونود ملاكم شوم كقوله ما يطربوا لا يستدلوا وما بطريق الاخبار من الرسل لكن لم يعتبروا فلم يفعلوا وجوب
 العقل ولا التفوق الى النص القاهر قلت المتبينون هم عاد ونود ولا هم كنههم كما يقضيه تاسق الضمير يدل
 عليه قوله جواحي يهلكوا ثم قوله اما بطريق النظر والاستدلال لا يوافق المسرورح اية كما لا يخفى **قول** تقدم فارون
 لشرف نسبة قلت فقد التوفيق لا يناسب المقام فانه بيان كونهم مظاهير الغضب كقوله وسكبناهم ولكن الظاهر
 ان التقدم لان المقهورين رسل الله صلى الله عليه وسلم والتفيس عنه وذكر فارون ادخل فيها لانهم كان من
 قوم موسى وكما بدنه ما كابدوا ولا كان ابراهيم من علمهم بالتوبة ولم يفقه ذلك الاستبصار فكان ان نسب قبله **قول**
 كقوم لوط وعا وعباد اسلام الاعراض عما في الكشاف لما صلب قوم لوط **قول** كقوم نوح رده مولانا العلامة بان
 قوم نوح ليسوا من المذكورين قلت هذا غريب فانهم اول المذكورين في هذه السورة واللام السالفة فيها اتخذ متعلق
 على كذا قوله فيما سجد متعلق بقوله كمثل يعني ان المقصود بنبينا حالهم كحال السكينة فامثل لمعنى الفتنة العجيبة الشان
 وادانهم بذواتها **قول** الوهم متعلق بعبية النبي المستفاد من الكاف **قول** والخوف فيجوز الضعف **قول** بل ذاك ومن اهلها

قول

ومنه نسين فاما اندرهم على ديارهم
 قوله

العلامة لا وجه لهذا القول فان حقيقة التشبيه عكس هذا قلت كيف في صحة التشبيه كون المشبه باسما وعرف بوجه
الشبه وبسبب العكس كذلك فانه مثل عند الناس بالوجه والخبر ولا يلزم كونه لم يصرح به فخرج من المصباح
والتجنيص واعترف بنفسه هنا حيث قال وابن دنيهم او من من ذلك **قوله** او مثله بالاضافة الى الوجه عطف
من حيث المعنى على قوله فيما اخذوه معناه قال الطيبي والتشبيح اما من التشبيهات الموقوفة والتشبيه التي يكون
وجها مشترعا من الامور المتعددة الوهمية **قوله** والعكس يقع على الواحد والجمع والطاهر ان المراد هنا الوجه **قوله**
والذكر والمؤنث واختير تانيه هنا لان السبب بيان الخور والضعف فيما اخذوه **قوله** والذات والذات
فانما رايته لا الثابت **قوله** او يجمع على عاكب في القاموس جمع عكبات وعاكب والعكاب والعكب والاعكب اسماء
الجمع **قوله** او لا يجمع او من وافق وقاية وهذا النقط يدل على ان المراد من كل الهم من فبطي المفسر الذي يدل
لغة فمفسره به تفصيل الدلالة الوهمية ايضا عليه ويحمل ان يكون لتفصيل الكلام الى الشكل الثاني بانه اختلاف المقدمين الاول
التفصيلي والثاني وان او من البهوت لانه مع كلمة احد بها ينتج ان لاشي او من من دنيهم كما اثير اليه في الكتب **قوله**
او ان دنيهم ادى الى الظاهر عطف على قوله ان هذا مثله فملكون على التفسيرين منزل منزلة الارض من ذلك اي
من بيت العكسوت ويجوز ان يتصل بقوله لعلوا او الاشارة الى ذكر من المقدمين على ما ثبت عليه
انما **قوله** ايما به معنى على الاستعارة **قوله** تحقيقا للتشبيه في التشبيه فان الاستعارة مخفية لا تباينها عليه **قوله** على اخبار
القول ويجوز ان يكون من باب الاستعارة لانها بالانسان بالفضل **قوله** ومن البيتين يعني من الثانية ويجوز
للتبعية **قوله** او شي مصدر قيل من التبعية والمعنى وليس علم دعواكم من دعوى من شئ خبره في الموصوف
واقيم العفة معناه والا ولى ان يحمل من التبعية على انه مفعول تدعون اي عبادكم بعض الاشياء
من دون الله تعالى **قوله** او توكيد للشئ ولذلك خلا عن العاطف **قوله** وعيد جسم فوج استيفاء **قوله** على المؤمنين
بمنه الخيل والوعيد **قوله** ان من شرط العبادة ما طر الى كون ما نافع **قوله** وان الجاد على ان يحمل الاستعارة والمعنى
ان له جودا ما تدعون من دونه ام اسما واصل الاول في جميع الكلام لكل احد من دون الله من البشر والملك
ايضا فان التبعية باضافة الله تعالى كالمعنى ومما دل عليه قوله تعالى كل شئ ما كماله والوجه على قسم **قوله**
ولا يقتل حسدا على اخبار المفسر **قوله** العالم من عقل عن الله تعالى الى العالم الكمال من يعقل ويعرف ما حد عن الله
كما اشار اليه الى ان المفسر بآيات من فاذ **قوله** او غير ما في وغيره من الاستعارة **قوله** من حيث التفسير **قوله** وقيل
منسوخ الظاهر ترك الواو والفاء في آية النبي منسوخ بآية السيف **قوله** او جازية في قوله وايضا ان النبي على الجاد لا جازية

ما انه رايد من طيب في الوجود

انما عرفت الانباء وبذلك الحكم الى الاثبات ليس له انتفاء فاذ لم تقدمه ملك دخلوا في الاستثناء فبما جادلتم ولو
بما جادلتم السيف فان الذين يعلووا **قوله** وقيل المراد ذو والعهد عطف على مقدم مفهوم من مساق الكلام اي
المراد به اهل الكتاب عموما ولم يرخصه لان التخصيص خلاف الظاهر فلا يركب من غير ضرورة ولان السورة
مكية والعهد ووضع الجزية انما كانا في المدينة **قوله** لا افراط في الاعداء فان الكفار اوصف بمثل الفسق والظلم
حمل على المبالغة فيما هو في قوله وبند العهد يعني ان اريد به اهل الكتاب ذو **قوله** او **قوله** صفة ينير الى ان تقدم الظرف
يفيد التخصيص **قوله** ومثل ذلك الانزال الاشارة الى ما بعده فيفيد انه انزال كل عجب الشأن وقوله وجبا مصداقا
كالبان **قوله** او تحقيق لقوله فالذين من حيث انه اجل ذلك التخصيص والمعنى مثل ذلك الانزال العجب الشأن الذي
الى الايمان بحسب الكتب المنزلة الى التوحيد انما هم من الخس مع ذلك افرقوا فارقا بعد في الكتب وتحقيقا لقوله انما
بالذي انزل البنا وانزال اليك ويجوز حمل كلام المصطفى عليه **قوله** او هم عبد الله بن سلام واخبره فان قلت السورة مكية
وسم اسلم بالمدينة قلت لانما فاة فوا اعلام من الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم فانهم سبوا من كائين الله صيغة
الاستقبال **قوله** او من تقدم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل القبا باعتبار الاعلام او من التخصيص كما ثبت عليه
ظاهرا في عن ذلك الحمل ويؤيده معاينة بقوله من هؤلاء فانها تشير بارادة الانسحاق وصحة في الذين تقدموا
منهم واما صيغة المضارع فهي جسيمة لا تخفى الحالة الماضية وبه يرفع ما ذكره مولانا العلامة **قوله** من قبل قال مولانا
العلامة يفهم منه انه صلى الله عليه وسلم كان قد راعى الملاوة والخطب بعد وكبت في الحاشي ولولا هذا الاعتبار
لكان للكلام خلا عن الفائدة قلت لا شبهة في قدرته صلى الله عليه وسلم على الملاوة بل بعبارة وقد دل عليها تشييد
لكن لا تشييد في الخط فالدلالة على القدرة عليه ولذلك اختلف فيه اقوال العلماء فيقول وقيل قوله يكون ابطالاً
يبنى على هذا الوجه والوجه الاول في عبارة المص لا يخفى **قوله** وان المفسر كما في الوجه الثاني **قوله** وما لولا انزل اي
قريش وبعض اليهود كانوا يعلون قريشا مثل هذا الاقوال **قوله** ولم يكنهم من قريشا او اليهود **قوله** ومما تدونه يشير
الى ان صيغة المضارع اريد الاستمرار الجردى **قوله** او محمد بن حال من ضمير عليهم **قوله** انية فانه يجوز رفعها على انها اسم لا
يزال ومعهم خبره ونصبها على انها خبر واسم مسكن عائد الى الكتاب **قوله** او يعلو عليهم يعني اليهود يشير الى ان هذا الوجه
يخص بما اذا جعل ضمير عليهم لليهود بخلاف الوجه الاول لانه على كل استمالى جملة القريش واليهود ثم قوله تعالى يراى به
الحال **قوله** او تحقيق للملازمة **قوله** او مستمرة على الاحتمال الاول **قوله** او جسيمة يعني على الثاني **قوله** وذكره بل هو الايمان
جمل الامم متصفا بذكرى على ما هو المتأخر عبد البصير من اعمال الثاني في باب السانغ وانشاء الى ان الفصل مجازية

حتى كتبوا هذه الفاتحة
الى ابي بكتير السلولي
انه قال انه عليه السلام فزا
صحيته بعينه دسبن و
اخر بعت ما وفيه من
ما ظهر ان كتب مبالغة
وقد ذهب الى ذلك جماعة
منهم ابو ذر عبد الله بن
المرادى والقاضى ابو الوليد
الانصارى وغيرهما وهذه تسمية
كثير من علماء بلادنا على ان
الوجه الثاني من حيث كانت
بعضهم يسمونه وطبعت
فيه على المنبر وبا قول
اكثر العلماء ما ورد منه
انه كتب على ان معناه
اموا بالكتابة منه

في قوله او من من ذلك قوله او مثله بالاضافة الى الوجه عطف من حيث المعنى على قوله فيما اخذوه معناه قال الطيبي والتشبيح اما من التشبيهات الموقوفة والتشبيه التي يكون وجها مشترعا من الامور المتعددة الوهمية قوله والعكس يقع على الواحد والجمع والطاهر ان المراد هنا الوجه قوله والذكر والمؤنث واختير تانيه هنا لان السبب بيان الخور والضعف فيما اخذوه قوله والذات والذات فانما رايته لا الثابت قوله او يجمع على عاكب في القاموس جمع عكبات وعاكب والعكاب والعكب والاعكب اسماء الجمع قوله او لا يجمع او من وافق وقاية وهذا النقط يدل على ان المراد من كل الهم من فبطي المفسر الذي يدل لغة فمفسره به تفصيل الدلالة الوهمية ايضا عليه ويحمل ان يكون لتفصيل الكلام الى الشكل الثاني بانه اختلاف المقدمين الاول التفصيلي والثاني وان او من البهوت لانه مع كلمة احد بها ينتج ان لاشي او من من دنيهم كما اثير اليه في الكتب قوله او ان دنيهم ادى الى الظاهر عطف على قوله ان هذا مثله فملكون على التفسيرين منزل منزلة الارض من ذلك اي من بيت العكسوت ويجوز ان يتصل بقوله لعلوا او الاشارة الى ذكر من المقدمين على ما ثبت عليه انما قوله ايما به معنى على الاستعارة قوله تحقيقا للتشبيه في التشبيه فان الاستعارة مخفية لا تباينها عليه قوله على اخبار القول ويجوز ان يكون من باب الاستعارة لانها بالانسان بالفضل قوله ومن البيتين يعني من الثانية ويجوز للتبعية قوله او شي مصدر قيل من التبعية والمعنى وليس علم دعواكم من دعوى من شئ خبره في الموصوف واقيم العفة معناه والا ولى ان يحمل من التبعية على انه مفعول تدعون اي عبادكم بعض الاشياء من دون الله تعالى قوله او توكيد للشئ ولذلك خلا عن العاطف قوله وعيد جسم فوج استيفاء قوله على المؤمنين بمنه الخيل والوعيد قوله ان من شرط العبادة ما طر الى كون ما نافع قوله وان الجاد على ان يحمل الاستعارة والمعنى ان له جودا ما تدعون من دونه ام اسما واصل الاول في جميع الكلام لكل احد من دون الله من البشر والملك ايضا فان التبعية باضافة الله تعالى كالمعنى ومما دل عليه قوله تعالى كل شئ ما كماله والوجه على قسم قوله ولا يقتل حسدا على اخبار المفسر قوله العالم من عقل عن الله تعالى الى العالم الكمال من يعقل ويعرف ما حد عن الله كما اشار اليه الى ان المفسر بآيات من فاذ قوله او غير ما في وغيره من الاستعارة قوله من حيث التفسير قوله وقيل منسوخ الظاهر ترك الواو والفاء في آية النبي منسوخ بآية السيف قوله او جازية في قوله وايضا ان النبي على الجاد لا جازية

چشمه سار

تَوَلَّى

اشارة الى ان بعض المتعلمين
يستخدمون لغة غير العربية

فی الحدیث لا یسکر
من لا یسکر الا من
استقامت

وجهه على ظاهره واما على الاول فكانه تنبيهه على السلام ان ما يوجد في حق المدح من متناول معنى
السبب فاما **قول** فرائض في الخطر نفعتين وهو بالفارسية **البحر** كرويان **بند** **قول** بعد قوله اي تقول ابي منزه
طرف **لما** **قول** من نزول اي من نزول الالة وقد ذكر ضميرنا **لنا** ويليها بالقول او بالوان والاراذلة
المره الثانيه يوم **بد** **قول** من كذا بفعول نصر **لنا** من انقلاب التغال اي تغاؤل المشركين من ظهور
احولهم على الروم انهم نظرون على المسلمين **قول** لا يعلمون وعده وملكه وعده كان الاولى ان يقول
لا يعلمون فليعلمون وعده لما فانه دخل في تحميم وهو المناسيب لقوله واشعارا به لافرق **لما** كما تقف عليه
قول وسو على الوجهين يعني الكلام على وجهي جعلهم الثانيه تكريرا او مبداء فانه تكريرا **لنا** الحق على صيغة اسم
الفاعل صفة لفعولهم **قول** في وزن اسم المفعول **قول** تعبر ان تعيل المبداء وانت خيرة لانه لا يظهر كونه تعبرا
بلما لهم لا بملاحظة **لما** مع المبدل منه فيوقوف على اعتبار الوجه **لنا** **قول** بعض ظاهرها متعلق بالمقصود
لانه في معنى المختص وقد سبق نظيره عن قريب في قوله تعالى لنبيهم غم فاق **لنا** **قول** حقايتها بعرفه اجازتها بالية
والذنبية **بوصفها** بانها حارة بارديا بسا وورطب وغير **لنا** **قول** خصا بصها يعني اثارها العلوية نيتها
الجلولة **بليتها** **لنا** **قول** افعالها وهي لانها المعسومة الاليتة واليمنية **لنا** **قول** واما باطنها لتفصيل الجبل الواقع في فوس السامح
وهو انه اذا كان ما ذكره ظاهرنا **لنا** **قول** واشعارا به لافرق اليه ان المبدل منه ليس عدم العلم
اصلا بل عدم العلم بوعده وصحة على قرره وانما يتحقق الاشعار لو اجرى يعلمون بحجى **لنا** **قول** اولم يفكروا
عطف على مضمر اي لم يتدبروا والعوان وما كشف لهم عنه من الحكم والامور اليه وعده بهما فيه فكانت على
ما وعدوا ولم ينالوا في مصنوعه **لنا** **قول** تعالى عمو **لنا** **قول** ولم يجدوا التفكر فيما على ان يحجى يفكروا **لنا** **قول** فليكون
الظلم مثل قوله يخرج من عايقها بصلي **لنا** **قول** اولم يفكروا في انفسهم على ان يكون في انفسهم مفعولا غير صريح
ليتكروا **لنا** **قول** تجتلي على صيغة المثنى المفعول اي تعرض بجلوة **لنا** **قول** لا يجلي له في الكلمات كانه بريد وجد الارتباط بين
قوله تعالى ما خلق السموات الالة وما قبله على التفسير واذا قدر المعطوف عليه ما ذكرناه ثانيا فوجه الارتباط مكتشف
ظاهرا ويكون مفعولا لاسان الى الال لابل الالفية والانفسية متعلق بفعول واعلم وكجوز ان يكون جملة **لنا** **قول** ولم يفكروا
سلفه ومتعلقا باللام في قوله ما خلق السموات او في انفسهم طرف على سبيل التاكيد **لنا** **قول** ليرل عليه الكلام اي على الخلق
واما القول فانه شايع كثيرا في التزيل لا يجازي له الى بيان الدليل وكجوز اعاده ضمير عليه على كل منها والاراد الكلام
قول ولم يفكروا فاعلم نتيجه الكفر وما قبله ايضا عند انقضاء قيام الابل الظاهر ان لفظ قيام زائد وقع سهوا من قلم
قول

الاولی انجی بیان کرد بندگی
به ملک علیه و السلام
و ان ساجدین از
ک

وعدا انشاء عدم النوق

وہ، غنہ ک

قوله
العلم

الناسخ

والشرك والكفر متعاربان لا يهلل بينهما **قوله** على ان تنقوا ماض عطف على ان يشركون فانه ماض معنى اذا المقصود هو
الاجازة عن احوالهم الماضية وانت خبير بان هذا الاحتمال قائم على ذاته بالوقاية لا بالانتقال في ميلون ثم يجوز على
الزوجة والتجانية ان يكون تنقوا اذ على الانتقاء يكون في يكون انتقاء آخر من الخطاب الى الغيبة اعراضا عنهم كقولهم
ولا تزل على الوجه الاول لا ونطق على **قوله** ما جاء في القنوط من رحمة فان قلت لا يخالف في القول دعوا بتمسك
اليه قلت لا عاده الساني بناء على مجرى العادة لا ينافي القنوط القنوط قد يشا بدش ذلك في غير من الناس فقل
بعض من ان من له يقول في طوافه اللهم اغفر لي ولا تطك بفعل او الماد بفعلون القائلين كالانعام جميع
الانعام ايام الخلافة او لم يرد عطف على مقدر نحو المبرور ان لم يبدل الاحوال **قوله** ان في ذلك الاشارة الى ما ذكر
من البسط والنفقة **قوله** انما قال ان شريكك لا يرب وطيب عيش الجاهل قد ارشد الى حكمه **قوله** انما
وجوب النفقة للمسلمين على كل ذي رحم محرم اذا كان حيا او فقيرا او كان له امة بالغة فقيرة او كان ذكرا فقيرا
او اعمى او موهوما مشتراى بوجوب النفقة فيوزان يكون المراد حقه من الزكاة كما في قوله قال مولانا العلامة اذا
فسحق الاخير من النسيب المسمى لها من الزكاة وجب ان يغفر حق الاول بالنفقة الواجبة للمسلمين استحقاقا لفظا
لوجوب والذهب معا في استحقاق واحد ولهذا اخرجوا بغيره بهذا الالاف في وجوب النفقة على الجاهل فقلت قد
ثبت انه يجوز تغيب حق الاول بالزكاة فلا يلزم ما الزكاة على انه يجوز عدمه مع كون الامر في الاخيرين للوجوب
غير مسلم اذ السون بكية والزكاة انما فرضت بالمدينة ولهذا لم يكرهية الاضائة **قوله** وانما عطف لهما من الزكاة مخافة ان
في تغيبه في حاله واتوا حقه يوم حسابه فان السون مكينة على **قوله** والخطاب للنبي عليه السلام المعلوم حاله من
القدر على التبادر بسط في الجدة يجوز ان يقال الخطاب عليه السلام احواله ولو تضمن المومنين بما ينفع في السوء والشر
والترتيب بالقاء لا علم الله تعالى بوقوع بعض الباسط وان المؤمنين لا يفتنون من رحمة الله تعالى معنى او علم ذلك
فان اول بسط **قوله** انما عطف على ما قبله بالفاء فان الامر بالانبات مستتب على البسط كما لا يخفى **قوله** انما
التقيد به لتأنيده لئلا يخل على وجوب الاخلاص لانه لا ينافي الكلام على القصر وكذا الكلام في قوله لا تجزي زيادة
محنة فمن البيان **قوله** او عطية تتوخ بها زينة كما فاة والطلاق الرباعية لانها افضل لا يجب على المعطي ومن لسان ايضا
والمطل على السبيل يستزم التكرار في قوله ليربوا في احوال الناس فانهم **قوله** لا يربوا في احوالهم على الوجهين الا ان الزيادة
في احوال المعطي يكون المعطي اي يعظم ويكثر ما يشتهى من المعطي **قوله** انما لا يربوا عنده طمأنينة وطمأنينة **قوله** ليربوا
بضم التاء العوفاية من باب الاضاف الى التزيد واسم زاد المتعدى **قوله** ولغيره اذا روي ان بناء الاضاف

المتعدي

في سورة الانعام

ثم الظاهر ذوى ربوات ذوى والاضاف بمعنى يكون بناء الاضاف للصيرورة الفاعل ذاصلا او المفعول ضعيفا
فالاضاف للتعدي في قوله تغيير عن سبيل المعاملة لظواهر عبات بمعنى كان مقتضى طاعة المعاملة ان يقال في ربواته
فغير عبات الربوات الى الاضاف ونظم الفعلية الى الاربعة الدالة على الدوام المشتملة على غير الفصل المفيد للتغيير او
للتعظيم غير المتطابقين **قوله** ان جعلت ما موصولة ولا يخفى عليك انها اذا جعلت شرطية فلا بد من رابطة ايضا **قوله**
فموتوه بضم التاء على بناء اسم الفاعل وجوز ان يكون ان مقتضى **قوله** انما لا يخفى انما لا يخفى ان مقتضى **قوله** انما لا يخفى
بالاستخدام الانكار **قوله** على ما دل على اي على ذلك **قوله** انما لا يخفى من ذلك اي ما ذكر من المتعديين المتعديين
على الشكل الثاني مع استحقاق شرطية **قوله** انما لا يخفى من ذلك اي ما ذكر من المتعديين المتعديين
شيئا **قوله** انما لا يخفى من ذلك اي ما ذكر من المتعديين المتعديين
فيذكر نفقة عن كل واحد بالطريق البرماني قلت القصد التخصيص على غير كل واحد من شركائهم فان كل فرد اخذ
شركا تعبده وايضا استحقاق شرطية الانتاج يكون بالسلب **قوله** انما لا يخفى من ذلك اي ما ذكر من المتعديين المتعديين
لحق والوقوف بفتح الراء في كليهما اسم من الاحراق والاعراق **قوله** وانما لا يخفى من ذلك اي ما ذكر من المتعديين المتعديين
الخاصة وهي النزول في الجحيم على النور وانما لا يخفى من ذلك اي ما ذكر من المتعديين المتعديين
من مطر الانسان على ما ذكره **قوله** انما لا يخفى من ذلك اي ما ذكر من المتعديين المتعديين
الغنى بمعنى الضلالة والظلم وقيل ظهر الفساد وجوهه ان التخصيص لا يدل عليه والظاهر ان مراد القائل **قوله**
لعله على الوجه الاول في تفسيره **قوله** انما لا يخفى من ذلك اي ما ذكر من المتعديين المتعديين
لغوا الشكر لا معنى لمحكك غير الشكر بسوم الشكر **قوله** انما لا يخفى من ذلك اي ما ذكر من المتعديين المتعديين
بمرد فنية دلالة على انما لا يخفى من ذلك اي ما ذكر من المتعديين المتعديين
على ما ورد في قوله تعالى يوم يكون الناس كالوشيش المشوش لا يتفرق الوقيين فان المبالغة في التفرق المستفاد من بعض
انما ياسب الاول قلت بتعليم الله لا ينافي المبالغة اي تفرق المبلغ من التفرق الذي لا اجتماع بعده مع انه يتضمن تفرق الشكر
ايضا فبعضهم في درجات دار النعيم وبعضهم في درجات الجحيم ثم ان الاستيفاف بعده يدل على ان المراد تفرق الوقيين
كما اشار اليه المفسر فبعضهم في درجات الجحيم ثم ان الاستيفاف بعده يدل على ان المراد تفرق الوقيين
والاقتضا جواب سوال وهو ان لو كان عليه ليعلمون كذا كذا **قوله** انما لا يخفى من ذلك اي ما ذكر من المتعديين المتعديين
فان في ثبات البعض كونه كناية عنه والبعض بغيره الى الانتقام منهم **قوله** انما لا يخفى من ذلك اي ما ذكر من المتعديين المتعديين

المتعدي

استغناء عند انتفاء ونفي النفي وجوده وتأكيد اختصاص الصلاح بمبدأ أي وتأكيد اختصاص الصلاح بالخص
المفهوم صفة تأكيد قولهم ترك خبرهم حيث كان مقتضى الظاهر ان يقال لهم فتركوا الصلح قبل ان يراى ان المؤمنين
فان نسبة امر الى المنقضي بعد انما خذوا وبادوا بالباطل وعلى الجسد في فانها رباح الرحمة قليل لوجه تفسير الرياح بها
على ارادة الجنس وذلك قولهم وابتدأت كالماء في قوله **فمن الله المنقضي** اي الرياح من نزول المطر وازالة غفوة الظواهر
وتدريج الجيوب وغيره من العبدية الشال عند العرب الروح والجنوب الامطار والانداء للشوق والعشق والصب
الانفاس الانجاب قولهم عليه منبرات اي منبرهم **قوله** وعليها باعتبار المعنى فانه في معنى منبرهم كالمال قد تضمن معنى الغنيل كما
في قوله من زيد منبريا فانك تريد لاسامة **قوله** وعلى راس منبرهم ومن اياته ان يرسل الرياح منبرات وان يرسلها
ليذكرهم **قوله** ولعلهم يعلمون عطف الجملة على الجملة بان يكون التقدير وليذكرهم من حيث الغفلة وارسالها فان قصد
جعل المعطوف محكوما عليه بكونه من اياته لانه لا نسب للمقام **قوله** ولعلهم يعلمون فاعل هو قوله ويجوز ان
جربان العكس والابتداء من فضله لا يتعلقان بارسال الرياح منبرات بل على ارسالها مطلقا ويجوز ان يكون
الفاعل موضع خبر يرسل ذلك كجاءه بخصيص التبشير بالمطر ولا تعميم التبشير بالمطر لكل ان **قوله** ولقد ارسلنا راية قال ابو حيان اعترض
جاءه تبشيرة لرسول الله السلام وتايسار ووعده بالنصر ووعده لابل الكفر **قوله** فاستغاثوا فاستجاب لهم فاستجاب لهم فاستجاب
بعض **قوله** استغاثوا على اى كالمعنى عجزهم ووعده لهم **قوله** واذ غر عليهم السلام رواه الترمذي وحسنه والظاهر ان المقصود من
ايراد الحديث تايد كون اسمهم كان نصر المؤمنين اذ لو كان اسمهم غير الانعام لم يكن على السلام هكذا موصولا ثم في قوله عليه
السلام ذلك بعده ترغيب المؤمنين في التخلق بخلاف استغاثوا بغير المؤمنين والذين عنهم ودلالة على ان حجة تعمر على
سبب التحقيق باليد بل هو الاخر في الاخر من مساوات الآيات **قوله** وقد يوقف اشار الى ضعف بكرة قد الغيبة ببناء
الفعل الجوهري **قوله** في منبرنا تفسير لقوله في السما **قوله** مطبقا وغير مطبق كجوابه بالباء وتضعفها بياطين السما **قوله** غشاها
والطبة اي غشاها **قوله** وفراوان عامر يعني في روايات ابن ذكوان واختلف عن هشام فروى عنه فتح السنين وسكانه
على انه خفف كسفا بالغ كسفة **قوله** وسد على اقر في بني اسرائيل **قوله** لا وجمع كسفة في القاموس كسفة القطعة من الشيء
جمعها كسف وكسف **قوله** ومصدر وصف به اما على البانة كما في رجل عدل ومصدر بمعنى المفعول كالطبخ
المطبوخ كما ذكره في بني اسرائيل وفيه **قوله** واذا اصحاب به الباء للتعدية وان كانوا ان هذه هي الخفة
من المسئلة به لانه اهم الفارقة لميلين **قوله** والذلاله على تطاول عند من حيث صرفت العناية الى بيان قيل
الابكس وندم على نزول المطر بذكره ما يدل على القليلة ومثله يكون في الوفاء للذلاله على ذكره وعكس بن

الغفلة

قوله

نه

فقال فادان كيد الا علام سمره تغلب فلوب البشر من الابكس الى الاستبصار وذلك ان قوله من قبل ان ينزل
عليهم يحتمل الغشوة في الزمان فجاء قوله من قبله يعني ان ذلك متصل بالمطر قال ابو حيان وكلما الوجوه غير غطت
يظهر وجهه اذا نظر عرف الاستعمال **قوله** وقيل الضمير للمطر فانه قطب بين التنزيل المطر كما في الوجه الاول ورده ابو حيان
بان هذا تركيب لا يصح في كلام فصيح فضلا عن النون **قوله** او السحاب فانه لم يرد ووجه ابو حيان بان يحتاج الى تقدير
عاطف حتى يمكن تعلق حرف جر بميلين قلت يجوز ان يكون من الاول بدل الكل من الكل او الاول بدل الاول لانها
ابا سم عند روية السحاب **قوله** او الارسل انما على بن عيسى ورد هذا ايضا مثل الاول والجواب الجواب **قوله** وقال
الكرام من قبل الاستبصار ولعل اول **قوله** ذلك اي ويكون المراد بالارسل ما ذكره **قوله** فانما ناي فان حياهم بمثل ما كان
في مواد ابدانهم مني على القول بابتداء اعادة العدم والالم كالحج الى اقام لفظ المثل وبقاء مواد ابدانهم في اوج
المحمل عطف على قوله انه احداث فاما الارسل باجاء الارض احداث القوى النباتية في المتكون من المواد المقتضية
النبات في الاعوام السالفة لكن من سكر احيا الموتى يسكنه ايضا فلما حصل التنبية **قوله** من الكائنات الاربعة
الاربع ما وضع عندك لينوب مناب ما اذن منك والامداد الكائنات النباتية المتجددة **قوله** واذ الابات وفي بعض
النسخ وهذه الاية بالافاء ولا وجه **قوله** راية على الكفا راية مشيرة مفعول **قوله** اياهم **قوله** اياهم يدعوهم الى الانوار
ان يفسدوا بآيم المعنيين كما فعل في احوالهم وقد تبين وجا ولو يمينه ما كتبنا هناك فوجا ان نيت **قوله** اي ابتداءكم ضعفا
اشارة الى ان من التايد وفي قوله ضعف استقامة مكينة حيث شبهه بمادة الانسان **قوله** وخلقكم من اصل ضعيف
على ان يا اول المصدر باسم الفاعل او على تقدير المضاف **قوله** وذلك اذا بعثهم الخلق على الوجه الاول **قوله** وخلقكم من اصل ضعيف
على الوجه الثاني هو نوع افرس التغيير فان فيها تغير لون شعورهم من السواد وغيره الى البياض **قوله** اذ
اخذكم السور على الوجوه **قوله** اذ فوج عاصم وخالفه حفص في رواية للحدث وردى عنه انه قال خالفه عاصم
في شيء من القرآن الا في هذا الحرف وقد صح عنه الفتح ايضا فاقا لعاصم كذا في السور وفي تفسير الامام السعدي وعن عاصم
بالضم في رواية وعنه في رواية ضم الاولين وفتح الثالث **قوله** ان السور ليس عن المتقدم هذا ظاهر في ضعفه واما
في ضعفه كذا في رواية الثانية فباعتبار المتقدم اريد به الابتداء والاختصار مثل الارب الاقراء والانتها والوسط
وكذا ثم كذا في الاثني عشر واليه الاشارة في كلام المصنف **قوله** سميت بها لانها تقدم على الخلق والاراد
بقيامها اعادة الخلق **قوله** اولها تقع بعده يعني ان الساعة قد برأها بالسرعة اخذ من معنى الوقت الى المفعول
المستعمل اخذ في ساعة فسميت العباد بالسرعة قيامها في الدنيا وفيه ان قوله الى يوم البعث ياتي عن الخلق على الظهور

المتقدمة

في قوله اذا اخذكم السور
قوله ان السور ليس عن المتقدم
قوله سميت بها لانها تقدم على الخلق

ان البعث في الدنيا لا ينتهي الى يوم البعث والآول ان يقال في الدنيا وفي البرزخ بالاول والآخر **قوله** وفي القبور
الاظهر في البرزخ فانه ليس بغير كل احد وهو الموافق للتسليم **قوله** انقطع عذابهم فينفساء الدنيا والبعث ينقطع
عذابهم وفي الحديث باين الحديث رواه الشيخان بلفظ ما بين الفختين اربعون لكن قوله انما تقوم في اخر
ساعة من ساعات الدنيا لا يوافق ظاهر الحديث فساغات الدنيا تقضى بها ما لو استقلوا مدة البعث في الدنيا و
في القبر **قوله** اضافة الى مدة عذابهم في النسخ قال مولانا العلامة الطاهر من القسم ان ما ذكره على غيرهم ليس
لانا انهم استقلوا مدة البعث اضافة الى مدة عذابهم لان ذلك القول منهم قبل الدخول في زمان عذاب الآخرة
والوقوف على مدتها فلا وجه للاضافة اليها قلت يجوز ان يكون مراد المص من عذابهم في الآخرة عذابهم
في القبر فانه ليس عذاب الدنيا وانما قاسم من السعة في الحشر **قوله** رواه من الاحوال يوم البعث فانه يوم طويل
ثم انه يظهر من خاتم كلامه انه لا يتعلق نقول ان يكون المراد استقلالهم مدة البعث اضافة اليهم فليوجه ترتيبه وتوحيده
عليه **قوله** عن الصدوق في التحقيق ظاهر على احتمال كون قولهم ذلك لئسنا وانما اذا كان الاستقلال في ظاهر
انه من المبالغة في النسبة فلا كذب فكان الاول للعلم ان يذكر ما في الكشف من الوجه الاخر لتفسير الآية الذي نرى
الى احتمال كون ذلك لاستقلالهم ويجوز حل كلامه على التوزيع بان يكون التحقيق في مقابلة الخيل فان قولهم
ما يشا غير ساعة كلامه تحصيلي التحقيق على قولهم الحرة بآية **قوله** في علمه وقضائه اي في معلومه مقضية
وكجزا بعباده على ظاهره فان الظرفية مجازية وكما ادب بالقضاء والارادة الازلية ولفظ الكتاب يطلق
على هذه المعاني **قوله** ومن وارتيم برزخ لم يقل الآية بماها الكفاة بقوله الى يوم البعث فانه بمعنى **قوله** انه حق ويجوز
ان يحل على تشرع المعنى منزلة اللازم **قوله** والعاد بجواب شرط ويجوز ان يكون عاقبة على ما قبله فانه اعتقدي الذكر **قوله**
اي فقد بين معنى فاجبه انه قد بين حتى يظهر بسبب الجواب عن الشرط من التوبة بيان لا يقتضي في كلامه اشارة
الى انه اراد بالاعصاب انهم يستقبلون التوبة والطاعة بعدالة السبية **قوله** اي سر ضاني فارضية تفسيره باللام
قال في الكشف وذلك ان كانت جانيا عليه وفي العاموس العتيب البضم الرضاء واستغفبه اعطاه العتيب كما عتبه و
طلب الله العتيب جد انتهي فاعلم هذا يكون معنى لا يستقبلون الرضاء **قوله** في هذا الوان يحتمل السوف او بها
وغيره **قوله** من كل مثل كلامه من التبيين من اباب الوان الانسب كمالا ان حلا على ما اقترحه من الاباب **قوله**
يطلبون العلم تفسيره انهم انهم الجلس الكركي فاعلم لقوله بطبعه بفتحك واطهار ديك الاظهر غير لغية الروم
على فاسر ايضا **قوله** ولا يملك على الخفة من باب لا اريك معنا **قوله** يستدع عنهم ذلك اي اذكر من التكذيب والآية

مسجد جامع

بچے کو یہ مانتے ہیں کہ اس کا نام ہے۔

محبوب

قوله -

مولہ عرف

قوله عن يعقوب في رواية زويس عنه قوله في الاستحقاق في رواية شاذة عن يعقوب **قوله** عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ الحديث موضوع ثم ما يتعلق بسورة الروم والحمد لله القيوم والصلوة على سيدنا محمد افضل الانبياء على العموم وعلى اهل واصحابه والتابعين لهم باحسان الى يوم المعلوم الوفاة ليلة الخميس الرابعة والعشرين من حجب المرجب **الحمد لله**

سورة لقمان اسم علم فان كان عجباً فمع صرفه للوجه والعلمية وان كان عربياً فله علمية والالف والنون الزيدان قول
وهو ضعيف الى الاستدلال به على ان الالف ليست بكلمة **قوله** لانه لا ياتي في معنى على فقد يرتسم وجوها بالمدنية لا ياتي في
ذلك شرطاً بلكة فان المشروعية قد تكون بالذنب والاعتجاب فلا يتم التوبيخ بسم الله الرحمن الرحيم **قوله** على الخبر
بعد الخبر يعني عن تلك **قوله** او الخبر الخوف وهو موصي او **قوله** بيان لاحسانهم فوصفة كاشفة ومفطمة هذا الوجه اذا اراد
بالحسن الذين يعلون جميع ما يحسن من الاعمال فالكشف والبيان باعتبار استنباح هذه الاوصاف غير مأمور
للبعث على الظاهر على ما رقبته في البقرة فقبيح المصداق من تزيير الكشف حيث يدل بظاهره اختصاصه بال
الاحمال بارادة الذين يعلون الحسنات المعودة من اقامة الصلوة وقراءة القرآن **قوله** او تخصص هذه الثلاثة
فوصفة مادية على ما ذكره المصداق وظاهر قول الخشري ثم خص منهم العالمين بالي عن جعله مادية وبين كونه **قوله**
مبتدأ خبره او تلك الآية فاعمل قولك ما حيل بينه وبين خبره يعني بقوله بالاخر في ذلك بالكبر والاعادة **قوله** او من الكمال
اما عطف على مقدارى فمن الكمال من تجل بهذا الكمال فيرى الى جليلة اصل الكمال او على ذكره عطف فقه على فقه او
حال من فاعل الاشارة الى اشارة الى ايات الكتاب الحكيم حال كونها مادية لا ذكر والحال ان من الكمال **قوله** ما يلي عما
يعنى بل الى ما ذكره الحسن من ان هو لم يثبت كل ما شغل عن عبادة الله تعالى وذكره من السر والاضحى والظاهر
والف **قوله** بتعويض ظاهره ان كلمة من المقدرة في الاضافة بمعنى من يجوز ان يكون بتعويضه وبه يشبه كماله كماله
ايضا وهو مخالف للعرش المشهور في علم النجوم المعاني تلك الاضافة لا تكون الا بانية لكن الظاهر عندي انه
غير عن الاضافة بمعنى اللام بالاضافة بمعنى من التعويض اظها راجحة الملازمة الاختصاصية التي لا بد منها من المضافين
في تلك الاضافة فانه معنى جنس يتحقق باسباب شتى وعول في انهماء ذلك على شدة انهماء فسيم الاضافة بمعنى
من في الاضافة الكاتبة بعد ما بينه بعض الاضافة بمعنى من في التبيينية في متع كل ما فاعل ولله المهادى الى السوايق **قوله**
وقيل نزلت في النظر فالاشدح على حقيقته وعلى الاول كان مستغارا لا اختيارا على الوان وحرف
عقلهم اية بكلمة **قوله** يعني لئلا يحلح ليعاقبة **قوله** محال لا يشرى او بالتجارة يجوز اعتبار كل من هذين الوجهين في كل

تدقيق في مسودة اليوم
ان الصلوة قد خضت
بكتلة الجراج

۷۷ (۱۳۳۷)

سورة الاحزاب مدنية وهي ثلث وسبعون آية
 بسم الله الرحمن الرحيم
 قوله تعظيما لتعظيم لانا ^{لنا} قوله وتحيي بان التقوى حيث امر به عظيم ^{قوله} والرداد به الامر بالثبات
 عليه جواب عما يقال من القاندية في الامر بمن هو مشغول بشئ بالاستغفار بذكر الشئ فانه لا يقال للجالس
 مثلا اجلس ^{قوله} ليكون ما فعله عازي عنه فيه انه يكون حق الزهري ان يصدر بالقاء بل الظاهر ان الذي
 من باب التخصيص بعد التعميم لا يقتضاه المقام الاضمار به ^{قوله} واما الاعور السلي في التيسير اسمع
 بن سفيان ^{قوله} في المواضع وهي المصاحف والتواضع النصائح ^{قوله} رفض ذكر الانسان في ذكرها بسوء
 بدلالة ما بعده ^{قوله} ونذكر من مضروب على انه جواب الامر ^{قوله} ما يصلح الضمير المستعمل للموصوفين البارز لما
 تعلمون وفي كلامه اشارة الى ان الخطاب للرسول صلعم فاجمع يكون للتعظيم ^{قوله} على ان الواو ضمير الكفر
 ويجوز كونه من باب الالتفات اذا اصل هو التوافق في القراءات ^{قوله} لان القلب معدن الروح الحيوان
 وقد مر بعض التفصيل في المحرر ^{قوله} وذلك عن التعداد لما جئ به اسطرانه يؤدي الى التناقض هو
 ان يكون كل منها اصلا لكل القوى وغير اصل لها لا لا الدعوة بكسر الدال هي ان ينتسب الانسان الى
 غير الله ^{قوله} من ان اللبيب الاديب اللبيب العاقل والاربيب الدامي والاربيب بالكرموال ^{قوله}
 ولذلك قيل لابي عمرو جميل ابن اسد الغهري في التيسير قبل هو في ابي عمر جميل بن عمر بن اسيد الغهري
 وقال ابو حيان روى انه كان في بني فهر رجل يقال له ابو عمر جميل بن اسد واسمته اعلم ^{قوله} الزوجي
 المظاهر عنها بالنسب عطف على اللبيب ^{قوله} كالام اي في الحرمة المؤبدية ^{قوله} ودعى الرجل ابنه بحري التوار
 وغيره من احكام النبوة بينها مع كونه معلوم النسب ^{قوله} ابن محمداي هو ابن محمد ^{قوله} وقروا ابو عمر الان
 بالياء وحده اي بالياء الساكنة بلا ياء اخرى والظاهر في حده هذا في قوله بالهزة وحده تايت الضمير
 الجبر ^{قوله} على ان اصل الاء بهزة اي بهزة وحده بعد حذف الياء اكتفاء عنها بالكسرة ^{قوله} مخفف يعني
 حذف حركاتها وابدلت ياء ^{قوله} عن الحجازيين يعني نافعوا وابن كثير ^{قوله} امثلة قال قال الشيخ ابن الجوزي في
 النشر واما الاثني ثمانية ابن عمار والكوفيين باثبات ياء ساكنة بعد الهزة وقروا الباقون بخذرها
 وهم نافع وابن كثير وابو عمرو وابو جعفر ويعقوب واختلف عن هؤلاء ^{قوله} في تحقيق الهزة وتسريلا
 وابداهما فقرأ يعقوب وقالون وقيل بتحقيق الهزة وقروا ورش وابو جعفر بن سريلا بين
 واختلف عن ابي عمرو واليزي فقطع بها العراقيون فاطبة بالتسريلا كذلك وقطع لها المخاربة فاطبة

قوله

بإبدال

بإبدال الهزة ياء ساكنة والوجهان محبان انتهى وفلت ومن هذا بين ان كمن لم يفرق بين الابدال والتسريلا
 فان المنقول عن الحجازيين هو التسريلا لا الابدال واما الابدال مروى عن ابن كثير وحده واسم ^{قوله}
 وقروا ابن عمار تطاهرون بفتح التاء وادغام التاء الثانية في الطاء واصلة تطاهرون ^{قوله} بالخذ في يحد
 التاء الثانية ^{قوله} من الظهور لاظهار كون الفعل ثانيا لا لبيان انه مأخوذ من الظهور حتى يخالف قوله مأخوذ
 من الظهور ^{قوله} كالنبيية من لبيك فانما ان يقول لبيك ^{قوله} وهو في الاسلام ان عطف على اسم ان وخبره والرد
 ان معناه جاحليا كان او اسلاميا يتعقن معنى التجنب وفيه رد على الرمحشري فاما ^{قوله} الذي هو عود
 الضمير المرفوع للظهور والمجور للموصول ^{قوله} فان ذكره متعلق بقوله للكنانية عن البطن بذكر ما هو لازم
 فان قوامه ومسالكه بالظهور تخالفا عن ذكر ما يقارب الفرج خصوصاً مع لام ^{قوله} او التعليل في التحريم
 عطف على الكناية فلما كناية فيه ^{قوله} فانهم كانوا يجرمون في وطره الام اغلظ في الحرمة مع الشذوذ
 لان قياس فضيل معنى مفعول ان يجمع على ضلي كجرح وجرحي وقيل وقيل ^{قوله} فجمع جمعة كقضي وانقيا وشي
 واشتقاق ^{قوله} فكم قولكم باقوا حكم الذي يشرح للمخاطر في تفسير الآية الكريمة ان الاشارة الى الاخيرين
 وذكر الاول كالتسريلا اصل يحلان عليه والمعنى انه ليس لكم في حدين مستند شرعي واما هو امر اخر عطفوه
 واسمته وهو الذي يشرح لعباد الشرايع ويبين لهم الاحكام ^{قوله} مطابقة له اي للقول والظاهر فتح الباب
 ويجوز كرهها لان المطابقة تكون من الطرفين ^{قوله} فتنبهوا الظاهر ترك النون اعطف على المجموع ^{قوله}
 مخطئين قبل النهي اي الجاحلين بالحكم فلما ثبته لا يبيح قبل النهي على المذهب الحق فلا خطأ ^{قوله} ولكن
 الجناح فيما تعدت الى فيكون قوله ما تعدت في محل المجر عطف على ما خطا ثم وعاء الوجه الثاني يكون في محل
 الرفع على الابتداء وخبره محذوف ^{قوله} بوجه عتق مملوكه اي مطلقا بجهول النسب ولا يمكن الا محاق ام ^{قوله}
 لمجهول اي لمجهول النسب ^{قوله} الذي يكن الحاقه به بان يكون الذي اصغر سنا بحيث يولد مثله مثله ^{قوله}
 النفس فانها امارة بالسوء مع ان لها عليه حقا ^{قوله} فلا تترك اطلق اي تكون المراد حقيقة صلعم بانكوفين في الكا
 كل ما اطلق لبدا على التعميم ^{قوله} فان قلت بطريق الدلالة انه صلعم او في بهم من ابائهم وامراتهم ^{قوله}
 وقولي يعني بعد قوله من انفسهم ^{قوله} فان كل نبي في كبرى لصغور سطوة والتقدير فانه نبي وكل نبي اب لا
 في الدين وقوله من حيث اجمع مقام قوله في الدين ^{قوله} ولذلك اي ولكون نبينا صلى الله عليه وسلم ابلا منه في الدين
 قوله لنا احسان النساء اذا تحقق خبرهن بهذا المجموع ^{قوله} في التوارث بخالف لما في الاطلاق من الدلالة على التعميم

يعني انه اراد ان يقولوا
 انك كمن اتي فكروا
 عن ذكر البطن

وصرف

ولما يقول من ان الاستثناء من اعم ما يقدر الاولوية فيه من النفع الا ان يقال ذكرنا على سبيل التمثيل **قوله**
 اوابية المواريث او اخوانا فالنسخ على ما يابى صانعين او صلة لا وى فمن لا ابتداء **قوله** الى اولى الناس
 عدى بالي تضمنين معنى الاتصال والاسد **قوله** استثناء من اعم ما يقدر الاولوية فيه فالنسخ في قوله
 بعضهم اولى ببعض من الاجانب في كل نفع ميراث وصدية وجهية وصديقة ومحاوثة وغيرها الا ان القوة
قوله او منقطع ان خص الاولوية بالتوارث **قوله** كان ما ذكر في الايمان والا وى ما وجه تخصيص فان الظاهر
 هو النعيم كما ذكر من اول السورة او بعد قوله ما جعل الله لرجل الى امره من التخصيص بما ذكر في الآية الاية
قوله مقدر بما ذكر عطفها على مضمون النسخ والله اعلم فخر هذا ويجوز عطفها على خبر كان **قوله** او قد تم نبينا مع
 مؤخر بقنا تعظيما واما تقديم نوح عليه السلام في قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا فلان المقصود
 بيان احكام الدين وقدم **قوله** او وكذا باليمين اي على الوفاء بما حملوا على الوجهين فالعطف مستمرا
 من وصف الاموال العظام **قوله** التكرير اي تكرير ذكر اخذ الميثاق على الوجهين على خلاف ما في الكشاف
 لتوصيفه بالعطف **قوله** اي فعلنا ذلك الاظهر اي فعل الله ذلك في عاقبنا لقومهم في الكلام الصادق **قوله**
 او تصديقهم عطف على ما قالوا والضمير لقومهم **قوله** تليكن متعلق بيسأل يعني ان سوال الانبياء عليهم السلام
 عما قالوه لهم او عن تصديقهم اياهم لتليكن قومهم المكنين **قوله** عطف على اخذنا اليه يعني على الوجهين الاخيرين
 واما على الوجه الاول فهو عطف على يسأل يتأويل بالمضارع فتأمل والاظهر عندي ان الواو والحال من قال
 ليسأل وقد يقال لانه من الاحكام حذف من الاول ما انيب به الصادقون وهم المؤمنون وقد كثر العلة
 وحذف من الثاني العلة وذكر ما عوقبوا به فالنقد ليسأل الصادقين عن صدقهم فاعدهم ثوابا عظيما
 ويسأل الكافرين عن كذبهم واعدهم عذابا عظيم **قوله** مصدر منصوب بفعل مضمر اي انجز النجاة **قوله**
 من قوتكم قبل لم يقل من اعلمكم او من اعلم منكم لئلا يكون فيه وصف الكفرة بالعلو وفيه تأويل **قوله** بنوع عطف
 بدل من ضمير جاؤا **قوله** من اسفل الوادي وقد يقال معنى قوله من قوتكم ومن اسفل منكم من جميع الجهات
 على المبالغة كانه قيل اذا جاؤكم محيطين بكم كقوله يوم ينفخ في الصور من قوتكم ومن تحت ارجلكم **قوله** وشيخها
 يقال شخص بصره اذا ارتفع وامتن **قوله** دخل الطعام والشراب نفع فيه الرمحشوى والشرور انه مجرى النفس
 وان المجرى مجرى الطعام والشراب وهو تحت الحلقوم **قوله** الثبت الطوبى يجوز فيه باله الطوبى المحرمان **قوله**
 او منحصرهم اي تارة يظنون ان الله منجز وعده وتارة انه لا ينجزهم **قوله** فخافوا الزلاخ ضعف الاحتمال اي خافوا
 ان يزلوا

قوله

قوله بنوع عطف
 قوله وشيخها
 قوله الثبت الطوبى
 قوله فخافوا الزلاخ

ان يزلوا ويضعفوا عن احتمال ما حملوا اذا امتحنوا **قوله** في امثاله من نحو الرسول وسبيل **قوله** بالقوافي كما
 في قوله اقل اللوم عادل والعنان هناك ظرف مكان للبعيد اي في ذلك المكان الذي وقع فيه الحصار و
 القتال والعامل فيه ابتلى وقبل ظرف زمان **قوله** ورسوله قالوا ذلك على سبيل التمثيل **قوله** او احذروا لا يبدل ان يبدل
 اذا وج الى البر لا لحدوث والبراز بالنسخ الفضاء الواسع **قوله** فورا بالفتحات اي فورا **قوله** وقبل هو اسم
 ارض عطف على ما قبله على المعنى فانه في المعنى هو اسم المدينة **قوله** لا موضع قيام لكم جعل المقام اسم مكان ويجوز
 ان يكون مصدر **قوله** او ارجوا الى منازلكم صابرين يعني ليكون لكم عند هذه الجحود **قوله** واسلموا من اسلمة
 اي خذله **قوله** او لا مقام لكم ينشرب اي اذا شربتم على دينكم **قوله** فارجوا يعني على دينكم حال كونكم كافرين ويجوز
 ان يكون ارجوا بمعنى صبروا وكفارا خبره **قوله** يقولون حال او استئناف **قوله** واصلها الخلل فتولد عورث
 اما ما قول بالوصف كما اشار اليه او على تقدير المضاف اي ذات عورة ويجوز ان يكون من الوصف بالمصدر على
 المبالغة **قوله** وقد قرئ بها اي في الموضعين **قوله** او باعظاها ما عطف حذف المضاف واقامة المضاف اليه
 مقام واما على تأنيث ضمير الاعطاء لاكتسابه التأنيث من المضاف اليه **قوله** او ثيما يكون اي قدما يكون
قوله الايسر اي تليثا يسيرا او زمانا يسيرا فان الله تعالى يهلكهم او يخرجهم بالمسلمين **قوله** او قتلهم وقومهم
 سبق به القضاء قال مولانا العلاء لانه سبق له القضاء لانه تابع للمقتضى فلا يكون باعثاله بل لا مقتضى
 ترتيب الاسباب والمجيبات بحسب العادة على مقتضى الحكمة فلا دلالة فيه على ان الفرار لا يفتي شيئا فيشكل
 هذا بالنهي الواقع في الكتاب عن القاء النفس بالنفك وبالا هو الواقع في السنة بالفرار عن المضار كيف
 وقد دل قوله واذا لا تغتفون الا قليلا على ان الفرار نفع في الجملة او المعنى لا تغتفون على تقدير الفرار
 الامتناعا قليلا قلت اما اوله فلا دلالة في كلام المص على سببه سبق القضاء والبقى زمانه لا دانه
 كالاخفى واما ثانيا فلان كون الموت تابعا للمعلوم باطل فانه لا دخل فيه للكسب واما ثانيا فلان لا محالة
 بينه وبين النهي عن الاقاء في التهلكة لما علم في سورة البقرة من وجوه تفسيره فلا استحكال حتى يحتاج الى
 رفعه وليس في السنة ايضا ما يدل على نفع الفرار عن الموت واما رابعا فلاننا لانعلم دلالة ما بعد على نفع
 الفرار في الجملة وقوله او المعنى الى غير مسلم بل المعنى ما ذكره المص من فرض نفع الفرار وتفسيره **قوله** كما في قوله
 متعللا سيقا ومما قاله في قوله باليت زوجك قد غدا **قوله** او جعل الثاني على الاول في قوله
 هذا التوجيه يجري في قولنا اننا ايضا فان في التعلل معنى الحمل **قوله** من ساكني المدينة يعني من انصار رسول الله صلى

قوله

الذرة

قوله بنوع عطف
 قوله وشيخها
 قوله الثبت الطوبى
 قوله فخافوا الزلاخ

توت

أخوه. وإمام نوح الهادي من كان خليفته

والخطب

اذا تصور بناسيب هو المحرك كما لا يخفى

قوله انزع لامتك يعني درك **قوله** من فوق سبعة اربعة جاء على لفظ التذكير كأنه ذهب الى السقف في القاسم
الرفيع السمار والسماء الدنيا **قوله** والخلق من طلائع من غير ان قال مولانا العلامة السراج كناية عن رفع
الكماح وذلك بوقوع البيوتنة قلت اتفق علماء التفسير على تفسير السراج هنا بالطلاق لان الطلاق
السراج هو الذي يليق به صلى الله عليه وسلم ومن اسباب البيوتنة الافضالة البراءة بانقضاء العدة فيصح
الكناية به عن الطلاق يدل على ان النجاسة لم قال مولانا العلامة وهو دليل على انها اذا اختارت زوجا
لا يقع البيوتنة ولا انه لا يقع الطلاق اصلا فلا دلالة فيما ذكر عليه لما نهت عليه انما ان السراج نبوي
عن البيوتنة قلت نهت انما على جوابه **قوله** خلاف الزيد والحسن والملك في رواية قالوا ان قوله اختارت كناية
عن وقوع الطلاق **قوله** وقيل لان الفرق كانت بارادتهن يعني وجدت الفرق بسبب ارادتهن متاع الحيوة
الدنيا لا بالطلاق فلا يكون التمتع سببا عن السراج حتى يقال ان هذه التاخير عنه وعلى هذا فليس المراد
بالسراج الطلاق بل الاطلاق فسطر **قوله** من يدع علم الطاعة قالوا لفظ القنوت ورد في عشرة معان
ونظمها شيخ مشايخنا زين الدين العراقي بقوله ولفظ القنوت اربعة معانيه تجوز مزيدا على عشرة معاني
مرونية دماء وشوق والعبادة طاعة اقامتها اقراره بالعبودية سكوت صلاة والقيام وطول
كذلك دواعي التواضع القنية **قوله** ولعل ذكر الله للتعظيم كما في قوله ان كثر من تودد الله ورسوله **قوله**
لقوله وتعلم ما لم يعلم ان علم الصالح هو التواضع والعطف بدل علم عدم احتمال المعطوف عليه على
المعطوف فيكون ذكر الله للتعظيم وفي بعض النسخ او لقوله ووجه **قوله** ايضا يعني كيف ثبت **قوله** وضع في
النفي العلم واقرض عليه ابو حيان بان الموضوع في النفي العام بمنزلة اصلية غير منقلبة عن الواو انق
عليه النجاسة واجيب بان الذي حكم عليه النجاسة هو الذي يختص بالنجس ولا ينعفون استعمال بمنزلة واو
في النفي ايضا قلت فيبقى السؤال عن وجه جعل بمنزلة منقلبة مع الذي بمنزلة يختص بالعقل وهو المشهور
باستواء الواحد والكثير في هذا اولى بالوقوع هنا على ما ذكر من المعنى **قوله** والمعنى لمن جماعة واحدة من
جماعة النساء قلت لا نسب لتمام ابانة فضلهم ان يحمل الكلام على اضرار المضاف بقوله بنجاسة وقال
كان الاصل ليست واحدة من جنس النساء ثم بعد حذف المضاف انقلب الفعل الى صورة فعل
جماعة النساء فتفضل واحدة منهن على كل واحدة من جنس النساء بخلاف تفضيل جماعة من على كل جماعة من
جماعات النساء دون العكس **قوله** من النساء لانه لا ينجس في جملة واحدة **قوله** ان انقيت محالفة حكم الله
قال ابو

قوله
بجوابه
بجوابه

قال ابو حيان الظاهر انه محمول على ان معناه ان استقبلت من احد فلا تخضعن وانقي بغير استقبال
في اللغة قالوا ان عود سقط النصف ولم يرد اسقاطه فقلنا والله وانقينا باليد اي استقبلتنا باليد
وهذا المعنى ابلغ في مدحهن اذ لم تعلق فضيلتهن على التقوى ولا على زهرهن عن الخضوع برادتهن
منقبات في انفسهن والتعلق ظاهر انهن لم يمتحنات بالتقوى قلت معروف في اللغة غير مسلم ولا
يثبت ذلك بقوله ان عود تسليم انه فيه معنى استقبال على ما ذكره المحقق كون النظم من باب التبرع والالا
ان علق النهي بها ففقهه تقرير كونهن متحليات بالتقوى كما لا يخفى على اولى النهي وان علق فضيلتهن
عليها فالمراد الاستمرار على التقوى فافضلتهن من كونهن جامعا بين السعادات وبين الشرف بصحبة رسول
الله صلى الله عليه وسلم والتعليق بالتقوى ولا يشك في ان لها مظهرا في الفضيلة ان اكرمكم عند الله اتقاكم فلا
غبار في التعليق **قوله** وقولهم بالجمع يعني بكسر العين لا النقاء الكين **قوله** من وفروا وقاروا اذا سكن قالوا
او قرن **قوله** حذف الاول من رأيت اقررن يعني ابتداء كراهة التضعيف وقيل بعد تبدلها بيا كراهة التضعيف
ونقل الكسرة الى القاف نظرا على الياء **قوله** وكما ان يكون من قار يقاد يعني قارعا نافع وعاصم فقرون
كفهن **قوله** اذا اجتمع والمعنى اجتمع انفسكن في بيوتكن **قوله** ولا تتجعلن في مشيكن فيفسر مجاهد وقاد
قوله مثل تبج النساء والمبشير الى ان في الكلام اضرار مضامين اي في تبج النساء ايام الجاهلية والى
ان اضراف النساء الى الايام يعني في **قوله** وقيل ان الظاهر ترك الواو **قوله** هي ما بين آدم ونوح قال في البحر
وهي ثمانية سنة كان الرجال صباحا والنساء قباحا وكانت المرأة تدعو الرجل الى نفسه **قوله** جاهلية
الكفر قبل الاسلام فانهم كانوا يتخذون البغايا والمعنى لا تخشن بالتبج جاهلية في الاسلام يشبهن بها
بجاهلية الكفر **قوله** ويعضد اي يعضد ان الجاهلية يطلق على جاهلية الفسق في الاسلام كما يطلق
على جاهلية الكفر **قوله** صلى الله عليه وسلم لابي الدرداء الى قال ابن العرقي لا يعرف هذا لابي الدرداء وانا
قاله لابي ذر كما هو في الصحيحين من حديثه وليس فيه جاهلية كقوله ولا لكراي ولكونه تعليلا **قوله**
عنه الحكم يعني للرجال النساء من اهل البيت على سبيل التغليب فقبل عنكم وبقرركم دون عنكن وظهر ان
حتى لا يخفى بجهنم بما يجب ان يصدق الظاهر ان من حذف المحرف وابطال الفعل بنفسه يصدق **قوله**
في القول والعمل فالصدق يستعمل في العمل ايضا يقال صدق فلان الحديث والقتال **قوله** وجوارهم الاطلاق
الخاصة به ولا يشعشع التغليب يستعشع الجوارح كما اشير اليه في سورة المؤمنون **قوله** بما وجب في عالم
المؤمنين

والاوامر
في النواهي
وليت شعري انما
من قوله يا قوم
انتم من متصفات
بما وجب في عالم
المؤمنين
فانما هو
كافية انما
مساق غير
الامر الى قوله
بما وجب في عالم
المؤمنين
التعريف

خص بالواجب بخلاف ما في الكسافي لان استحقاق الوعد يتحقق به وكذا الكلام في تخصيص الصوم بالغرض **قوله**
 فما فينا خير اي فينا معشر النساء على العموم ولا يلزم ان يكون قوله تع بانساء النبي الامتثال للنزول عن
 هذه الآية لانه خاص بربن لا يتجاوز غير **قوله** وهو ضروري اي المعطف للتعاير **قوله** انما هو خير **قوله** ما
 الوصفين خبر المبتداء او متعلق بالمبتداء وقوله فليس بضروري اما عطف على الخبر او هو خبر **قوله** ما
 له وقد الضمير باعتبار اللفظ يقال ما جاء في من رجل ولا امرأة الا كان من شأنه **قوله** وذكر الله العظيم
 امره يعني امر رسول الله صلى الله عليه وسلم لا فائدة قوة الاختصاص وان صلح الله عليه وسلم بنزوله من الله
 ومكانه **قوله** ولا لشعار الى اشارة الى وجهه او قال نظم على هذا القول والله ورسوله احق ان يرضوه على
 الاول من باب فان الله عز وجل لم يزل في زينب بنت جحش تعليل مقدمة مفروضة من مسائل الكلا
 وهي ان الم اذ قصف رسول الله **قوله** وقيل في ام كلثوم وهي اول من صاحب من النساء قال ابو حيان والسبب
 الاول ما وقع ولذلك صدره الله بصيغة التثنية **قوله** فزوجها من زيد فخطبت هي واخوها وقال انما اردنا
 رسول الله فزوجنا بعد **قوله** ان خيارنا من امهم شيئا الظاهر ان من اللبدل او بمعنى عن اي متجاوزين
 عن امهم **قوله** والخيرة ما يتخير ويجوز ان يكون مصدرا على غير القياس كالطية **قوله** وجمع الضمير الاول للطيبة
 ولعل الفائدة فيه الايدان بانه كالا يصح لكل فرد من المؤمنين ان يكون له الخيرة كذلك لا يصح ان يحتفظوا
 ويتفقوا على كلمة واحدة لان تأثير الجماعة وانما فهم اقوى من تأثير الواحد فجمع في الآية المعنيين معا
قوله وجمع الثاني للتعظيم قلت ولم يظن برعدي امتناع عود الثاني على ما عاده عليه الاول على ان يكون المعنى الثاني
 من امهم والمراد وادعهم السابقة الى اختيار خلاف ما امر الله ورسوله فلما لم يوافقوا بذلك فأنزل الله من
 عنقه واختصاصه **قوله** وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم ابصر ما الحديث قال ابن العرافي رواه الشعبي بغير سنن
 وروى الطبري معناه عن عبد الرحمن بن اسلم **قوله** اراك من انك شيئا اي او عليك شيئا منها في الوب **قوله**
 ضرارا فيه انه لا دلالة في كلام زيد رضي الله عنه على ارادة تطبيقه ضرارا فالاولى الاقتصار على قوله فلا
 يطلعها فان الطلاق انقض المباحا فينظم قوله اتق الله الا ان بعد التطبيق نفسه ضرارا فهو حال
 ممكن **قوله** وارادة طلاقها انكر القاضي عياض هذا الاحتمال في الشفاء وقال كيف يتصور ذلك من صلح
 وهو نفس المحرم المذموم وان اردت التفصيل فراهم وبدل ايضا على محتمل انه لو كان ما اخناه صلى الله عليه وسلم
 ارادة طلاقها لا بد ان الله تع فانه ما يبدل القول **قوله** بتفسيرهم اياك به اي بنكاحها **قوله** والواو المحال اي
 الطلاق

الثالثة

الثالثة فان الاولى للعطف على تقول لا حواج جعلها المحال الى تقدير المبتداء اذ لا بد من فعل على الجملة الفعلية
 الاستقبالية الواقعة حالا او وكذا الثانية **قوله** وطلقها وانقضت عدتها الظاهر ان مرادها الاشارة الى
 ان في الكلام جملة **قوله** وقيل قضاء الوطر كناية عن الطلاق الاظهر ان يكون كناية عن طلاقها
 وانقضت عدتها او مجازا عنهما فانها من امارات انه لا حاجة له فيها والام بطلاقها او اجبرها في العدة
 ولا ادري ما وجه عطفه ارتضاه هذا القول مع تعين ما ذكر في التعليل لارادة الطلاق او الطلاق **قوله**
 العدة او لا يثبت شرط الحكم ببلوغ الحاجة منهن والظاهر الاتحاد **قوله** وجعلها زوجة له والتعليل لا ينطبق
 عليه ايضا **قوله** بلا واسطة عقداي من البشر **قوله** وقيل كان السيف الضمير المستتر في كان لزيد **قوله** على قوة
 ايمانه اي ايمان زيد **قوله** وهي نفى الخرج الضمير لذكر في قوله سن ذلك **قوله** قدر مقدور الظاهر انه من
 باب ظلال طليل وشعر شاعر وفي قول الله وحكما مبيتا نوع اشارة اليه فافهم وقال ابو حيان اي ذا
 قدر او عن قدر **قوله** صفة للذين خلوا فمكثوا في محل الجور **قوله** كافيا للمخاوف على ان حسيبا محسب اي كافي
قوله او محاسبا محسبا من باب نصر اي محاسبا للذنوب صغيرا وكبير **قوله** فغشيت نصب على انه
 جواب النفي **قوله** ولا ينقض عموم بكونه ابلا للظاهر والقاسم اتفق جمهور اهل السير على ان اولاده على
 الله صلى الله عليه وسلم هو القاسم وبه كان يكنى ثم ولدت زينب ثم رقية ثم فاطمة ثم ام كلثوم ثم ولده في الاسلام **قوله**
 فصح الطيب الظاهر ثم ابراهيم وقد نظموا **قوله** فاول ولد المصطفى قاسم الرضى **قوله** بكنية المختار فافهم
 وحصل **قوله** وزينب تلوه رقية بعدها **قوله** وفاطمة الزهراء جاءت على الولاء **قوله** ام كلثوم بعد وبعدها
قوله في الاسلام عبد الله **قوله** مكمل **قوله** هو الطيب الميمون والظاهر الرضى وقد قيل في غير فاطمة **قوله** وكلهم
 كانوا من خديجة **قوله** وقد جاء ابراهيم في طيبة **قوله** من الزهراء الحسنة مارية فضل عليهم سلام الله مسكا
 ومنذ **قوله** فالظاهر هو عبد الله على القول الاشرى وتقدم في الذكر لانه ولد في الاسلام من خديجة **قوله**
 عنها ولعله لذلك لقب به لانهم لم يبلغوا مبلغ الرجال قلت قال في الفتاوى الصبي رجل حتى حنث
 في عينة لا اكلم رجلا كلامه ويشهد له قوله تع للرجال نصيب مما اكتسبوا وان كان رجل كلاما وقوله
 صلى الله عليه وسلم فلا ولى رجل الى امثاله وفي القاموس الرجل ينعج المجيم وسكونه ثم وانما هو اذا
 احتلم وشب او هو رجل ساعد يولد ويشهد بذلك في القرآن والحديث وقول الفقهاء ففي هذا الجواب
 بحث **قوله** ولو بلغوا كانوا رجالا لادجالهم وبؤيده الاضافة في رجالكم والآية النظم من الرجال قال مولانا

كانوا رجالا

يجمع قوله اذا قضت سنين وطرا

مكمل في بيان اولاد النبي صلى الله عليه وسلم

بورث
الاولاد لا ينقض
عدهم ايضا لانهم
كانوا رجالا

العلامة لا وجه لهذا الجواب كما استقصى ان التاكيد بقوله وخاتم النبيين لا ينظم معه قلت تفق ان شاء الله
ما يدفعه **قوله** ولو كان له ابن بالغ لاق منصبه ناظر الى الوجه الاول من الجواب عن النقض واما على الوجه الثاني
ففيجوز ان يقال كما ان قوله رسول الله يقيد كونه صلى الله عليه وسلم قسما كثيرا ابا لامة من الخبيثة التي
ذكرنا بقيد قوله خاتم النبيين امتداد زمان مدة الابوة الى يوم القيامة وانما يخص به ولا يتجاوز غيره
بعد وهذا المعنى لا يحصل من ولكن رسول الله كما لا يخفى ثم لقائل ان يقول الملائكة التي ذكرها الله تعالى
فان الله اعلم حيث يجعل رسالته والحديث على تقدير صحته لا يدل على الكلية التي هي المدعى **قوله** لانه اذا نزل
كان علم دينه هذا ليس بجواب ينفلخ كاطنه مولانا العلامة بل مع قوله مع ان المراد الى كفاية الكشف وتقديم
هذا الكلام في الذكر لا يحتاج باعلام انه عليه السلام حين ينزل يكون من انصار شريعة رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعاملا بها مع الاشارة بكنية مع الدخلة على المتبوع الى ان العدة في الجواب مدحوا
عليه وسلم ويعلم انواع ما هو احد فالكثرة كما يكون بحسب الازمان يكون بحسب الانواع ايضا والضمير
المفروق للفظ الجليل والمجرب للموصول ويجوز العكس **قوله** المكونها مشهودين على ما دل عليه قوله صلى الله
عليه وسلم متعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار والحديث **قوله** لانه العدة فيها كما فصل في الكشف
قوله وقيل الفضلان يعني اذكروا وسجوا **قوله** متعاقبون اليها يعني على التنازع **قوله** وملائكة عطف على مستتر في
في يصلي للفصل **قوله** والمراد بالصلاة المشتركة لئلا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز والمعنيين المجازيين
قوله مستعار من الصلاة اي بالمعنى اللغوي وهو الدعاء فان الدعاء يكون سبعا على الغاية بالمعنى
والمراد بالاستعارة القوية المتشابهة للمجاز المرسل **قوله** وقيل الترحم والانعطاف الطبعي هذا التأويل
اقرب لقوله تعالى يخرجكم من الظلمات الى النور وكان بالمؤمنين رحما لكن المعنى اشار الى وجه طاعته
للتأويل الاول بقوله حيث افق **قوله** ما فوضم الصلاة يعني بالمعنى الشرعي اشارة الى قول المجيب في
ذلك اليوم سلام اخبار **قوله** ولعل اختلاف النظم فان الاول جمل اسمية والثاني فعلية **قوله** والمبالغة فيها
هو اهم حيث جاء فعلية ماضوية وهي اول على التحقيق من الاسمية **قوله** بخاتمهم عبر عن الهداية بما هو
سبب عنها اشعار بان الفضل حال **قوله** وهو حال مقدرة فانه صلى الله عليه وسلم انما يكون شاهدا وقت
التحمل والاداء وذلك متأخر عن زمان الارسال وفي التخصيص اشارة الى ان غيره مما عطف عليه من الازوال
المقدرة وكان يحمل الارسال امرامدا فيحقق المقارنة وعلى هذا لا يحمل شاهدا وقت التحمل وفيه تأويل **قوله**

نبتة

قوله

ينسب

ينسب اول الاذن بالتيسير لانهم حقيقة الاذن من قوله انا ارسلناك داعيا الى الله **قوله**
اطلق له لانه من سبابة اي اطلق الاذن واريد به التيسير بعلاقة السببية فان التصرف في ملك الغير
متقدر فاذا اذن تشرى وتيسر **قوله** ويقتبس من نور الحق وهذا البغ مما في الكشف او يدبر بنور
نبوة نور البصائر كما يدبر نور السراج نور الابصار فان الامداد يقتضيه وجود الال في اختلاف الاختصاص
قوله على سائر الامم متعلق بفضلا **قوله** يذاهم اياك على ان الاذى مضاف الى فاعله **قوله** او ان ذكر ايام
على انه مضاف الى المفعول **قوله** ولذا لك اي تفسير بهذا الوجه الاخير لان ما بعده كالنقصيل له
يعني فاعني عنه **قوله** والمبالاة باذاهم مبني على الوجه الاول في تفسيره اذ اذاهم **قوله** بالالف وضمت
من المماثلة **قوله** او تعد ونرا على ان اختل بمعنى فعل **قوله** والاسناد الى الرجال اي في تعد ونراها
قوله لانه لانه على ان العدة حق الزواج غير مسلم كيف ولو صح ذلك سقطت باسقاطهم وليس كذلك
بالاتفاق بل هي حق الولد والشرع كما تقر في موضع **قوله** او طاهره يقتضيه عدم وجوب العدة بغير الخلوة
قال مولانا العلامة منطوقه ساكت عن العدة بغير الخلوة الصحيحة ولا عبرة للمفهوم فلان مانع
لاحق الخلوة بالمسكن في ايجاب العدة قلت انت خير بان عدم وجوب العدة بغير الخلوة الخالية
عن المسكن متناول للمنطوق وذلك مما لا ينبغي ان لا يشبه على احد والحق في الجواب ان يقال ان اذ
عدم الوجوب ديانة فهو كذلك عند مشايخنا ايضا وان اريد عدم الوجوب قضاء فممنوع فالقاضي
لا يصدر قهما في انتفاء المسكن اذ اوجبت الخلوة الصحيحة لوجود المفتض وارتفاع المانع قضا
لحق الشرع والولد قال القنابي تكلم مشايخنا في العدة الواجبة بالخلوة الصحيحة انها واجبة
ظاهرا وحقيقة فقيل لو تزوجت وهي متيقنة بعدم الدخول حل لها ديانة لا قضاء وينبغي ان
يكون التعويل على هذا القول **قوله** وعن ابن كثر تعدونها ورواه عنه ابن ابي برة وابن خالوب
وابو الفضل الرازي في اللوامح **قوله** محققا اي من تعدونها بالتضعيف من الاعتداء **قوله** على
ابدال احدي الدالين بالياء فيه بحث فان حذف احد حرفي التضعيف روي بالتخفيف طريق مسلوكة
لاحل التصريف وقد مر عن قريب في قوله وقرن في بيوتكن فما الحاجة الى تطويل المسافة قال ابو
الفضل الرازي هو من الاعتداء لا محالة لكنهم كرهوا التضعيف مخففوه **قوله** والحكم عام حال
قوله بما يعمر ما يقع المتعة بكل مطلقة الا المطلقة واحدة وهي التي طلقها الزوج قبل الدخول او قد طلقها

فان المقتضى
للفرق بين
الطهارة من قوله
التي تفتق

مراد

فقال في التناهي ان غلط من الكاتب والصحيح ولم يسم لها مراهق كذا ذكر القدر في المختصر
وفي التفسير شرح مختصر الكوفي والمذكور في المبسوط والمحيط والمختلف والحصران المنقحة بنحو المطلق
قبل الدخول المفروض لاي على ما ذكره **قوله** لانه مرتب على الطلاق لعطفه على منعوهن المرتب عليه بالفاء
قوله لان المراهق على البضع انما هو صحيح ارادة المراهق من الاجور **قوله** وتقييد الاطلاق باعطائها
معجلة على ما يدل عليه صيغة المفعول في ائنت ولا يجوز الى التأويل بان يشمل العرض والتمية كما فعله
صاحب الكشاف وقلده مولانا العلامة فقال المعبر فيه هو الاطلاق كما في اعطاء الجزية قلت
لا يقاس هذا بتلك فان كف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتال الكفار بانهم الجزية يمنع
عن الحمل على الحقيقة فيها ولا مانع منها فيجعل على حقيقة ما والعجب من العلامة التي حشروا في **قوله** الكلام
عن حقيقة بلا ضرورة داعية اليه ثم ان في جواب السؤال ما يقتضي الابقاء عليه **قوله** بل لا يثار الاقل
فان اتياء المراهق لا تضمنه تخلص الزوج عن عبدة الدين وشغل ذمته به اولى وافضل **قوله**
فان المشاورة لا يتحقق بدو امر صا ولا كذا قال الفقهاء الا حوط ان يعقد النكاح على اثبات ترات
من الجوارى **قوله** وتقييد الفرائض بالجور عطف على قوله كقييد **قوله** كذا ما جاز مع اي شر كان في
في الاجرة لا في الصحة قال ابو حيان يقال دخل فلان معي وخرج معي اي كان على كعلي وان لم
يقتر في الزمان ولو قلت جئنا معا اقتضى للمعين الاشتراك في الفعل والاقتران في الزمان
انتهى ويشهد بصحة ما ذكره واسلمت مع سليمان يعني ما في المراهقات من شرفه والفضل ليس في
غيره اختاره عن النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** وتقييد النكاح بالحل لانه على ان يكون خالصة
متعلقة باحلالنا كما يشير اليه **قوله** وبعضه ولكن فتره بالوجه الاول بعد تسليم صحة الخبر
ان يقول قولها فلم اطل في فهمها لا رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم او يحل على التشبيه اي
كنت مشبهة بمن لا يحل له حيث اختار الله المراهقات منا وان لم يحرم عليه غيرهن فانه صلى الله
عليه وسلم لم يكن ليدع الا فضل **قوله** ام صاني اسمها فاخته **قوله** فاقدرت اليه باني مصيبة اي
ذات صيبة **قوله** كنت من الطلاق المطلقا هم الذين على غم يوم فتح مكة والطلاق ولم يستقرهم
الواحد طلق فعمل معنى مفعول وهو الاطلاق سبيله **قوله** ونصب بفعل فتره ما قبل اي وتخل
امراة مكان كلمة ان فانها لا تستقبل فلما وجه لقول مولانا العلامة او نصب بفعل مضمر بدو عليه احلنا

يكونها
تتروا

اي وحلنا

اي واحلنا للمرأة انتهى ولو صح تعلقا باحلالنا لم يخرج الى التأويل بالاعلام او انه نصب بفعل
مضمر **قوله** اي اعلمناك حل امرأة فيه ان اعلمناك ايضا ما في قوله ارفع بان ولعل الاولى ان
يجل قوله ان وصبت على الحال او النعت اي غرضه هبتها او مقدرة ولكن يحمل كلام المصنف على هذا
قوله فانها جارية تجري القبول لاظهار مجرى الايجاب او الايجاب هو الكلام او لا عن احد المتعاقدين
فاراد به صلى الله عليه وسلم لتقدمها على الية تشييدها لا القبول **قوله** ايدان بانه مما خص به شرف نبوة
وكجوز ان يقال العدول لرفع التعبير عن الوصيات بمنزل قوله عابثه رضي الله عنها اما في امرأة
نهت نفسها لرجل بان هبت من انفسه من ليست بحب من الرجال بل لنيل سعادة صحبة النبي صلى الله
عليه وسلم والتكبر لتقريب النبوة من الله تعالى اذ الاول كان بحسب اعتقادهم والله اعلم بل نقول هذا
اولي للمحل فان محل العدول على ما ذكره المصنف وغيره من الكثرة ينبغي ان يكون قوله خالصة لك بان يكون خالصة
للبني **قوله** ان اللفظ تابع للمعنى وانما قل ان يقول ان اريد اللفظ مقيدا بارادة هذا المعنى منه فلم
ولا يصح الحنفية لانهم لا يجيزون لغيره صلى الله عليه وسلم النكاح بلامهروا ان اريد مطلقا فلا سلم
اذ الاصل عدم الخصوص الا فيما خصه الدليل ولا دليل فيا بما يجاز مضنوح والمانع مرفوع نعم
يندفع به استشرا د الحنفية بالآية ان ثبت على ما يشي اليه صاحب الكشاف واما الاحتجاج
للسا فعية فلان يتم قال مولانا العلامة الية المذكورة في الآية مجاز عن عليك المنقحة بلا عوض وليس
معناه ان قلت وصبت نفسي للنبي حتى ينزعني حجة في الخلافة المشهورة بيننا وبين الشافعية
علينا اولنا قلت قوله وليس معناه ان قالت الميرور الاخبار المنقولة ثم ليس فيما قاله ما يتبين به
وجه الخلاص عما ذكره المصنف ان اللفظ تابع للمعنى الخ وقد يقال قوله خالصة لك متعلق باحلالنا
والمعنى لا يحل نكاحهن بعدك لغيرك **قوله** والاستنكاح طلب النكاح الاولى ان يقال هو النكاح حتى
لا يتوهم فان استعمل بحج بمعنى فعل ويومى اليه قوله الا بارادته نكاحها فافهم **قوله** من شرائط
العقد كالشهود والولي على مذهبه **قوله** انه كيف ينبغي متعلق بعلمنا ان قوله مجاز وقادة
والضحاك يعني بان لا نفهم عليها ويكمل ان يكون وتتركضا حضا عطفنا تفسيره **قوله** ونفهم
اليك اي بان نفهم او ما بعده عطف تفسيره **قوله** او تطلق من تشاء به فسر ابن عباس والحسن
وانت خير بان لا مانع جمع بين الارادتين فينبغي ان يحل تعينهم على التمثيل **قوله** ومن انبغيت

اشارة الى قوله
على ما يشي اليه
باب ما هو

الكبر

الى طعام فيندفع وهم اعتبار مفروم قلت عدم اعتبار المفروم اذا كان التقييد لما وانه مثلاً انثاء
حكم به ومنها ليس الامر كذلك فالتقييد بحال الدخول بالاذن لغير الطعام مثلاً والنهي وان هذا
من ذاك **قوله** عطف على ما ظن من اشارة الى ان كلمة لاصلة ثم انه ايضا حال مقدرة **قوله** ان ذلكم
لعل الاولى ان يجعل الاشارة لما ذكر من النظر والاستنباط **قوله** من افواجكم وعلى ما قلنا بقدر من
منعكم اي عاؤكم من النظر والاستنباط وقال بولانا العلامة **قوله** فيستحي منكم تحليل المحذور
عليكم مساق اي ولا يخرجكم فيستحي منكم ولا كذلك صدر باداة التعليل ولو كان المنع يستحي من افواجكم
لكان حق ان يقتدر بالواو العاطفة قلت الفاء البيانية كما يدخل على السبب ودخولها على السبب
تأويله بجعله سبباً والاستحيا عن الافواج والمنع سبب عن الاذعان فالفاء في محله ان فيما
ذكره كقوله الاضمار مع قوات التطابق بين اللفظين اثباتاً ونفيًا **قوله** لقوله والله لا يستحي منكم في المحل
يقع لو كان المراد الاستحيا من انفسهم على ما هو ظاهر النظم لقول والله لا يستحي منكم قال صاحب
الكشاف فان قلت الاستحيا من زبد الافراج مثلاً هو الحقيقة والاستحيا من انفسهم توسع بجمل
ما نشاء منه الفعل كالمصلحة فكذلك العبادتين صحيح يصح ايقاع احدهما موقع الاخرى قلت اراد
انه لا بد من ملاحظة معنى الاول فاما ان يقتدر الافراج ولو وقع اليه فكثير الاضمار ولا تطابق
اللفظ نفيًا واثباتاً واما ان يقتدر المضاف فحق وتطابق ومع وجود المخرج وقد كان لا وجه
للدول فلا بد مما ذكره انتهى قلت لا نسب لايجاز التزليل والاحتصار القراني المحل على الاحتيا
بان يقال حذف من الاول المستحي بقرينة ذكره في الثاني ومن الثاني المستحي بقرينة الذكر في
الاول والمعنى فيستحي منكم من افواجكم والله لا يستحي منكم من افواجكم وكلاهما في الجواب عن
واحد بل الاول لا ينداء والثاني للتعليل فليست والله الموفق **قوله** كما لم يترك الله نكاح المحبي شارة
الى ان المراد بالاستحيا هو ترك الملازمة على ما هو المتعارف في امثاله كما جرى على الله من الاوصاف
التي لا يخلو ارادة طواها لا اختصاصها بالاجسام لا الى الاستعارة على ما قلنا اذ المذكور في النظم
هو الاستحيا لا ترك فافهم **قوله** وي ان عمر رضي الله عنه الحديث رواه النسائي **قوله** وقيل انه صلى الله
عليه وسلم كان يطعم الحديث رواه البخاري في الادب والنسائي **قوله** على انكم متعلق بتبديل **قوله**
وفي هذا التعميم معنى قوله بكل شيء دون ان يقول **قوله** مع البرهان على المقصود وهو العلم بايدوه وما

قوله اولاد

قوله اولاد كره ترك الاحتجاب الخ فيه ان كلمة خوف الوصف تحقق في النسوان ايضا فينبغي ان يقول على
الوجه الاول **قوله** يقتنون بانظار شرفه او يعطفون له كما مر في هذه السورة ايضا وانما خص معنى
الاعتناء بالذكر لانه اولي بالاعتناء في شأنه صلى الله عليه وسلم **قوله** وقولوا السلام عليكم الخ هذا على
التخيل والافلا اختصاصا للسلام بهذا الكلام فقد يكون بغيره **قوله** وقيل تحب الصلوة الخ اليه ذهب
الطحاوي **قوله** وتكره استغلا لا فقيل كراهة تحريم وقيل تزيين **قوله** يرتكبان ما يكرهانه اشارة الى انه من
اطلاق المحب واردة السبب **قوله** وذكر الله للتعظيم يعني على هذا الوجه للدلالة على قوة الاختصاص
قوله على معنيين يعني حقيقي ومجازي على ما جوزه الشافعي رحمه الله **قوله** يؤذون عليا رضي الله عنه
استيناف او حال **قوله** وقيل في زناه الخ لكن ظاهر قوله بغيره التسبب والابلية **قوله** فان المرأة ترضي الخ
فيه ان النظم يدل على ان علي بن دؤن على وجهين وقد فسر بستر وجوهين وابدانهم به فكيف يصح
المحل على التبعية من هذا الوجه اذ لا يصح ذكر لفظ البعض موضع الحرف الا ان ثبت بقاء بعض
اخر من الجلباب لا يتعلل في الوجه والبدن **قوله** يميزن اشارة الى انه اطلق السبب وادرك السبب **قوله**
والقيتان اما عطف تفسير للماء ولما من عطف الخاص على العام ففي القاموس القينة الامم الغنية
او اعم **قوله** كما سلف فيه انه لا يقع الا ما فتحه الشرع عند الاشاعة فلا تم قبل ورود النهي حتى يغض
واوافق للذهب ان يقول غشورا لما عسى يصدر عن ابن الاخلال في امر التستر رجاء من بعد التوبة
قوله عن نزلهم متعلق بقوله لم يمت **قوله** والذين في قلوبهم مرض اما من عطف الذوات على ما يلوح اليه
تفسير الممرض بالمرض بما فسره او لا فليس فيهم ايمان اصلا الا ان يقال كيف في صحة تحقق الايمان اللفظي
واما من عطف العفان فقد استند الممرض المحضة القلبية الى المتناقضين من اصرار على نفاقه ولم يقع الخ
الاجلاء وغيره ويبعد ان يقال المراد الاستغراق المجعوي فيكفي في عدم ترتيب الوعيد انتهاء البعض لانه
خلاف الظاهر فيما لا يترتب عن الجمع بين هذه الاوصاف الخبيثة بان يتركوا الارجاف مثلاً يجوز ان لا
يرتب الوعيد **قوله** بقالهم واجلائهم اي بقال بعضهم واجلاء بعضهم **قوله** وما يضطرهم عطف على
اجلائهم **قوله** او جوارا قليلا او المعنى قليلا من اذلاء فلفظ القليل يطلق على الكثير كما في قوله وقيل
ماهم وعلى هذا فقولهم لمعنيين يجوز ان يكون صفة قليلا **قوله** والاستثناء شامل ايضا وقد نهينا في
الدرس السابق انه خلاف من ذهب جمهور البصريين **قوله** لان ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها وفيه خلاف

يعلم ما يبلغ في الارض ولعل التعيم كان اولى وارعى للمناسبة **قوله** وينبع في اخر الاظهر ترك ذكر السوء
 هنا **قوله** وكالكنوز والدرارين والادوات قال مولانا العلامة سي ما بوضع فير لا ما يبلغ فير قلت
 الوضع هي الابلاخ والولوج بطاوع **قوله** والظلمات وهي ما في الارض من الجواهر المعدنية **قوله** والانداء
 جمع ندى وهو المطر الخفيف **قوله** وما يعرج فير بتدبيره يعني دون الى الاشياء الى الحصول والاستقرار
 فير فالمراد بالماء جبهه الفوق لا المظلمة لاقتضا المقام التعيم **قوله** وبوهد الفرة بالفتح يعني النصب
 فانه مشابه بالمضاف فيكون معربا لا مبني ووجه التأييد ان اسم المبتدأ في المعنى **قوله** لان الاشياء
 يمنع قلت وبالله التوفيق لا يمنع في الاستثناء اذ يجوز ان يكون من باب لا يزوقون فير الموت الا
 الموت الاولي يعني ان كان هناك عزوب فهو على هذه الصفة التي هي في غاية البعد عن الغروب **قوله**
 اللهم الا اذا جعل الغيب **قوله** مولانا العلامة لا بعبارة المعنى لان المعنى العيني اذا برز الى الشهادة
 لم يعز عنه بل بقي في الغيب على ما كان عليه مع بروزه قلت كيف يبقى في الغيب على ما كان والغيب البروز
 صفتان مقابلتان بنا في الاتصاف باحدهما الاتصاف بالآخر **قوله** والذين سعوا في ايماننا المبتدأ
 خبره اولئك لهم عذاب وما عطف على الذين امنوا اي وليجزى الذين سعوا وعلى هذا فيمكن ان يكون
 المجلتان المصدرتان باولئك محققا للشواب والعقاب ويكمل ان يكونا مستأنفين والثواب والعتاق
 غير تامينيا اعلم واطمحنا كرمي الله عن المؤمنين دايما وسخط على الكافرين دايما **قوله** مسابقتان
 كي يفوتونا وسبقتهم الله في السورة بوجه اخر وقد مر في الحج **قوله** او من سلم اصل الكتاب اهل
 الله ذكر احتمال اراة من لم يؤمن من الاخبار لان العنونة باوحي العلم يا باه **قوله** وهو مرفوع
 مستأنف قال صاحب الكشف هو على هذا عطف على قوله وقال الذين كفروا لا يأتينا الساعة على معنى
 وقال الجبهة لا شأنا وعلم اولو العلم انه الحق الذي نطق به المنزل اليك بالحق وانت خير بان ما ذكره تكلف
 بعيد فلاله النظم على الاهتمام بشان القرآن لا غير **قوله** ويهدي الى صراط العزيز الحميد عطف على الحق
 عطف الفعل على الاسم لقوله صافات ويقبضن **قوله** يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم وانما تكروا
 واسمه اشهر علم فيهم للتعجب واخراج اخباره بالبعث مخرج الاعاجيب التي لا يعرف ناطقها
 وواضعها بل حكى للشيء والسخرية **قوله** يحذركم باعجب الاعاجيب النبأ خبر فيه غرابة وفيه دلالة
 على ان الخبر امر غريب عجيب وما كونه اعجب الاعاجيب فباللغة المقام **قوله** انكم تشاؤون بفتح
 ههنا

قائمة مع وهم لا يتصوره

ههنا ان او كسر على الاحتمالين **قوله** تقديم الطرف فيه ان اذا الشرطية حقها التقديم فما الحاجة الى
 العذر فان قيل فلنكن طرفية محضة قلنا لا داعي الى الاخراج عن معنى الشرط وكيف وقد اضمح
 جواها **قوله** للدلالة على البعد من اول الامر **قوله** والمبالغة فيه اي في البعد بقوله كل من ترك **قوله**
 وعاطفه محذوف وهو يتبعون او تشاؤون **قوله** فان ما قبله وهو يبينكم لم يقارنه لتقديم التبيين
 به على تركيز **قوله** وابعده مضاف اليه يعني مرفقتم لكن قد يمنع الاضافة فانهم اجمعوا على انها
 اذا جازمت في قوله واذا نصبك خصاصة فتحمل الاضافة في الدليل على وجوب الاضافة اذا لم يجر
 وعزا ابن هشام كون العاطف اذا هو فعل الشرط الى المحققين **قوله** او محبوب يعني خلق جديد **قوله**
 يحتمل ان يكون مكانا فيكون نصبا على الطرفية **قوله** وطرحكم كل مطرح الاولي وطرحكم الربيع
 كما في الكشف فالتميز لا اختصاص له بالسيول **قوله** وحيد يعني الفاعل يعني عند البصر **قوله**
 وقيل يعني مفعول وهو مذهب الكوفية استدلو بقولهم لمحضه جديد واجاب البصريون بانه من
 باب ان رحمة الله قريب **قوله** من جد النسيج الثوب اذا قطعه قالوا الجديد في الاصل هو الثوب
 الذي جده النسيج الساعة ثم شاع **قوله** واستدل بكلام اياه قسم الاقراء المستدل هو الجاحظ
 وفيه اشارة الى ان ام متصلة وكان الاصل ام حتى عدل الى ما في النظم اياه الى ان الثابت هو
 ذلك الشق والتقابل لان المجنون لا اقراء **قوله** غير معتقد من حال من ضمير كلام **قوله** صدق اي
 صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم في خبره او صدق خبره على ان ياتي الصدق والكذب واسطة المراد
 الصادق والكاذب والا لا يكون الواسطة هي الخبر فتدبر **قوله** لان الاقراء اخص من الكذب يعني
 فانه زبد بين فصيح الكذب ولو لم يكلم المجنون لاحكم فيه حتى يوصف بالصدق والكذب فانه
 مثلا يصدر من الطير لا قصد له فيه مع انه يجوز كون ام منقطعة على ما يشعرون فوت التعادل
 ظاهرا فيكون الاضراب الى قسم من الكذب **قوله** وما هو موداه عطف على الضلال اي يودي الضلال
قوله وجله ريبا لا اي جمل العذاب فربما للضلال فان قلت الواو لا بدل على القرآن فمن انزل
 عاذرك قلت من حيث ان وضع الجملة الاسمية للحال فمدلول الكلام انهم الآن في العذاب كما انهم
 الان في الضلال **قوله** حتى جملوه افتراء وههنا اي افتراء من رسول الله صلى الله عليه وسلم وههنا
 من انفسهم وما يدان عليه عطف على النظر وجمله عطف على الضمير المحرور اي والتفكير فيما يدان السما

قوله م

مطلب بيان عالم الادب السركنة

وقالوا بنا جديد وكتاب جديد

والارض عليه من كمال قدرة الله لا يرضيه البصريون **قوله** متاى بلا واسطه **قوله** اى على سائر
 الانبياء ينبغي ان يكون المراد انبياء بنى اسرائيل **قوله** وهو ما ذكر بعد **قوله** من تسخير الجبال والظلم
 وتليين الحديد **قوله** فيندرج فيه النبوة ويجوز ان يندرج فيه على الاول ايضا **قوله** النبوة **قوله** النبوة
 عطف على التسبيح اى التوجه على الذنب **قوله** او جعلها اياه على التسبيح باباه لفظا مع انه لا يورث
 تدعو الى الحمل على خلاف الظاهر **قوله** او سيري مع واثاويب هو سير النهار **قوله** عطف على لفظه لا
 الظاهر فان العطف على المستتر في اوتى كجاء الى اعتبار التعليل **قوله** او على فضلا على ان يكون من
 باب متعللا ايضا ورحاى وسخره الى الطير او على اضماع المضاف اى وتسخير الطير **قوله** او مفعول
 لا وبي واعترض عليه ابو حيان فانه لا يقتضيه الفصل ثانيا من المفعول مع الاعمال البدل والعطف
 كما لا يجوز جاء زيد مع عمرو مع زبيب الا بالعطف كذا هذا قلت يجوز ان يقال حذف الواو او استغنى
 لا اجتماع الواو بن كذا قوله في اول الاعراف او يقال تعلق الاول يعتبر بعد تعلق الثاني فلا استغناء
قوله وان مفسرة ويجوز ان يكون على اسقاط حرف الجواز الناهى لعل صايفات وعلله اولى لعدم
 الاضمار الى اضماع الجملة **قوله** فتعلق اى فاضطرب وتحرك فان موضع النقب اذا كان اوسع
 من الحمار يكون كذلك **قوله** ورد بان دروهم لم يكن مسطرة قال البقاعي قد اخبر بعض من
 راي ما نسب اليه غير مساهير قال مولانا العلامة عدم الحاجة الى التفسير على تقدير ان يكون الحديث
 لنا بالانتهى واما اذا كان على طبيعته وتليينه واورشدة قوته فلا بد من التسمية قلت ليس روي
 اعم من هذا على عدم الحاجة بل على الرواية على ما نهت ولو سلم فاذا لان له الحديث كالشعير بقوته
 لا يبقى احتياج الى التسمية كما اذا لان بالانتهى لا فرق بينهما كما نه عليه بقوله وبؤيده قوله والنبالة
 الحديث وقرئ الويلج اى بالوضع **قوله** النحاس المذاب تفسير للقطر ونسبة الاسالة الى العين مجازية
 كما في جوى النهر **قوله** ولذلك اى شبه معدن القطر بالينبوع **قوله** ومن الجن حال ويجوز ان يكون من الجن
 عطف على الروح على ان من التبعيض ومن يعمل بدل **قوله** عذابا لاخرة روى ذلك عن ابن عباس رضي
 الله عنهما كما ذكره الزمخشري **قوله** قصورا حصينة الخ قاله بعضهم وفسرنا مجازا بالمجاهدة على تسمية
 النكر باسم البعض يجوز **قوله** يعلمون له ما يشاء استيفاف **قوله** لانها يدب غرابا على ما سيعني
 فكانها له الحرب وقد يقال الحراب هو الكثير الحروب وتسمية الحراب به من وصف المكان بصفة

ورد وتبينه داود مفسر الفصول
 وداود بن علي وراى علم

صحة

صاحبه **قوله** على اعتاد واحال من تأثيل اى كائنه تلك التأثيل على الوجه الذي اعتاده الانبياء واما
 من العبادات **قوله** الى ان الناس متعلقين بعبادتهم باعتبار وقوعه على تأثيل **قوله** ووجه النصا وبشرع
 مجد وجواب **قوله** وموافق جمع صحفة قال علماء اللغة اعظم القصص الجفنة ثم القصص تليها
 يشبع العشرة ثم الصحفة تشبع الخ ثم الميكلة تشبع الرجلين والثالثة ثم الصحفة تشبع الرجل فتفسير
 الجفان بالصفاق منظورية **قوله** جمع جانبية على الاستناد المجازى والاخرى مجازية **قوله** حكاية ما قبله
 يعني ان التقدير قائم على ان حال من فاعل سخرنا المفسر في قوله وسلبان الرج او قلنا عطف
 عليه **قوله** او المصدر يعني من غير لفظ الفعل **قوله** او الوصف لى المصدر والتقدير خلا شكا **قوله**
 وقيل الموصوفه لانه خلاف ظاهر تمام الآية **قوله** ما ذكرهم على هوية الادب الارضى الدلالة بالحقيقة
 للحرور واستاده الى الادب مجاز لانها بسببه **قوله** اضيف الى فعلها وهو الاكل وتفسير مولانا العلامة
 بتأثير الخشب من سائر ما هو فانه معنى الارض بفتح الواو كما ذكره المص وغيره **قوله** يقال ارضت الارض خشبة
 ارضها وهذا اولى مما في الكشف يقال ارضت الخشب ارضا للدلالة على ان الارض مصدر من المبي للمفول
 وانما قطر الارض بالذات هو مصدر المبنى للقال **قوله** قلبا وخرقاى قلبا لاهرة الفاو خفا لاهرة
قوله من علم من ساء القوس يعني الاستعارة اللغوية فانه مجاز غير مفيد اطلاق المفيد وادب كطابق
قوله بدلا من الاهرة وهو سموع على غير قبيل قال ابو عمرو بن العلاء هو لغة قريش كذا في النشور وابن
 ذكوان بخرقة ساكنة وهشام ايضا في رواية الراجوزي عن اصحابه عنه **قوله** كما في قمه وقمته يعني بفتح القاف
 وكسر الكاف من الوقاحة فالخروف منها الفاء واما الذي حذف من سنة فالام الواو والياء **قوله** علت
 الجن بعد التباس الامر عليهم التبيين والالتباس بالحقيقة لضعفهم والنسبة الى الجنس مجازية
 كقولهم بنو فلان يتلو زيدا هذا والظاهر من مساق المص ان الالتباس والتبيين لكل فانهم كانوا
 يتوهمون انهم يعلمون الغيب بما يتلقفون من الملائكة عند استراق السمع **قوله** حينا وصحيفا
 للزمان **قوله** واظهرت الجن على ان تبين لازم فانه بجى لازما ومتعدا بتدل منه يعني بدلا لثمال **قوله** في
 موضع فسطاط موسى عليه السلام الفسطاط هو بيت من شعر قال صاحب الكشف والظاهر ان
 فسطاط موسى عليه السلام المنوارث كانوا ايضا يرونه يتعبدون فيه تبركا فبنى البيت في ذلك الموضع لا
 انه كان يضرب هناك في زمن موسى عليه السلام لئلا ينافي ما نقل من موته في التيمر ولما جاء في الحديث

فقداء على الاو شارة على ان كانت

صحة

الصحيح انه سأل به عند وفاته ان يدنيه من الارض المقدسة رمية بحجر انتهى وفيه تأمل **قوله** فلم يتم بعد
اذنا اجله فان قلت هذا مخالف لما سبق في سورة النمل من سليمان عليه السلام لما اتم بناء بيت المقدس
بجهر للرجل قلت قد يعطى للتقريب من الشئ حكم ذلك الشئ فاحمل المراد من اتمام تقريبه من الانعام والعلم
عند المهيمن العلام **قوله** فوجدوه قد مات منذ سنة بعد ما حصل لهم العلم بالوحى الى بنى ذلك الزمان مثلاً
انه عليه السلام مات حين ابتداء الارضه باكل المناء والا فجهوز ان تبدأ الدابة بالاكل قبل موته او بعد
بزمان **قوله** لا اولاد سبأ بن يشجب ظاهره انه على اخبار المضاف ويجوز ارادة النحي ويشجب كينفر بالجمع **قوله**
لانه صاواسم القبيلة لم يذكر احتمال كونه اسم البلدة وقد ذكره في العمل على ان يكون ضمير ساكنهم لاجلها
اما استغناء بذكره هناك او استبعاد الهمزة **قوله** ولعلنا اخرجهم ذكر ضمير الهمزة بنا ويل المحرف **قوله**
فلم يؤده الراوى كما وجب الاشتباه الاخراج بين بين بالغلب فظن ابن كثير قلبها الظافاة كما ظن
قوله في مساكنهم الظاهر ان كلمة في هنا بمعنى عند فان الماكن محضون بالجنسيتين لا منظروف **قوله** يقال
لها ما رب في القاموس ما رب كذا موضع بالجمع **قوله** بالاخراذ والفتح قال ابو حيان ينبغي ان يحل
على المصدر اى في سكنهم حتى لا يكون مفرد ابراد به الجمع **قوله** لان يسوي يبرى ارادة الجمع من المفرد ضرورة
تحو كلوا في بعض بطنكم بعضوا **قوله** قد عرض اعنا فم حله الحواميس اى بطونكم وبلودكم وكلام
الرحمى صريح في انه اسم مكان **قوله** معاخذة للبرطان السابق معنى الذى اشير اليه في قوله تع افلم يروا
الى ما بين ايديهم وما خلفهم **قوله** كل واحد من هاهنا اشارة الى وجه افراد الجنة مع ان المراد جماعة
منها **قوله** او ههنا كل رجل منهم عطف على قوله جماعة فان النظر على هذا القول وارجلهم الى الكعبين
حيث لم يجمع الجنة لان مقابلة الجمع بالجمع يقتضى انقسام الاحاد على الاحاد فلو جمعت يكون لكل
مكن رجل حنة فثبتت لئلا يلزم هذا **قوله** او دلالة عطف على حكاية **قوله** ولا حاجة قال ابن زيد لا يوجد
فيها برغوث ولا بعوض ولا عقوب **قوله** سبل الاموال العرم قد مر موصوفا للعرم اذ لا مساع لا ضا فلو توفى
الى صفة عند البصر بان من عرم في القاموس عرم كثر وضرب وكرم وعلم عرامة وعرا ما بالضم فهو عاى
ومرم **قوله** او المطر الشد يد بالجر عطف على الاموال العرم **قوله** او الجوز كثر وفارغى سبى الخلد بضم الخاء
وقد يفتح **قوله** اضاف الى السبل لانه نقب عليهم سكرانين ان اضافة السبل الى العرم على هذا لا بدى ملازمة
لكونه سببا لخواب السبل **قوله** فمخت ما السحوى جمع السحوى يسكون الحاء المخرطة في القاموس السحوى

كالمنع

كالمنع فتح الغم وساحل البحر بين عمان وعدن وبلن الوادى ومجرى الماء والمناسب للمقام الموعيان
الاخير **قوله** او المناء عطف على المحرود وهى ما بين السبل والماء **قوله** على انه جمع عرمة فهو من باب تزويرة
قوله وهى الحجارة المكونة يقال ركم الشئ بركمه من باب نصر اذا جمع والتقى بعضه على بعض **قوله** فان الخط كل
ثبت الى يشير الى ان الخط اريد به **قوله** لكن معنى البشيع مجاز بلفظ اللزوم الظاهر انه لا حاجة الى هذا
التوجيه فان الخط يحى بمعنى الوصف قال النحاشي الخط ضرب من الاراك له ثم يوكل وكل شجرة موه ذات
شوك والحامض او الرمن كل شئ وكل نبات اخذ طعام من موارده حتى لا يوكل ويكن اكله فلا يكون التوسيف
به من التوسيف بالاسم الجاد وكل شجر لا شوك له وفي الكشف وغيره شك وما ذكره المصم موافق لما
للقاموس ولكن المناسب للمقام ما ذكره الرحشى فان الاشجار التى لا شوك تطلق النفع في الاكثر والشوك
مفردة فاضرة **قوله** والتقدير اكل يعني على هذين الاحتمالين الاخير من فانه على الاول نعت لاكل كما نعت عليه
قوله معطوفان على اكل يعني على التفسير الثلاثة لخط واختصاص التعليل بالاخير من اذ لا شئنا فيه
على الاول **قوله** هو الطرفا ولا ثمرة الاوى ضرب من الطرفا والا فالضرب المشهور من ثمره علة الا
قوله لا لاخصيص لان المقام باياما ولا ثمرة ولا بغيره اية كما يحى **قوله** وجعلنا بينهم وبين القرى التى
باركنا فيها قال ابو حيان جأت هذه الجملة بعد قوله وبدلناهم وذلك انه لما ذكر ما انعم به عليهم من حشيتهم
وذكر تبدلها بالخط والاثل والسر ذكر ما انعم به عليهم من اتصال قرىهم وذكر تبدلها بالخطا وز
والبرارى وقوله تع وجعلنا وصف لحام قبل حى السبل وهى انة مع ما كان محرم من الجنين والنعم
الخاصة بهم كان قد اصلح لهم البلاد المتصلة لهم وقرىهم **قوله** او قدرنا فيها السبل اى جعلناه على مقادير سبلها
فيها في جبل القرى طرقا للسيرة ولانها تقاربها جدا مع كانها متصلة **قوله** بلسان الحال فانهم لما كانوا امن
السيرة وصوتهم اى اسبابه فكانهم اموروا بذلك واذن اى فيه كذا في الكشف وفي كلامه اشارة الى صيغة
الامر في قوله سبل والاباحة واعترض عليه ابو حيان بان دخول الفاء في قوله فكانهم لا يجوز والصواب
كانهم لانه خبر المحرف المشبه بالفعل فالصواب كانهم قلت لما حرف وجود لوجود وعند سبويه ويجوز دخول
الفاء في جوابها اذ كان جملة اسمية عند ابن مالك فان خبره هو جملة مما كانوا اى لا قوله فكانهم في الاختلاف
الامن فيها اى في تلك القرى ففى تقديم الاليالى مع انها مظنة الخوف من مغتال دلالة ظاهرة على تلك
التساوى **قوله** كبنى اسرائيل حيث سألوا البصل والثوم بدل المن والسلوى **قوله** لبتظا ولو اقرى اى

على تصنيف العطف على اكل

قوله يستعمله الاطباء هذا عجيب من
هذا الخبر القاضى كيف وما فى نصيب
انما هو في استعمال اكل لا دواء
وان دخل استعمال الاطباء بهنا

اي يتكبر وافي تلك المخا و قول و هشام عن ابن عامر **قوله** ويعقوب ربنا باعد و على القوآت
 فبان نصب على المفعول به لا على الطرف لان المراد باعد و بعدا و باعد مسافة اسفارنا و لان باعد
 تكون من غير و يجوز كونه و بعد متعديان و يجوز تميزها منزلة اللازم اي اوقع البعد فيكون بين
 نصبا على الطرفية اي بين مسافات اسفارنا **قوله** لعل انه شكوى من غير و يجوز كونه دعاء بلفظ الخبر
قوله البعد سفرهم مع قصره و دونه **قوله** افرط في الرفية اي تجاوزا عن الحد فيه و في البحر ذلك شكوى مما حذر
 بهم من بعد الاسفار التي طلبوها او لا انتهى و به يحصل التوافق بين القوآت و ظاهرا انفسهم على
 هذا اما طلبهم المبالغة او عدم رضائهم **قوله** و اسناد الفعل الى بين فهو مرفوع في صلاته
 القرائين اما لفظا او محلا على ما قاله الاخفش ان فتحه بنائي قوله حيث بطروا النعمة البطر الطغيا
 المحاصل بسبب كثرة النعمة **قوله** لم يعندوا بها على القوآت الثلث الاخيرة **قوله** يتحدث الناس ان اشار
 الى ان المعنى فجعلناهم وواحد بيت الا انه قصد المبالغة في حذف المضاف **قوله** فيقولون نغزو ابيدي
 سببا الجار بردي اي في طريق شتى لانهم تغزوا في البلاد من قولهم اخذ يد البحر اي طريقه و قيل اي اولاد
 سببا لان الاولاد اعضاء الرجل لتقوية بهم و في المفضل ان الابدى الاخص كناية او مجازا **قوله** فخرنا
 اشارة ببيان الفاء التفسيرية الى ان قوله و فخرنا هم كل عرق جاد مجرى التفسير للجملة الاولى **قوله**
 حصار عن المعاصي الانسب للمقام صبار على النعمة بان لا تبطل و تطغى **قوله** اي صدق في ظنه فيكون
 انتصاب ظنه على نزع الخافض **قوله** فحسنت جهدا اي تجهد جهدا **قوله** لانه نوع من القول ان كان الضمير
 لظن كما هو الظاهر اذ الكلام فيه فالمراد بالقول القول النفسي و هو يوصف بالصدق ايضا **قوله**
 وذلك الاشارة الى ظنه **قوله** حين راي اباهم النبي ضعيف العزم فقال ان ذريته اضعف عزمنا منه **قوله**
 او ما ركب عطف على اباهم **قوله** فقال على التعاد **قوله** تسلطوا استلباء بالوسوسة والاستغواء
 فعلى هذا يكون الاستغناء مفعلا من اعم عام العلل اي لا يتبعها من الامور الا لتعلم و يجوز ان يكون
 منقطعا فيكون نفي السلطان على و في الابيات الاخر والمعنى لكن نحن سلطتنا سلطاننا و ملكنا ما دام
 نقررنا لتعلم الآية و احد اعلم **قوله** الا ليعتق علمنا اي بمعنى التعاقب الوقوع في عالم الشهاد بعد
 التعاقب الازمي الغيبي فان ترتيب الجواز بالوقوع **قوله** و التميز ليعني انه اريد بالعلم معنى التمييز مجازا
 بعلاقة السببية فانه صفة توجب تمييزا و اما تضييق العلم معنى التمييز فلان في الوجهين الاخيرين

بطلان اسناد الفعل الى بين

لاقتفاء

بطلان اسناد الفعل الى بين
 بطلان اسناد الفعل الى بين
 بطلان اسناد الفعل الى بين

لاقتفاء كل من **قوله** المراد بالبين على الوجه و في اشارة الى ان المفعول علم ايمان من يؤمن و شك من شك **قوله** و في علم الصلح كنه
 الخالف بينهما لتفصيل الدلالة على الاعتدال و الاشارة بالرد و الاشارة بالثبات و مقابلة الايمان بالشك المؤذن بان ادنى مرسل كونه وقع
 في الورطة و جعل الشك محطاً و تدرج صليته و العدول الى كلمة من مع انه يتعدى نفي الجلالة و الاشارة بشدة و انه لا يربح زوايا هذا
 كان منشا الشك متعلقا امر غيره كيف يزول و ان من كان حاله على خلاف هذا يكون مرجع الفلاح و اما ما قاله العلامة الطيبي في الملحة
 اقتض الشك في الصلة الثانية في مقابل الايمان المذكورة في الصلة الاولى و انه لم يقل من مؤمن بالآخره ممن هو كاذبها و من
 يوق بالآخره لمن موافق شك منها يؤمن بان ادنى شك في الآخره كزوات الكافين لا يؤمنون في الرد بل يستمرون
 في الشك لا يجوزون الى اليقين انتهى في حقهم فتبين ان قوله بان ادنى شك في الآخره كونه مؤملا مقصود
 منها فهو في شك في جرد المعنا **قوله** و الزمان متجانس في فعلها و معناه كالمسير و المعاصر و الطويل و الخشوع الى ان يمتدحهم
 قال ابن هشام الاول ان صدر عنهم انهم الله لان الغالب على علمهم لا يقع على المفعولين من كمال على ان وصلها و لم يقع في الترتيل الا
 كذلك قلت و اصح و قوله على المفعولين المرفوعين في مثل قوله زعمت شيئا و ست شئ كما عرفت به فلا يفتق على من قدره كذلك **قوله** و لا يجوز
 ان يكون مودر في غير الصلة و بها بالوصف او الفتا و لا تجاد ما يقولون و ان **قوله** لانه لا يقيم مع العلم كلاما معيدا لانهم
 لا يزعمون اذ الزعم هو الاعتقاد و الباطل و اعتقادهم لا يكون حتى او المراد انهم لا يظهرون زعم او لا يزعمونه فخصيتهم **قوله**
 و الحق اذ عوم الام و صيغة الامر للقبلي و اما قوله عليهم **قوله** لعلم سيجي اى راجع الى اجابته **قوله** و ذكره المصنف في جوابه
 مقدر يتوجه على سيرة بقوله اقرا و هو لا لادال لقوله في السموات و الارض على العوم طافى الحوش و الكرسي مثابفة ان اهل العرف
 يعرفون بها عن جميع الموجودات كما يعرف بها جبر و الانصار على جميع الصالحين رضوان الله عليهم اولان اهتمام الارضية **قوله** و لان الاسباب
 القريبة اذ لم يملكوا غيرها و اشتراها مع اجتماع الاستحسان لا يملكون في غير ما بالاول و بعد ان يكون مراده الاشارة الى ان كلمة في
 متعلقة بمولود لكونه لا محققا لثبات ذرة فاقبل **قوله** فافهم شاعلم بالصور طاصل المعنى و النقي متوجه الى المقدم فيه اي لا شاعلم
 علم فلا شاعلم و النقي لا يكون متعلقا لذرة قوله كما يزعمون حيث يقولون لا شاعلم فافهم فافهم الام من ان لا يستغنى
 منفع اما من اعم عام الاحوال على اختاره الرخا و اى كناية لمن ادنى له بان فخره المشغول و من اعم عام الذات اي لا ينفع الشغل لاحد
 من الخلق الا لمن ادنى على الاصحاب من الام فان قلت هل يجوز ان يتصل الام بمتنعت قلت ما ما الام فان النفع يتعدى **قوله** او ان
 لا ينفع له كجرحه باليا و في اي فرع ان فاعلم غير الشغل المذكور بالاشياء **قوله** لعلنا انما انما المشغول بانعا و بالايمان في الفعل
 مخصوص بالوجه الثاني و كان قد بد لك الاشارة لا تخرج كما في الكفا و يجوز ان يكون غير الشغل فاعلم فافهم الام من ان لا يكون الاشارة
 في مذهب ذلك لان **قوله** و لم يثبت ذلك لعلنا انما بان بالوحد و الايمان في الشكرين فلا شاعلم و علم و لا نفع **قوله** و الام على الاول

المعنى

قوله قوله

قوله قوله

قوله قوله

قوله قوله
 قوله قوله
 قوله قوله

قوله قوله

قوله قوله

وان لا يجمع

وصح ابوحيان وغيره جعلها حالاً منه مستشهدين بما جاء في كلام العرب شاعراً وعزماً عليه بان يستلزم ان يعلق قبل الاصل بعد ما
سنته ولا يستثنى منه ولا يابعا وذلك لكونه على مذهب اكثر من قلت ان اراد بعد ما لفظاً ومرتباً فليكن ذلك الظهور تقدم
الربوبية لا ذوالحال وان اراد لفظاً فقط فليكن انتموع مطلقاً وقال الرخسري واستلزم ايضا جمل اللام يعني الى الواجب
رسلاً بعد اللام بقوله وارسلناك للناس رسلاً والقول بان يجوز ان يكون لام العلم الجارية على الاصل لا يصار الى ما فرقه
ثم ان ههنا قصه ذكرها العلامة نقي الشني في شرح معنى اليبس عن العالم الى سوء العقيدة قال اصبحت امر الكثر هو شئ شغل
بالعلوم فقال لي ما دليكم على عموم رساله بنبيكم صلى الله عليه وسلم قلت له قوله صلى الله عليه وسلم قلت له قوله صلى الله عليه وسلم
الى الاحمر والاسود وصاله يذ اجر احاد فلا يفيد الا انظر والمطلوب في المسئلة القطع على قوله كما وارسلك الى الكاف فقال في ذلك
تحال على من هو علم الحال على صاحبها الجواز في ما لا اقول بغيره قلت دلي على عموم رساله صلى الله عليه وسلم في غاية الظهور لكن من لم يحمل له
فانه من يورث ذلك صلى الله عليه وسلم الى القياس والاكاسرة وملك الحبشة وغيرهم بدعوتهم الاسلام واجماع الامم معصومة على
ذلك فان قلت كيف قال الرخسري وحالنا من الكاف على ذكره الزحاج تبهم الاصح قلت لعل لا يقول بحججه العالم في المكن فسر
لكونه دلياً في المطلب في المسئلة القطع **قوله** من فرط جهلهم قال لانا العلامة من فرط جهلهم لا من فرط جهلهم لذك عطفه بالواو دون
قلت فرط الجهل غير الجهل فالمراد فرط الجهل المؤدى الى مثل هذا **قوله** قلتم ميعاد يوم اي يوم عظيم لا يمكن ان يكون وعده يوم على ان يكون
الميعاد صدد **قوله** وزمان وعده على ان يكون اسم زمان **قوله** واصاويل اليوم يعني على الاحتمال **قوله** وتوبه انه قولى على البدل
يدل على التام والقول بان يجوز ان يكون على الضم والفتا واقامه المضاف اليه عامه اي ميعاد وميعاد يوم ام كان لا يفار بظاهره وانه
المراد **قوله** يا صامرائه ولا يبعد واسه علم ان يتعصب بطريقه على ان يكون الميعاد مصدر بمعنى المفعول لا اسم زمان حتى يعلم ان يكون
للمزمان زمان وتكريرها والتعظيم لشكره ما **قوله** وهو جواب آية تدبر الى جواب عما عسى على بطواب لابلطابق السؤال لا من ضمن الوقوف والتمسك
في الجواب بل يعني ان قصد من السؤال لم يكن الاكتر شاذ فان مشا والتفت والصاد فاجيبوا بالجهل بدو الابداع على انه في تكريره دلالة
على انه صلى الله عليه وسلم لا يعلم وانا علم عند الله **قوله** وقيل ان كفاكم الاضعف لعدم طلبة المقام فان ما قبله وما بعده من امر البعث
واحوال الاخر **قوله** قيل ان الذي من يديه القيامة وجه ضعفان من العدة اللفظ هو التقدم في الزمان كما قال ابن عطية وفيه توطئة على
الصاد فافهم كما سبق في تفسر آية الكرسي **قوله** لولا اضلالكم وهدكم كما يشيرون ان ههنا مضمرة اقول ان لم يكن اجرامنا جو الصاد
المراد باجرهم سوء اختيارهم **قوله** بل مكرمنا دأبنا اي دأبنا **قوله** حتى اغرم علينا راينا يقال اغار على العدو واغلب
عليه استلبامه ونبه **قوله** والعاطف يعني في قوله وقال **قوله** واذا فطر المكررات لفظ على الاتساع حيث اوجى في بحر النظم
فانكر واقع حقيقة على التصفين وواقع على زمانهم على الاتساع اوجى في بحر الفاعل حيث كان الماكر المستكرين واسند

فالتقدم في العلم والادب هو
الشيء الذي هو
مهم في الحياة

فأرسله وأمره باليكوكي
من قبة الحرم إلى إمامه
على أن يذهب معه إلى
كنيسة القديس بطرس

مبدءهما من القطر فيبقى الشيء لا يتخفى عليك لانه من اجل على المعنى الالهى فكلما انشأ له من الامطار والاباء الى انزل الملك
الذي يحيى الارواح قولك ان شئ العدم باجرامها منه بيان لوجه الحار على اطلاق المعلوم واريد به اللازم فان الابداع يلزم شئ العدم
وكان قوله وكانه اشارة الى ان شئ العدم امر تجسسه او اشارة الى ان ايقاع القطر على السموات والارض على الجبال العظيمة والحدود والاهمال
والاهمال الحار من السموات والارض فعله هذا يكون قوله مبدءها بيان حاصل المعنى لبيان المعنى لمرد قوله بل وصلوا عليهم فامضوا على نعمهم
ملك الجبال وملك البحار على ما ورد في الاخبار قوله يتركون كما ويرجعون على الوجه الاولين وتبقى مصلحا كما ان قوله ولا يسترعون على ملا
ثابتها **قوله** ولعلكم برخصه لاعداء ونفى ما روي ان العدد منها لنفى النقطة لانه في الزيادة لما روي انه صلى الله عليه وسلم لم يبعث
لواريد الاعداد لظاهره لم يتناول الكلام من قبل عليه السلام مع انه انهم للملك بالرسالة والنزال بالقرآن الذي لا يتم اعلى منه في المقام على ان
لا مثل تلك النعم غير مستحبة قوله انتم تاتوا في الاثر لثقتنا تفر عند اجل الخلق ان الاجسام تتأثر **قوله** وتخصيص بعض الاشياء وجوبه لا يتخفى
تفرده **قوله** هو في الجيب فان النعم ينفع الى الاطلاق في باب السجدة وفي باب النقص **قوله** لان الوصول الاول اطلق الوصول الثاني الشريعة
تجاوز الالباب **قوله** وفي ذلك شعاري فيها ذكر تفسير الوصول الاول دون الثاني فان فيه ايقاع النعم على الرحم والامساك على الغيب فليقل **قوله**
احضروا ما يريد ان ما في النظم كانه عن هذه النعم وفي كلام الكشاف اشارة ملا ذلك **قوله** ثم انكر الظاهر فالحاصل ذكره الرضي ان الهمزة
يستعمل الانباء كاستنهام والاشكال انهم قالوا انهم اتوا لانه ما لا تعلم وقال الشاعر باوانت قنسيرو ولا يستعمل هذا الكلام **قوله**
وقرآن يقال لا تكلم على لوجه الحار على ما روي وقوله الشئ كقولك افاضناكم بكم بالبين والحار على ما روي وقوله الشئ كقولك افاضناكم
زبد او حواويل كالحار في معنى الشئ ويستعمل فيه مل فم او الرمي انما لا تعلم في الاولين فليقل **قوله** مع كوزان يكون خبرا وعلى ما ذكره المصنف
فان في قوله وتدره لكم وقوله **قوله** فان كان منهم من النعم عليه البدر في غير المقصود انما يستعمل بدلالة الكلام المعنى لانها في الاستثناء
باعتبار الاسم **قوله** لا تقولوا ولا تفتخروا في الاموال على انما اختلفوا في الظاهر واخره عليه السلام يرد بان هذا الوجه ضعيف لا ينبغي العمل عليه
بغير قولك جهل به فخرج ذلك عن ابن المطالب فيكم بشدة وقوله وقع من الصلاة عليه عليه السلام في حصة البوحي حصة الصلاة عليه عليه السلام
وهو جعل بركم كما تبتدوا العزم فابكم على الوجه الثاني وهو ظاهر كلامهم ثم شفع عليه بانه خارج عن زمرة البغاة وعلى من السكاك
استعمال البغاة كلهم في انية كذا فيهما اسم ولا سائر الكلام المعروف قال الرضي لا يصلح ما يذهب في حجة لا يمكن ان يكون ربه مبدء ولا يمكن ان يكون
لفعل مقدر لان اصله فعل فموصوف من لوازم الافعال لم يفتعل على الهمزة فان رات ففعلها خبرا حقت الى ثالث الماشي وعانقه وان لم ير
خبرها ليست عند الملامح وجود الفعل لا تصنع به مقدر اخر افضل ظاهر وعلى ان يقال لا لوجه في ذكر الوجه الضعيف في فعله الاصل **قوله**
وتكلموا بلسانكم بغيرها وهو مصدر في مصدره فمادة فمادة في الموم منهم من قوله لكم حيث لم يخبر بغيره ومن بعض المتقدمين

1000

تاریخ

من الحكم الكلية الدالة على الكثرة **قوله** وقطع لكانا الفارقة لا يناسب المذهب الحق **قوله** وبنا الامر كله على الابان والاصل الصالح على بدلا لام
الاخصائية والمراد بالامر اما الامر النافع او المميل الى النفع **قوله** على الابان الى على هذا وجودا وعلما لكن لا يخفى عليك انه فرق بين
الاجز والاحكام الكلية **قوله** رسوا على من اضافوا الصفة الى المتوسو اي على السوي **قوله** فحذف الجواب لا يخفى عليك ان الحكم من على هذا الوجه هو
فان حذف خبره واطلاق الجواب عليه **قوله** وقيل مر منه لنا خبر دليل الجواب عن مقامه وايضا يكون جملة اقرين بعد التعلق بما
وعلى هذا الوجه فالهرة لا كرامة ما يغيب عليهم حسرة والفاء في قوله فان لم يحلل ما بينهم النظم ان لا يجدوا للتحرر **قوله** فحذف الجواب
جملت حكم من موصولة فالحذف هو خبر كان في الوجه الاول ولا يكون ان يكون الجواب هو قوله لوجود الفاء في الماضي بدون وايم ناسخ
لا كرامة في سوا العمل حسنة على تقدير تزيينه ثم ان الفاعل ذكر ما اختاره صاحب الفتاوى في تفسير الآية حيث قد مر هذا اقرين من رسول الله
هذين الغريقين كمن لم يزل له وقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا فاعل لكافاة الله افضل لان في ترتيبها بعد الفاعل يقع نفا
والثالث في الآية في قوله ان من زين زوايا في قوله فلما يقرب والافاء في قوله فاعل لا سببية **قوله** غير ان الاول ليس دخلنا
على السبب الترتيبين المذكورين فمقتضى الاختصاصهم بالعدا البشيد وعدمه الى الاختصاص بالمعفرة والواجب الكبري كما ان الضلال لا يعاقب
الا لترتيب المذكور وبداية الى عدمه ووجه دخول الفاء على السبب ذكرناه في آخر سابق **قوله** لا يصدر لا يتقدم منع ووجه مراد قوله
او كرامة مسكوها اصطلاح والفرق بين الوجهين ان الاول بين السدة وهذا الدلالة على العدة **قوله** ولان المراد بيان احداها لهذا الخاصة
الظاهر ان المصدر فاعل الفاعل بيان احدا الرياح للامارة وهي تحذف بعد رسالها فلذلك على هذا اجابة عن اللفظ الاستقبال لا
الفاو في غنة لان تعدد الدلالة على امر واحد وكما في مقام الاهتمام فلا ينكر **قوله** وذكر السجادة كره جواسيس يقال ضمير الغيبة فيضف ذكر
المرجع ولا ذكره **قوله** بسبب فيجوز جعل الاضافا مسببا **قوله** والعاير اعطف على سبب **قوله** بعد غيرها اشارة الى ان موت الاقرين متما
لبسها كان حيواتها مستقارا لحيواتها حيث يكون من حيث الامارة المحصورة من ابان النسب وغيره كان الحيوان يكون باطوة مدة الامارة
المحصورة من الحيوان لا ارادة **قوله** لا يدخل في الاختصاص بين التكلم **قوله** وذلك لا يدخل فيها بل لا عادة اهلها لا بد على متعارفهم
كاسبق **قوله** وقيل في كيفية الاحياء اعطف على قوله في صفة المقدور **قوله** اي فليظهرها من عذرة فان قيل لا يجوز ان يكون الجواب لا يتقدم فلانها
على ما هو مقتضى ظاهر الشرط فلا نعم لا لا قوله كما نعرف من ثناء وقوله وهذه العزة ورسوله المؤمنين على خلافه فاما قوله وصعود
الكتبه تحسره ووعطف على قوله يعني ان في صعود الحكم والعمل كما ان في صعود العمل على الخارط هو الوجه الاول وفي الحكم والعمل
يراد بها محققهما بعلامة الحلول وكوران شبه وجودهما الخارجي ههنا ثم انما في السما الصعود ثم يطلق شبه على المشبه
وشقق منه الفعل على الاستعارة التبعية **قوله** فان العمل لا يقبل اشارة الى ان الرفع مجاز عن جعله **قوله** وبذلك انضبط العمل يعني
ان الاصل هو توافق العرائث فحين يعين الحكم للمرافعة والعمل للمرفوعة وانه انضبط كان الاول ان يجل عليه فواء الرفع لا يرفع قوله فانه

والله اعلم
بما
في
الغيب

وفيه اشار الى دور الدين في التنمية

مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران
کتابخانه مجلس شورای اسلامی
تاسیس ۱۳۰۲ هجری قمری
۱۳۸۵ هجری قمری

الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً يضيء
القلوب

قوله من يبيع في رواية الدانسي والعراقيين قالون عنه على ما ذكره آغا قزويني نافع بالفتح والاسكان والتشديد
الفتح الياء واسكان اللام وتشديد الصاد **قوله** من يبيع في حق الأصل يخبر بعضهم بعضاً ثم حذف المفعول والفاعل والمقتضى
اليه معاً في الأواب فتحوّل الجور وهو فاعله **قوله** إلى ربهم يسألون قال الأمام في التفسير الكبير هذا اللفظ على لفظ الرابح يكون
لان مع اسما واضطر إلى التوجه إلى من احسن اليه يكون ذلك شديداً وأكثر من غير هذا لانه لا يبيع في حق فاعله من الجور
إلى ربهم يسألون وبين فاعله مضمون لانه لا يسأل الا فاعله لان التعاريف بين الزمانين يجهلها كالمواحد **قوله** وقرى بالفتح أي يبيع
السين قوله من مرقداً محل ان يكون مصدر من رقداً فاعله الكثر ايضاً وان يكون مكاناً فاعله الرابح اي من مرقداً ومن
مبني على افعال الأصل كان من حيث بنا حذف الجار المعدي واصل الفعل نفسه فان حببت معي احببت لم يذكر في
اللفظ قوله وفيه رشح المزدوج للشيء أو لا تشبهه بها ولا تستعاره فان لم يتكلموا بنا على ظنهم لا غلطاً في قولهم **قوله** يظنون انهم
كانوا با ما روى عن ابى بن كعب في حديثه وقاده من ان جمع البئر ينامون لومة حل الحشر حالوا وهو غير صحيح لاسناد
كذاته الجور قوله لا اله الا الله لو استمر هذا الكلام في قبورهم بالارواح منهم القول المذكور فكيف يدفع قول المصطلح
عقوبهم فان المصطلح في القبور انما هو نوع من الطيور لا ادراك الاسم مع ان ماساة مساق الدليل فاعله من اعادة الكلام
قوله وما مصدرية على سبيل الموعود والمعدوق فيه بالوعود والعقد **قوله** فخذوا زواج اذا اهلوا عدة الرحمن ومعدوق الى
في المرسول **قوله** وما وعد فاعله اي هذا ما وعد **قوله** معدوق من سببه يبيع على الاحتمالين الاخيرين فانه كان الظاهر كجور
توهم الرحمن معكم **قوله** كانت الفعل والاسكان يجعل الغير للغير المدونة بقوله ونفع قد وقوت باربع على كان السامو مدركه
في هذه السورة **قوله** كما قال لهم حينئذ لان الساب من لفظ اليوم معناه هو الزمان الحاضر لا اعادة من اليوم المعروف اذا
لم يكن في مذهب غيره كما في كتب السلطان وعلق الساجد في بيت السلطان بالبلد وباب البيت الذي ذكره السلطان وباب **قوله** على اذ
اعلم ما يحيط على افعال الحاراي على ما يحيط وان جلت ما فيه على استنباط البيان لا يحتاج الى الاشارة **قوله** ويرى بالفتح من الاعراض
وهو الظاهر ويجوز ان يكون بالرفع المضمومة او المكسورة وقع حرف المضارعة على جعل ما فيه وعطف يرب على جعل النفع
قوله ولا الارائك حلة ستاندا انهم على الارائك مكثوا على ان مكثوا خبر مبتدأ معمر فاعله الارائك متعلقين **قوله** ومكثوا
عطف على ظلال **قوله** وكثير عطف على مبتدأ **قوله** وانه ظلال حال والظاهر ان لا يمنع من ان يكون خبر آخر **قوله** ما يدعون
لانهم لم يسموا معناه انهم يدعون لانهم دعا يستجاب دعوتهم بعد الطلب بل معناه لم يدعون لانهم لم يدعوا
يلقبوه ويدعوه لهم فان حاجه الى الدعاء والطلب كان الملك اذا طلب لم يترك شيئاً يقول ذلك معناه ما به ان
ملكك في ارضي ارضي ان ذلك حاصل فلم يطلبه بخلاف الحق والطلب لا جارة فان الطلب لفته وكذلك لفظا فمكن الملك

قوله وما مصدرية على سبيل الموعود والمعدوق فيه بالوعود والعقد قوله فخذوا زواج اذا اهلوا عدة الرحمن ومعدوق الى في المرسول قوله وما وعد فاعله اي هذا ما وعد قوله معدوق من سببه يبيع على الاحتمالين الاخيرين فانه كان الظاهر كجور توهم الرحمن معكم قوله كانت الفعل والاسكان يجعل الغير للغير المدونة بقوله ونفع قد وقوت باربع على كان السامو مدركه في هذه السورة كما قال لهم حينئذ لان الساب من لفظ اليوم معناه هو الزمان الحاضر لا اعادة من اليوم المعروف اذا لم يكن في مذهب غيره كما في كتب السلطان وعلق الساجد في بيت السلطان بالبلد وباب البيت الذي ذكره السلطان وباب قوله على اذ اعلم ما يحيط على افعال الحاراي على ما يحيط وان جلت ما فيه على استنباط البيان لا يحتاج الى الاشارة قوله ويرى بالفتح من الاعراض وهو الظاهر ويجوز ان يكون بالرفع المضمومة او المكسورة وقع حرف المضارعة على جعل ما فيه وعطف يرب على جعل النفع قوله ولا الارائك حلة ستاندا انهم على الارائك مكثوا على ان مكثوا خبر مبتدأ معمر فاعله الارائك متعلقين قوله ومكثوا عطف على ظلال قوله وكثير عطف على مبتدأ قوله وانه ظلال حال والظاهر ان لا يمنع من ان يكون خبر آخر قوله ما يدعون لانهم لم يسموا معناه انهم يدعون لانهم دعا يستجاب دعوتهم بعد الطلب بل معناه لم يدعون لانهم لم يدعوا يلقبوه ويدعوه لهم فان حاجه الى الدعاء والطلب كان الملك اذا طلب لم يترك شيئاً يقول ذلك معناه ما به ان ملكك في ارضي ارضي ان ذلك حاصل فلم يطلبه بخلاف الحق والطلب لا جارة فان الطلب لفته وكذلك لفظا فمكن الملك

قوله وما مصدرية على سبيل الموعود والمعدوق فيه بالوعود والعقد قوله فخذوا زواج اذا اهلوا عدة الرحمن ومعدوق الى في المرسول قوله وما وعد فاعله اي هذا ما وعد قوله معدوق من سببه يبيع على الاحتمالين الاخيرين فانه كان الظاهر كجور توهم الرحمن معكم قوله كانت الفعل والاسكان يجعل الغير للغير المدونة بقوله ونفع قد وقوت باربع على كان السامو مدركه في هذه السورة كما قال لهم حينئذ لان الساب من لفظ اليوم معناه هو الزمان الحاضر لا اعادة من اليوم المعروف اذا لم يكن في مذهب غيره كما في كتب السلطان وعلق الساجد في بيت السلطان بالبلد وباب البيت الذي ذكره السلطان وباب قوله على اذ اعلم ما يحيط على افعال الحاراي على ما يحيط وان جلت ما فيه على استنباط البيان لا يحتاج الى الاشارة قوله ويرى بالفتح من الاعراض وهو الظاهر ويجوز ان يكون بالرفع المضمومة او المكسورة وقع حرف المضارعة على جعل ما فيه وعطف يرب على جعل النفع قوله ولا الارائك حلة ستاندا انهم على الارائك مكثوا على ان مكثوا خبر مبتدأ معمر فاعله الارائك متعلقين قوله ومكثوا عطف على ظلال قوله وكثير عطف على مبتدأ قوله وانه ظلال حال والظاهر ان لا يمنع من ان يكون خبر آخر قوله ما يدعون لانهم لم يسموا معناه انهم يدعون لانهم دعا يستجاب دعوتهم بعد الطلب بل معناه لم يدعون لانهم لم يدعوا يلقبوه ويدعوه لهم فان حاجه الى الدعاء والطلب كان الملك اذا طلب لم يترك شيئاً يقول ذلك معناه ما به ان ملكك في ارضي ارضي ان ذلك حاصل فلم يطلبه بخلاف الحق والطلب لا جارة فان الطلب لفته وكذلك لفظا فمكن الملك

ان ياطب الملك في حوائج منصبه **قوله** يفتعلون من الدعاء اصله يفتنون اسكت الله على من كلفه العين
بعد ما سلبت حركتها ثم حذفت اللام الساكنة في الواو **قوله** واجتلي بالجم **قوله** وحمل لنفسه ادب الشرح والجمل هو الشرح الذي
او ما يدعون من الدعاء على طلب كل من الآخر والمعنى على ما قاله الامام كل ما يبيع ان يطلبه احد من صاحبه فهو حاصل او ما يدعون
اي ما كانوا يدعون **قوله** من الجنة ودرجاتها ولا يلزم طرفه الشيء نفسه فقد كلفه فيها **قوله** وما موصوله او موصولة جواز
ان يكون مصدرية فتكون من سببه المفعول بالمصدر **قوله** يدعونها اي على الاحتمالين فاعله سلام فتكون من حيث المعنى فلا يرد
انه اذا ابدل النكرة من المعرفة فالتفت على ان ليس ملازم وقد مر كنهه قال ابو جابر الظاهر عموم ما في كل ما يدعون والابن
لخصه فاعله قلت بعد تسليم روم ارادة العموم لا بعد ادعاء اتحاد سلام من الله تعالى وهو اصل المواضع على الكتاب
مع قصد المباعدة **قوله** او وصف اخرى على الاصحاب **قوله** المصدر يبيع على ان لا يجوز ان يكون خبراً اي ولهم ما يدعون
سالم حاله لا شوب فيه فالجار مطلق بالخبر **قوله** وخبره حذف اي هو سلام **قوله** وحمل نصبه على الاختصاص اي على المدح وحمل
الترشيد على الوجه اوجه وعلة الطيبة بان المقام من في المدح لان هذا القول صادر عن رب رحيم في مقام التعظيم فكان
حذر ان يسمي امره وعظم قدره ويكون حكمه مستقلاً مفصولاً عما سبق **قوله** وذلك حين سار بهم الى ارضهم في هذا القول
للمؤمن حين سار بهم الى الجنة وعطف على ما قبله من عطف الفصح على الفصح كما في قوله رد عاف بالفتح والاراق في قوله
فكان عمر بالعفو والاطلاق واسما للطلب من ابداء التمول والتعفف نحو قوله تعالى اصلوا اليوم وتعين المعقوف عليه
الطلب في قلبين زواجكم ما احل الحرام وما زواياها الجرمون على ما عطف في الفتح وشرحه قال صاحب الكشف وهو ان سار فاعله
غيبته عن الآخر قلت ليس كذلك لانه لا بعد اهل الطمان من الاشارة وتحقيق الوعد وما يعاين ما بعده الاخر في احد المعقوفين
مع الخبر على معنى وان الجرمين محارون منقذون وقال بعض الاذكياء من اصحاب يجوز ان يكون اسماً زواجاً ماضياً والمستتر
المؤمنون عليكم بالفوز والجنة ونحوها اي الجرمون في غير خسرانهم والعطف من عطف النعيلة لغيره على التسمية لغيره ولا يمنع من
قوله كونه يوم يقوم الساعة الايمى في الدلالة على ان كل من المؤمنين يبايع من الآخر وينفذ **قوله** لا يرى قال مولانا العلامة
بردة قوله تعالى وادعوا من في النار ليعلموا ان الله لا يفتل ليعلموا من الايتين دلالة على عموم الزمان وحملها على الشيطان
الغير معادة غير **قوله** فاعله كبر حرف المضارعة في الفتى وباب فعل كثر في قوله ومضارعة الكسر الاء في اليا وانه الجرمين مع كل
انهم لم يكونوا في اليا يقولون بل علم **قوله** والى عبادته والاول هو الاول لا عبادة الله تعالى اذ لم ينفذ عن عبادة غيره لاسي
ما فاستنبط **قوله** والتعريف قال مولانا العلامة دلالة الشكر على التعريف على نظر قبل التعريف لطلب ما في قوله تعالى وتارة على
حاشية كما قال الانسان بعض الحيوان التعريف من البعض بالفتح الاول هو مدلول من المعصية لا مدلول الشكر ومن البعض بالفتح الثاني

قوله وما مصدرية على سبيل الموعود والمعدوق فيه بالوعود والعقد قوله فخذوا زواج اذا اهلوا عدة الرحمن ومعدوق الى في المرسول قوله وما وعد فاعله اي هذا ما وعد قوله معدوق من سببه يبيع على الاحتمالين الاخيرين فانه كان الظاهر كجور توهم الرحمن معكم قوله كانت الفعل والاسكان يجعل الغير للغير المدونة بقوله ونفع قد وقوت باربع على كان السامو مدركه في هذه السورة كما قال لهم حينئذ لان الساب من لفظ اليوم معناه هو الزمان الحاضر لا اعادة من اليوم المعروف اذا لم يكن في مذهب غيره كما في كتب السلطان وعلق الساجد في بيت السلطان بالبلد وباب البيت الذي ذكره السلطان وباب قوله على اذ اعلم ما يحيط على افعال الحاراي على ما يحيط وان جلت ما فيه على استنباط البيان لا يحتاج الى الاشارة قوله ويرى بالفتح من الاعراض وهو الظاهر ويجوز ان يكون بالرفع المضمومة او المكسورة وقع حرف المضارعة على جعل ما فيه وعطف يرب على جعل النفع قوله ولا الارائك حلة ستاندا انهم على الارائك مكثوا على ان مكثوا خبر مبتدأ معمر فاعله الارائك متعلقين قوله ومكثوا عطف على ظلال قوله وكثير عطف على مبتدأ قوله وانه ظلال حال والظاهر ان لا يمنع من ان يكون خبر آخر قوله ما يدعون لانهم لم يسموا معناه انهم يدعون لانهم دعا يستجاب دعوتهم بعد الطلب بل معناه لم يدعون لانهم لم يدعوا يلقبوه ويدعوه لهم فان حاجه الى الدعاء والطلب كان الملك اذا طلب لم يترك شيئاً يقول ذلك معناه ما به ان ملكك في ارضي ارضي ان ذلك حاصل فلم يطلبه بخلاف الحق والطلب لا جارة فان الطلب لفته وكذلك لفظا فمكن الملك

كما هلك قبلهم من القرون فذلك استعطف الى توحيد الله بالتحذير من النعم وهذا
 بالتذكير بالنعم ولكنه بعيد كما لا يخفى **قوله** وذكر الايدي الى اخره تسامح
 في جعل الذكر والاسناد استعارة تعويلا على ظهور المراد يعني استعاب عمل
 الايدي هنا من عمل من يعملون بها توسلا الى الاستعارة التمثيلية لتصوير الاختصاص
 وليس ذلك من اطلاق المعيد وارادة المطلق ولا من باب ظلمها كأنه رؤوس الشياطين
 اذ لا يجاز في الايدي **قوله** يفيد مبالغة في الاختصاص فان قول من يقول علمته
 بيدي يفيد اختصاص المفعول به والتفرد بعمله والمبالغة من حيث المجاز كاثبات
 الشيء بدليله على ما قرر **قوله** خضها بالذكر يعني من بين سائر ما خلق الله
 تعالى لهم من المعادن والنبات والحيوان غير الانعام **قوله** او متمكنون
 من ضبطها من تلك الحين اذا انعم بحضرتها لكن على هذا الوجه يكون قوله
 وذلكناها لهم كالتأكيد لما قبله والتأسيس خبير **قوله** قال يعني ابن مريم
 حين سئل كيف اصبحت وما بعد البيت والذين اخشاه ان مررت به
 وحدي وحسبي الرياح والمطر **قوله** ولا املك اي لا اضبطه **قوله** فنها ركوبهم
 الظاهر ان كلمة من تعبيضية لا ابتدائية **قوله** وقيل جمعه مرضه اذا لم يسم
 جمع تكسير على وزن فعولة بفتح الفاء **قوله** اي ذور كروبههم ويجوز ان يكون
 المصدر بمعنى المفعول ثم على هذا الوجه تتوافق القرائن ولا يضرب المضاف
 قبل ظهور الحاجة فهو اول **قوله** اي ما ياكلون لحمه كأنه يشير الى ان قوله
 ياكلون وضع موضع المصدر المراد به المفعول للفواصل لتوافق ما قبله ويجوز ان يكون
 قصده الاشارة الى حرف الموصول من الذين فجاء المشار بكثرة المواد واذا
 المشارب لمثل الخبيض والزبد والسمن والاقط والجبن والرايب فالجمع لا خلافا
قوله نعم الله في ذلك اي فيما ذكر من الخلق والتذليل كما يدل عليه ما ذكر من
 التعليل والمراد بنعم الله ما تقدم ذكره من الركوب والاكل والمنافع والمشارب
قوله وعلموا انه المستفاد بها اشارة الى ان الاستفهام في قوله اولم يربوا انكارا

المراد من
 قوله
 نعم الله في ذلك

قوله او يحضرون اثره في النار وفي الكشف هو يوم القيمة جند معدون
 لهداي يحضرون لعذابهم لا أنهم يجعلون وقود النار واعترض عليه مولانا
 العلامة بان فيه زيادة تفكيك للضمائر فبيننا في التفسير الذي هو امعاجز القرائن و
 مراعاته اهم ما يجب على المفسر وايضا المتبادر من لهم النفع دون الضرر وعلى المصنف
 بانه ياباه عبادة الجند فانه جمع معد للحرب قلت ليس فيه التفكيك المحل للنفاضة
 لان اتساق الضمائر على نفع تدبيرها المتقدم ثم اللام للاختصاص لا للنفع ولوسم فواردة
 على الحكم ثم تفسير المصنف يختص بحضرون وكونهم جند لهم باق على معناه الاول من كونهم
 كذلك في الدنيا فالمنع انهم جند لهم في الدنيا يحضرون اثره في الآخرة ويؤيد هذا
 التفسير اختصاص الاحضار المطلق بالشرع فاما على محس في الصافاة **قوله** فنجازهم
 اشارة الى انه مجاز عن المجازاة فلا يعني الاول عن الثاني وانما قدم ما يسره اهتماما بشأن
 اصلا ما يتعلق بالباطن من العايد والنيات فانه ملاك الامر **قوله** ولذلك اي لكونه
 تعليل للنعم **قوله** جاز لا محاد مؤدى القرائن **قوله** تسليمة ثانية والظاهر ان
 اذليها **قوله** فلا يحزنك قولهم الاية وقد اشار اليه المصنف وقال العلامة الطيبي
 يريد القاضي ان قوله اولم يرا لان معطوف على قوله اولم يرا انا خلقناهم واسلو بها
 كاسلوها في التكليس يعني انا كما تولينا احداث النعم ليكون ذريعة الى ان يشكروها فعملوا
 وسيلة الى الكفريات كذلك خلقناهم من اخس الاشياء وامرهم بها ليخضعوا ويتذللوا
 فاذا هم خصيم مبين **قوله** بتهوين ما يقولونه بالنسبة الى انكارهم الحشر فيه ان قولهم في الله
 تعالى بالاحاد والشرك ليس اشارة الى ان الاستفهام للتجيب ولعل الحق جعله اشارة الى ان
 كون الفاد للاستبعاد مثل شر والتعجب يلزمه **قوله** وجعله اقدا في الخصومة فان حرف
 الخصم من ابنية المبالغة **قوله** بينا جعل المبين من ابان اللام لا للمقدي بعده عن مواده
 المقام الا ان يفسره بالظاهر حيث سيرته وابدان فساد سريره **قوله** ومنافاة عطف
 على اقدا **قوله** لجود القدرة متعلق بمجعل وعجب على التنازع **قوله** شريفا كرمنا حال من
 ضمير خلقه **قوله** بالصقور متعلق بمقابلة **قوله** روي ان النبي خلق رماه ابيرا **قوله** نعم

قوله
 نعم الله في ذلك

قوله
 نعم الله في ذلك

ويبعثك ويدخلك جهنم قالوا الجواب من الاسلوب الحكيم لتعلق السائل بغير ما يقرب
قوله وقيل معنى فاذا هو خفي لم يرتضه لان مقام التولية يقتضي تعيين المعنى الاول
قوله مدبر عما في نفسه فبين من ايات التعدي **قوله** امرا عجيبا تبيين هذا
المعنى للمادة مع ان الزحشرى جوز تفسيره بمعنى التشبيه ايضا لانه المعنى المناسب
للمقام **قوله** ونسب خلقه اى ذهل عنه او ترك ذكره على طريق الرد والمكابرة **قوله**
ولذلك لم يؤثرت ويجوز ان يكون من باب رحمة الله قريب على بعض الوجوه المذكورة
فيه **قوله** وفيه دليل الدليل بالحقيقة في قوله قد يحبسها الذي لاية فكانت
الظاهرنا خير هذا الكلام عنه واجاب الحنفية بان المداد به ردها الى ما كانت
عليه غضة طرية والتفصيل في كتبهم المبسطة **قوله** قد يحبسها الذي
انشأها اقول مدة نقل ان ابا نصر الفارابي الذي وسم بالعلم الثاني اذا قد هذه الآية
كان يقول ودوت ان هذا العالم الرباني يشير الى ارسطو وقت على هذا القياس
والعالم لا يكون رباني الا اذا اخرج الجلي حتى اعلم ما يقول فيه **قوله** كما كانت خبرات **قوله** بعلمه اى بعلمه النازية كما
انبياءه اى انما هو في العلمين من عمه المعتزلة **قوله** ونفولها بالفساد المجرة **قوله** ولدين تميزها اى مما اختلفت
رجل جنب فتنك بعشر ومانر عليه
من امور الآخرة انهم فتنك
في الاى عندك ولا تتركها
بعد ان تتركها
الراجح انهم انهم انهم
بداية التشبيه عدم الخصار ذلك فيهما ولهذا قيل في كل شجر نار واستجد الميرخ و
العفار وروى عن ابن عباس رضي الله عنه انه ليس شجرة لا وفيه نار الا الغناب
قوله بان يحرق الميرخ على العفار يدل على ان الاعلى هو الميرخ وقوما في الكشف والذ
ذكره الجوهري وغيره عكس ذلك **قوله** على المعنى انه جمع شجرة **قوله** كقولهم فالتوت
منها البطون فان الضمير شجران قوم **قوله** في الصغر والحقارة الطيبى لفظ مثل مهننا
كناية عن الخبيث كقولك مثلك كجود **قوله** في اصول الذات وصفاتها اشارة الى ان المعاد
ستد مع المبدأ في الاجزاء الاصلية وصفاتها الشخصية وان عاين في بعض العوارض

هذا هو المعنى
الذي لا يكون
رباني الا اذا
اخرج الجلي
حتى اعلم ما
يقول فيه
قوله كما كانت
خبرات قوله
بعلمه اى بعلمه
النازية كما
انبياءه اى
انما هو في
العلمين من
عمه المعتزلة
قوله ونفولها
بالفساد
المجرة قوله
ولدين تميزها
اى مما اختلفت
رجل جنب
فتنك بعشر
ومانر عليه
من امور
الآخرة انهم
فتنك
في الاى عندك
ولا تتركها
بعد ان تتركها
الراجح انهم
انهم انهم

مماثلة لما ورد في الحديث ان اهل الجنة جرد مرد وان الجهنمى جرد امرا مثل احد وهذا هو المذهب
بعينه كما لا يخفى هذا واعاد جماعة من المفسرين ضمير مثلهم على السموات والارض ووجهوا عادة
ضمير من يعقل بانها لتضمنهن من يعقل من الملائكة والشقلين قاله ابو حيان فيكون اشارة
الى دفع بشرية اخرى من شهرتهم وهذه الاعادة على ما جاءت به الشرايع يتضمن اعدام هذا
العالم وايجاد عالم اخرى وذلك باطل لان العالم ابدى لدلائل منسدة في الكتب الفلسفية
ووجه ان المنكرين وهم مشركوا مكة لما سئلوا كونه تعالى خالق السموات والارض
لزمهم ان يسلموا كونه قادرا على اعادة ثما فان ما صح عليه العدم في وقت صح عليه في كل الاوقات
وان يسلموا كونه قادرا على ايجاد عالم اخر لان القادر على شئ قادر على كل شئ
قوله وعن يعقوب في رواية دويس **قوله** في حصول الما مور متعلق بتمثيل يعنى من جانب
الامر **قوله** قطعاً على لتمثيل **قوله** وهو قياس قدرة الله تعالى يعنى مادة الشبهة وتذكر ضميرها
باعتبار الخبر **قوله** عطفاً على يقول وجوز في النخل نصبه جواباً للامر والاداء نصبه تشبيهاً للجواب
من حيث مجيئه بعد الامر وقدم التفصيل فيه **قوله** ما لك الامر كله ينهم ذلك مما في لفظ الملكوت
من المبالغة فمن بعن الملك التام **قوله** وعدو وعيد للمقربين والمنكرين وقيل الخطاب للمشركين وكان
مقتضى الظاهر واليد يرجع الاسر كله والعدول الى ما في النظم للدلالة على غضب شديد وتهديد عظيم لقولهم
من يحيي العظام وهى ربيع **قوله** كيف خضت اى كيف خضت يس باروى في فضلة بدل مما روى **قوله**
فاذا انه يعنى التخصيص **قوله** بهذه الآية لا شتم لها على الدلالة على المبدأ والعاد **قوله**
وقلب القدران يس نقل عن الغزالي انه اذا كان قلب القدران لانه الايات صحتها بالاعتراف
بالحشر والنشر وهذا المعنى يتدبر فيه بالبلغ وجه يعنى فشا به القلب الذي به يصح البدن وا
ستحسنه الامامة ولم يظهر مما ذكره وجه اختصاص الحشر والنشر بذلك وجوابه ان الصحة في كلامه
ليس بمعنى الثبوت ولا ما يقابل الفساد والبطلان بل ما يقابل السقم ولا شدا من صح ايمانه بالحشر
في ف من النار ويرغب في الجنة دار الابرار فيرجع عن المعاصر التي هي كاستقام الايات اذ بها يحتل
ويضعف ويستغل بالطاعات التي تحفظ الصحة ومن لم يبق ايمانه به كان حاله على العكس فشا به
الاعتراف به بالقلب الذي يصلح به بدن وفساده يفسد والله تعالى اعلم ويجوز ان
يقال في وجه شبهه بالقلب لما كان القلب غايباً عن الاحساس وكان مجللاً للماء في الجليظة وسقطنا
للادراكات الحفية والجلية سبب صلاح البدن وفساده شبه الحشر به فانه من عالم الغيب

فمن الدلالة على ان كل ما يحسب الايمان به لا يجمع الايمان به ولا يجمع

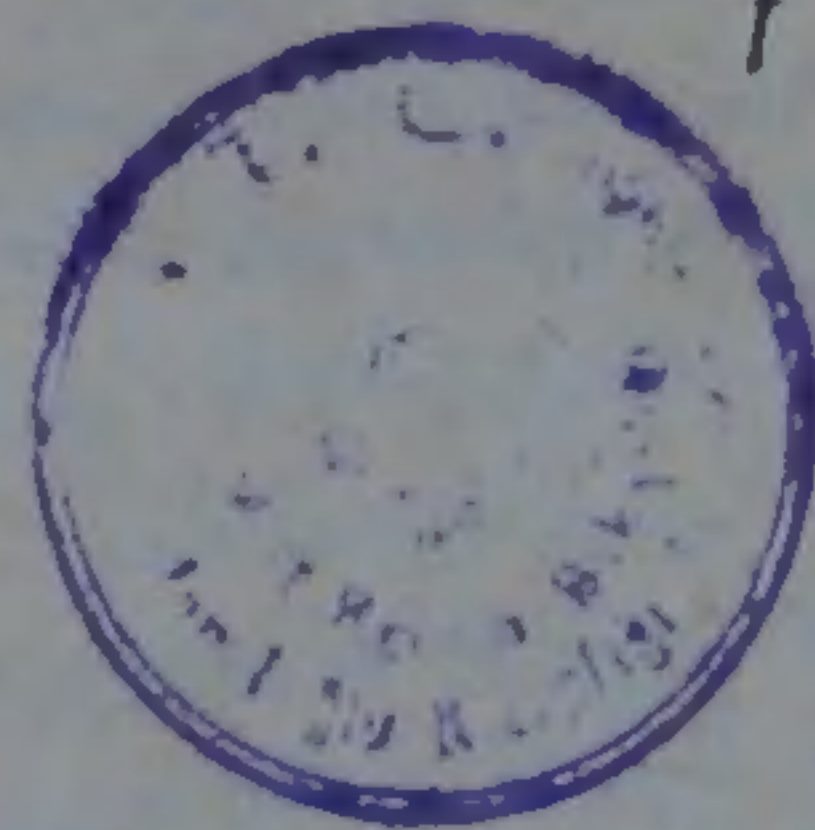
ولا شبهة
ومن لم يتو
وموطنه

٢٨٧
بسم الله الرحمن الرحيم

وفيه يكون انكشاف الامور والوقوف على حقايق المتدور وبلا حيلة واصلا 2 اسبابه يكون
السعادة الابدية وبالاعراض عنه والفساد اسبابه يتلى بالشقاوة السمدية **قوله**
كما قدرا القرآن اي غير يس من يلزم تفصيل شيء على نفسه ونقل عن بعض المشايخ انه
قال الملازم منه حصول الاجر بلا تناف لقاريها ولا محذوريه
فانهم ولم يستثن منها شيء

✽

7532



Süleymaniye U. Kütüphanesi	
Konu	İzmir
Y	110
Can	74